

مَنْشُورَاتُ جَامِعَةِ الْحِكْمَةِ فِي بَغْدَادَ

سِلْسِلَةُ عِلْمِ الْكَلَامِ

١

كِتَابُ التَّمْهِيدِ

تَأَلَّفَ

الْإِمَامُ الْقَاضِي

أَبِي بَكْرٍ مُحَمَّدَ بْنَ الطَّيِّبِ بْنِ الْبَاقِلَانِيِّ

عَنِّي بِتَصْحِيْحِهِ وَنَشَرَهُ

الْأَبُ رَشِيدُ يُونُسَ مَكَارِينِي الْيَسُوعِي

الْمَكْتَبَةُ الشَّرْقِيَّةُ

بِئِيرُوتَ

١٩٥٧

بمناسبة مرور خمسين وعشرين سنة على تأسيس كلية بغداد

اهدي كتابي

إلى مؤسسيها الفاضلين :

سيادة المطران وسيم آ. رايس

الذي بعد أن جاهد الجهاد الجليل تركنا إلى ربه

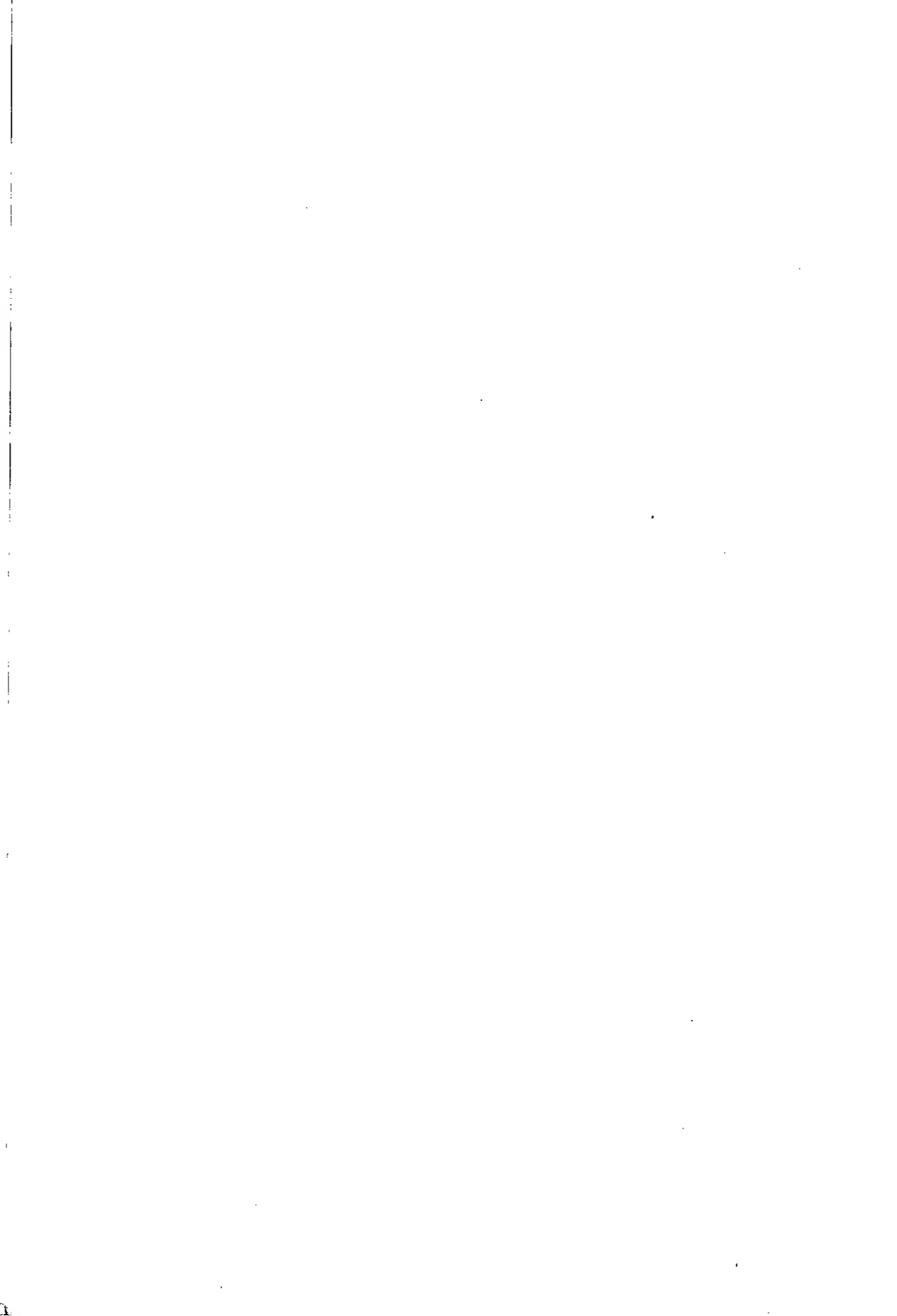
وحضرة الأب إدورد ف. مدارس

الذي لم يزل يعمل في كرم الرب

وإني قد حاولت إنجاز عملي هذا بعين الروح

الطيبة التي امتاز بها

كتاب التمهيد



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ^(١)

١ الحمد لله قانع الأباطيل ، ومدحض الأضاليل ، وهادي من اختصه ^(١)
 برحمته إلى سواء السبيل ، ومضل الناكب عن النهج ^(٢) المستقيم والحائد عن
 ٣ واضحات الحجب ونيرات ^(٣) البراهين . أحمدته حمد معترف بأنه لا شبه له يساويه ،
 ولا ضد ^(٤) ينازعه ويتاويه ؛ وأنه مالك الخلق ومنشئه ، ومعيده ومبدئه ، ومفقده
 ومغنيه ، وراحه ومبتليه ، لا مالك فوقه يزجره ، ولا قاهر ينهيه ويأسره ؛ وأن
 الخلق جميعاً في قبضته ، ومتقلبون بمشيئته ، ومتصرفون بين حدوده ومراسمه ،
 ٧ لا معقب لحكمه ، ولا راد لأمره ^(٥) ، ولا اعتراض لمخلوق في قضائه وقدره .
 ٢ وأرغب إليه في الصلاة على خيرته من خلقه ، محمد نبيه ^(١) ، خاتم النبيين ،
 وإمام المتقين ، كما أوضح السبيل ، وأثار ^(٢) الدليل ؛ وعلى إخوانه من المرسلين ،
 وأهل بيته الطاهرين ، وأصحابه المنتجبين ^(٣) ، ومن بعدهم من التابعين . وأسأله
 التوفيق لإصابة ما به ^(٤) أمرنا ، والاعتداء بالسلف الصالح من أمة نبينا ، وصرفنا
 ١٣ عن الميل إلى الحائد عن ديننا والطاعن على ملتنا .

٣ أما بعد : فقد عرفتُ إيثار سيدنا الأمير - أطال الله في دوام العز ^(١)
 بقاءه ، وأدام بالتمسك بالتقوى (ص ٢ و) ولزوم الطريقة المثلى نعاءه ، ومن

(البسلة) (١) ب ٢ ظ ؛ ص ١ ظ ؛ ف ١ ظ . (٢) ب : + الله المعين .
 ١٧ . (١) ف : اختص . (٢) ص : المنهج . (٣) ص ف : نير . (٤) ص : + له .
 (٥) ف : - ولا راد لأمره .
 ١٩ ٢ (١) ب : - نبيه ؛ ف : + صلى الله عليه . (٢) ص : وأقام . (٣) ب : لعلها
 « المنتخبين » ؛ ف : بدون نقط . (٤) ف : - به .
 ٢١ ٣ (١) ص ف : - في دوام العز .

- ١ بإرشاده وهداه (ف ٢ و) وجعل^(٣) له من وافر عقله وعزمه^(٤) واعظاً، ومن علو همته وسؤدده زاجراً ورقياً، ومن استكاثته لربه تعالى والخنوع لطاعته سامعاً ومطيعاً، حتى يُليحقه اعتقاد فعل الخير وإيثاره بأهل النجاة والسلامة، ويُسلِّغه بما^(٥) يُتيحه^(٥) له من ذلك ويُوفِّقه لأقصى^(٦) منازل أهل الزُلفة والكرامة - إعمال كتاب جامع مختصر، مشتمل على ما يُحتاج إليه في الكشف عن معنى العلم وأقسامه وطرقه ومراتبه، وضروب المعلومات، وحقائق الموجودات؛ وذكر الأدلة على حدوث^(٧) العالم وإثبات مُحدثه، وأنه مخاف خلقه؛ وعلى ما يجب كونه عليه من وحدانيته، وكونه حياً عالماً قادراً في أزله، وما جرى مجرى ذلك من صفات ذاته؛ وأنه عادل حكيم فيما أنشأه من مخترعاته، من غير حاجة منه إليها ولا محركة وداع وخاطر وعِلل دَعَمته إلى إيجادها - تعالى عن ذلك! وجواز إرساله^(٨) رسلاً إلى خلقه وسفراء بينه وبين عباده؛ وأنه قد فعل ذلك وقطع^(٩) العذر في إيجاب تصديقهم بما أبانهم به من الآيات ودل به على صدقهم من المعجزات؛ وجُمِّل (ص ٢ ظ) من^(١٠) الكلام على سائر أهل الملل المخالفين لملة الإسلام، من اليهود والنصارى والمجوس وأهل التشية وأصحاب (ب ٣ و) الطبائع والمنجمين .

- ٤ ونُعقب^(١١) ذلك بذكر أبواب^(١٢) الخلاف بين أهل الحق وأهل التجسيم والتشبيه، وأهل القدر والاعتزال، (ف ٢ ظ) والروافض والخوارج؛ وذكر جهل من^(١٣) مناقب الصحابة فضائل الأئمة الأربعة، وإثبات إمامتهم، ووجه التأويل فيما شجر بينهم، ووجوب موالاتهم. وإن آلو^(١٤) جهداً فيما يميل إليه سيدنا الأُمير - حرس الله مهجته وأعلى كعبه - من الاختصار، وتحرير المعاني^(١٥) والألفاظ،

٢١ (٢) ف: يكرر « وجعل ». (٣) ب: وحزمه. (٤) ف: ما. (٥) ف: نسجه، ولعلها « ينتجه ». (٦) ص: أقصى. (٧) ب ف: حدث. (٨) ص: إرسال. (٩) ص: في قطع. (١٠) ص: في.

٢٣ ٤ (١) ف: وتعقيب. (٢) ص ف: - أبواب. (٣) ص: - جهل من. (٤) ص: ولم آل. (٥) ب: + والأدلة.

- ١ وسلوك طريق العون على تأمل ما أودعه هذا الكتاب ، وإزالة الشكوك فيه
والارتياح . وأنا ، مجول الله وعونه^(٦) ، أسارع إلى امثال ما رسمه وأقف عنده .
٣ وإلى الله تعالى^(٧) أرغب في حسن التوفيق والإمداد^(٨) بالتأييد والتسديد .

(٦) ب : وقوته . (٧) ب : جل ذكره . (٨) ص : والامتداد .

[الباب الاول]

[في العلم وأقسامه وطرقه]

باب الكلام في حقيقة العلم ومعناه

٣

٥ **فانه قال قائل :** ما حدّ العلم عندكم ؟ قلنا : حدّه أنه معرفة المعلوم على ما هو به . والدليل على ذلك ^(١) أن هذا الحدّ يُحصّره على معناه ولا يُدخل (ص ٣ و) فيه ما ليس منه ولا يُخرج منه شيئاً هو منه . والحدّ ، إذا أحاط بالمحدود على ^(٢) هذه ^(٣) السبيل ، وجب أن يكون حدّاً ثابتاً صحيحاً . وكل ^(٤) ما حدّ به العلم وغيره ، وكانت حاله في حصر ^(٥) المحدود وتمييزه من غيره وإحاطته به حال (ف ٣ و) ما حددنا به العلم ، وجب الاعتراف بصحّته . وقد ثبت أن كل علم تعلّق بمعلوم ، فإنه معرفة له على ما هو به ^(٦) ؛ وكل معرفة لمعلوم ^(٧) ، فإنها ^(٨) علم به . فوجب توثيق ^(٩) الحدّ الذي حددنا به العلم وجعلناه تفسيراً لمعنى وصفه بأنه علم . ١١

٦ **فانه قال قائل :** ولم ^(١) رغبتم عن القول بأنه معرفة الشيء على ما هو به إلى القول بأنه معرفة المعلوم على ما هو به ؟ قيل له ^(٢) : لما قام من الدليل على أن المعلوم يكون شيئاً وما ليس بشيء — لأن ^(٣) المعلوم معلوم وليس بشيء ولا موجود . فلو قلنا : حدّه ^(٤) أنه معرفة الشيء على ما هو به ^(٥) . ١٥

٥ (١) ص : هذا . (٢) ف : يكرر « على » . (٣) ص : ف : هذا . (٤) ب : فكل . (٥) ص : حصّره . (٦) ب : — على ما هو به . (٧) ص : بمعلوم ؛ ف : معلوم . (٨) ص : فإنه . (٩) ص : هنا لوثّة ، والأرجح أن القراءة « توثيق » . ١٧
٦ (١) ب : فلم . (٢) ب : — له . (٣) ب : ولأن . (٤) أي : حد العلم . ١٩
(٥) ص : — على ما هو به .

١ لخرج^(٦) العلم بما ليس بشيء ، من المعلومات المعلومات ، عن أن يكون علماً .
وذلك مُفسد له^(٧) ، فوجب^(٨) صحة ما قلناه^(٩) .

٣ باب الكلام في أقسام العلوم

٧ انه^(١) قال قائل : فعلى كم وجه تنقسم (ص ٣ ظ) العلوم ؟ قيل له^(٢)
على وجهين . فعلم قديم - وهو علم الله تعالى^(٣) ، وليس بعلم ضرورة ولا
استدلال^(٤) . وعلم مُحدث - وهو كل ما يَعْلَمُ به (ب ٣ ظ) المخلوقون ،
من الملائكة والجن والإنس وغيرهم من الحيوان (ف ٣ ظ) .

باب

٨ فانه قال قائل : فعلى كم وجه تنقسم علوم^(١) المخلوقين ؟ قيل له :
على قسمين : قسم^(٢) منها علم^(٣) ضرورة ، والثاني منها علم نظر واستدلال .
وهذه الثلاثة العلوم ، التي وصفناها ، غير مختلفة فيما له يكون الشيء علماً ، من
كونها معرفة للمعلوم^(٤) على ما هو به . وقد تقدم القول في إيضاح ذلك .

١٣ باب العلم الضروري^(١)

٩ فانه قال قائل^(١) : فما معنى وصفكم للضرورة منها بأنه ضروري
على مواضع المتكلمين ؟ قيل له : معنى ذلك أنه علم يلزم نفس المخلوق لزوماً
لا يمكنه معه الخروج عنه ولا الانفكاك منه ، ولا يتيسر له الشك في متعلقه
ولا الارتياح به . وحقيقة وصفه بذلك في اللغة أنه مما أُكِّدَ العالم به على

(٦) ص : يُخرج . (٧) ف : - له . (٨) ومثل هذه المطابقة يقع مرات في هذه المخطوطات .

(٩) ب : + وبالله التوفيق .

٢ (١) ب : فإن . (٢) ص : - له . (٣) ب : عز وجل ؛ ف : - تعالى . (٤) ف :
الضرورة والاستدلال ؛ والألف واللام في « الضرورة » مشطوبتان بحبر غير حبر المخطوط (؟) .

٨ (١) ص : علم . (٢) ب : قسم . (٣) ص : ف : - علم . (٤) ص : المعلوم .

(العنوان) (١) ص : - العلم الضروري ؛ ف : بدون عنوان .

٩ (١) ب : ف : فإن قيل .

- ١ وجوده . لأن الاضطراب في اللغة هو الحمل والإكراه^(٢) والإلجاء ، وكل (ص ٤ و) هذه الألفاظ بمعنى واحد . فلا^(٣) فرق عندهم بين قول القائل « اضطرب السلطان » إلى تسليم ماله وبيع عقاره « وبين قوله « أكرهه على ذلك » و « حمله عليه » و « ألجأه إليه » . فالواجب^(٤) بما^(٥) وصفناه أن يكون ما قلناه^(٦) هو معنى وصف العلم وغيره بأنه ضرورة .
- ٥ ١٠ وقد يوصف العلم وغيره من الأجناس بأنه ضرورة على معنى أن العالم به محتاج إليه . لأن الضرورة في اللغة تكون^(٧) بمعنى الحاجة . يدل على ذلك قولهم (ف ٤ و) « فلان مضطر إلى تكفئ الناس وسؤالهم » - يعنون أنه محتاج إلى ذلك^(٨) . ومنه قوله تعالى : « فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ »^(٩) ، وقوله^(١٠) : « إِلَّا مَا اضْطُرُّنَا إِلَيْهِ »^(١١) . وهو الذي يريد المسالمون بقولهم : « إن المضطر إلى^(١٢) أكل الميتة قد أبيح له أكلها^(١٣) » - يعنون به المحتاج إلى أكل^(١٤) ذلك . وكل محتاج إلى علم أو^(١٥) غيره من الأجناس ، فهو مضطر إلى ما احتاج إليه .
- ١٣

باب العلم النظري^(١)

- ١٥ ١١ فانه قال فائس^(١) : فما معنى تسميتكم للضرب الآخر^(٢) علم نظر واستدلال؟ قيل له : مرادنا بذلك أنه علم يقع بعقب استدلال^(٣)
- ١٧ وتفكر في (ص ٤ ظ) حال المنظور فيه أو تذكر نظر فيه^(٤) . فكل ما^(٥) احتاج

(٢) ب : وهو الإلجاء . (٣) ص : ولا . (٤) ص : والواجب . (٥) ص : لمسا . (٦) ب : قلنا .

١٩ ١٠ (١) ص ف : - تكون . (٢) ف : - إلى ذلك . (٣) البقرة ٢ : ١٧٣ / ١٦٨ ؛ الأنعام ٦ : ١٤٥ / ١٤٦ ؛ النحل ١٦ : ١١٥ / ١١٦ . (٤) ص : + تعالى . (٥) الأنعام ٦ : ١١٩ . (٦) ص : بأكل . (٧) ص : أكله . (٨) ب : - أكل . (٩) ب : فكل . (١٠) ف : و .

(النون) (١) ص ف : باب آخر من القول فيه .

٢٥ ١١ (١) ب ف : فإن قيل . (٢) ب : + منها . (٣) - (٣) ص : مكتوب في الهامش ، وبعض حروفه مقطوعة . (٤) ص ف : - أو تذكر نظر فيه . (٥) ف : فكلما .

- ١ من العلوم إلى تقدم الفكر فيه والروية وتأمل^(٦) حال المعلوم، فهو الموصوف بقولنا :
 (ب ٤ و) علم نظري . وقد يُجعل مكان هذه الألفاظ أن تقول : إن^(٧) العلم
 النظري هو ما بُني على علم الضرورة والحس^(٨) ، أو^(٩) على ما بُني العلم بصحته
 عليها^(١٠) . ومعنى قولنا في هذا العلم إنه كُنْبي أنه مما وُجد بالعالم وله عليه قدرة
 محدثة . وكذلك كل شيء شريكه^(١١) - أعني العلم^(١٢) - في وجود القدرة
 المحدثة عليه ، فهو كسب لمن وُجد به .

٧ باب الكلام في مدارك العلوم^(١٣)

- ١٢ (ف ٤ ظ) فانه قال فأن^(١٤) : فن كم وجه يقع العلم بالمعلوم إذا
 كان ضرورة ؟ قيل له : من ستة طرق . فمنها الحواس الخمس ، وهي حاسة
 البصر وحاسة السمع وحاسة الذوق وحاسة الشم وحاسة اللمس . وقصدنا بذلك
 الحاسة فهنا الإدراك الموجود بالحواس ، لا الأجسام المؤتلفة على الصورة التي ما
 حصل عليها من الأجسام سميانه عيناً وأنفاً^(١٥) وأذناً وفماً ويداً . فكل علم حصل^(١٦)
 عند إدراك حاسة^(١٧) من هذه الحواس فهو علم ضرورة يلزم^(١٨) النفس لزوماً
 لا يمكن معه الشك في المدرك ولا الارتباب (ص ٥ و) به . وكل حاسة من هذه
 الحواس تختص في وقتنا هذا ، على عادة جارية ، بإدراك جنس أو أجناس .
 فحاسة الرؤية تدرك بها اليوم الألوان والأشكال والأجسام . وحاسة السمع
 يدرك بها الكلام والأصوات . وحاسة الشم تدرك بها الأرايح^(١٩) . وحاسة الذوق
 تدرك بها الطعوم . وحاسة اللمس ، وكل عضو فيه^(٢٠) حياة ، تدرك بها^(٢١) الحرارة
 والبرودة واللين والخشونة والرخاوة والصلابة - على قول من زعم أن الين^(٢٢)
 والخشونة والرخاوة^(٢٣) والصلابة معان^(٢٤) زائدة^(٢٥) توجد بالجواهر كالحرارة والبرودة .
- ٢١ (٦) ص : في تأمل . (٧) ب : - إن . (٨) ب : الحس والضرورة . (٩) - (٩) ص :
 أو بني على ما بني عليهما . (١٠) ب : + في ذلك . (١١) ص : - أعني العلم .
- ٢٣ (العنوان) (١) ص ف : باب آخر من (ص : في) الكلام فيه .
- ١٢ (١) ص ف : فإن قيل . (٢) ف : وأذناً وأنفاً . (٣) ص : « لا » مكتوبة
 فوق « حصل » . (٤) ص : الحاسة . (٥) ص : لزوم . (٦) ص : الأرياح . (٧) ص :
 فيها . (٨) ص ف : به . (٩) ب : « اللين » بعد « الرخاوة » . (١٠) ف : -
 الرخاوة . (١١) ص : معنى ؛ ف : معان^(١٢) . (١٢) ص ف : - زائدة .

- ١٣ **والضرب السادس** منها ضرورة 'تختزع' في النفس ابتداءً، من غير
 ١ أن تكون موجودة^(١) ببعض هذه الحواس - كعلم الإنسان (ف ٥ و) بوجود^(٢)
 ٣ نفسه وما يجده فيها^(٣) من الصحة والسقم، واللذة والألم، والغم والفرح، والقدرة
 ٥ والعجز، والإرادة والكراهة، والإدراك والغبي^(٤)، وغير ذلك مما يحدث في
 نفسه^(٥) مما يدركه الحسي إذا وجد به . ومنه^(٦) أيضاً العلم الواقع بقصد
 المتكلم إلى ما يقصد^(٧) ومن يقصده بخطابه دون غيره، وأنه قاصد إلى
 ٧ اكتساب ما يوجد به من ضروب (ص ٥ ظ) مقدوراته من الكلام وغيره. (ب ٤ ظ)
 ومنه أيضاً^(٨) العلم بأن الأجسام متى كانت موجودة، فلا بد من أن تكون
 ٩ مجتمعة متماصة الأبعاد أو مفترقة متباينة؛ وأن الحُبْر عن وجود الشيء، وأنه
 على بعض الأوصاف، لا بد أن يكون صدقاً أو كذباً؛ وأن الحُبْرين المتضاد^(٩)
 ١١ مختزهما لا يجوز أن يكونا جميعاً صدقاً أو كذباً؛ وما جرى مجرى ذلك من
 الأمور المنقسمة في العقل إلى أمرين لا واسطة بينهما .

- ١٤ **ومنه أيضاً** العلم بمجمل الحُجْل ووجل الوجْل، والعلم بالشجاعة
 ١٣ والجن، والبرّ والعقوق، والتحية والاستهزاء، الواقع عند مشاهدة الأمارات .
 ١٥ ومنه أيضاً العلم المختزع في النفس بما تواتر الحُبْر عن كونه واستفاض عن
 وجوده - نحو العلم الواقع عند^(١) إخبار المخبرين عن الصين (ف ٥ ظ) وخراسان
 ١٧ وفارس^(٢) وكرمان، وعن ظهور موسى^(٣) وعيسى ومحمد^(٤) صلى الله عليه وعلى جميع
 النبيين^(٥) والحُبْر عن الوقائع والفن والمالك والدول، وغير ذلك من الأمور
 ١٩ الحاصل الحُبْر عنها من^(٥) قوم قطع العذر نقلهم ووجب العلم عند خبرهم .
 فكل^(٦) هذه العلوم الواقعة لنا بالمعلومات التي وصفناها^(٧) توجد (ص ٦ و) مختزعة

- ٢١ ١٣ (١) ص ف : يكون موجوداً . (٢) ب ف : بنفسه . (٣) ص : منها . (٤) ب ف : والعمى . (٥) ب : النفس . (٦) ص ف : ومنها . (٧) ص ف : - ما يقصدو .
 ٢٣ (٨) ص ف : - أيضاً . (٩) ص : « ين » في الهامش .
 ١٤ (١) ف : عن . (٢) ص : - وفارس . (٣) ص ف : عيسى وموسى . (٤) - (٤) ص :
 ٢٥ صلى الله عليه؛ ف : عليهم السلام . (٥) ف : عن . (٦) ص : وكل . (٧) ص ف : وصفنا .

١ في النفس ، وُجِدَتْ ^(٨) الحواس وما ^(٩) يوجد بها من الإدراكات أو لم توجد ،
٢ سوى العلم الواقع عند الخبر المتواتر ، والعلم بجعل الجبل وجبل الوجبل ، وقصد
٣ القاصد إلى من يقصده وما يقصده بكلامه ^(١٠) . فإنه ، وما جرى مجراه ^(١١) ، في
٤ وقتنا هذا مُضْمَنٌ بوجود الإدراك للخبر عن المعلوم ومشاهدة ^(١٢) الأمارات التي
٥ عند مشاهدتها يقع العلم بما ذكرناه .

١٥ وقد بَصَحَّ أن يَخْتَرع الله ^(١) العلم بوجود الخبر عنه من غير سماع ^(٢)
٧ خبر عنه في الزمن الذي يَصَحُّ فيه خرقُ العادات وإظهارُ المعجزات وخروجُ
٨ الأمور عما هي عليه ^(٣) في العادة . وتسميتهم الإدراكات الموجودة بالجوارح ^(٤)
٩ والحواس ^(٥) لِمَسًّا وذوقًا وشمًّا ^(٦) إنما أُجْرِيتْ ^(٧) عليها على سبيل المجاز والاتساع
١٠ لما بينه وبينها من التعلق ، على طريقتهم في التجوُّز بإجراء اسم الشيء على ما
١١ قاربه وناسبه وتعلُّق به ضرباً من التعلق . والإدراك في الحقيقة ^(٨) شيء غير
١٢ النفس واتصال سائر (ف ٦ و) الحواس بالمحسوسات وأما كنهها وغيره ^(٩) من
١٣ ضروب ^(١٠) الاتصال .

باب الكلام في الاستدلال

١٦ (ص ٦ ظ) فانه ^(١) قال فائس : فعلى كم وجه ينقسم الاستدلال ؟
١٥ قيل له : على وجوه يكثر تعدادها . فنبا (ب ٥ و) أن ينقسم الشيء في العقل
١٧ على قسمين أو أقسام يستحيل أن تجتمع كلها في الصحة والفساد . فيُطِلَّ ^(٢)
١٨ الدليل أحد القسمين ، فيقضي العقل على صحة ضده . وكذلك إن أفسد الدليل
١٩ سائر الأقسام ، صحَّح العقل الباقي منها لا محالة . نظير ذلك علمنا باستحالة
(٨) ب : + هذه . (٩) ف : - و . (١٠) ص ف : + وما جرى مجرى ذلك .
(١١) ص ف : - وما جرى مجراه . (١٢) ب : بمشاهدة ؛ ص : مشاهدات .
٢١ ١٥ (١) ص ف : - الله . (٢) ص : استماع الخبر ؛ ف : استماع خبر . (٣) ب ف :
٢٣ « عليه » بعد « في العادة » . (٤) ب : - بالجوارح . (٥) ب : بالحواس . (٦) ص
٢٤ ف : - وشمًّا . (٧) ب : جرت . (٨) ف : + هو . (٩) ف : غيرها . (١٠) ص : -
٢٥ ضروب .
١٦ (١) ص ف : إن . (٢) ص : فأبطل .

١ خروج الشيء^(١) عن القِدَم والحدَث. ففتي قام الدليل على حدّثه بطل قدمه ، ولو قام على قدمه لأفسد حدّثه .

٣ ١٧ وضرباً : أن يجب الحكمُ والوصف للشيء في الشاهد لعلّة ما ، فيجب القضاء على أن كل^(١) مَنْ وُصِفَ بتلك الصفة في الغائب ، فحكمه^(٢) في أنه مستحقّ لها لتلك العلة حكمُ مستحقّها في الشاهد . لأنه يستحيل^(٣) قيام دليل على مستحقّ الوصف بتلك الصفة مع عدم ما يوجبها . وذلك كعلمنا بأن^(٤) الجسم إنّا كان جسماً لتأليفه ، وأن العالم إنّا كان عالماً لوجود علمه . فوجب القضاء بإثبات علم^(٥) كل من وُصِفَ بأنه عالم ، وتأليف كل من وُصِفَ بأنه جسم (ف ٦ ظ) أو مجتمع . لأن الحكم العقلي المستحقّ لعلّة لا يجوز أن يُستحقّ مع عدمها ولا (ص ٧ و) لوجود^(٦) شيء يُخالِفها ، لأن ذلك يُخرِجها عن أن تكون علّة للحكم . ١١

١٨ ومن ذلك أن يُستدلّ بصحّة الشيء على صحّة مثله وما هو في معناه ، وباستحالته على استحالة مثله وما كان بمعناه - كالستدلالنا على إثبات قدرة القديم سبحانه^(١) على خلق جوهر ولون مثل الذي خلقه ، وإحياء ميت مثل^(٢) الذي أحياه ، وخلق الحياة فيه مرّةً أخرى بعد أن أماته ؛ وعلى أنه محال منه^(٣) خلق شيء من جنس السواد والحركات لا في مكان في الماضي^(٤) ، كما استحال ذلك في جنسها الموجود في وقتنا هذا^(٥) . ١٧

١٩ وقد يستدل بتوقيف أهل اللغة لنا على أنه لا نارَ إلّا حارّة ملتهبة^(١) ، ولا إنسانَ إلّا ما كانت له هذه البنية ، على أن كل من خبّرنا من الصادقين بأنه رأى ناراً أو إنساناً ، وهو من أهل لقننا ، يقصد إلى إفهامنا^(٢) أنه ما

٢١ (٣) ف : الجسم .

١٧ (١) ب : - كل . (٢) ص : حكمه . (٣) ف : لمستحيل . (٤) ب : أن .

٢٣ (٥) ف : العلم . (٦) ص : لأجل ، و « لوجود » مكتوبة فوقها .

١٨ (١) ص ف : - سبحانه . (٢) ص ف : غير . (٣) - (٣) ب : وعلى استحالة .

٢٥ (٤) ص ف : - في الماضي . (٥) ص ف : - هذا .

١٩ (١) ف : ملتهبة . (٢) ص : + بها على ، و « بها » في الهامش ؛ ف : + بها .

١ شاهد إلا مثل ما سَمِيَ بمحضرتنا ناراً أو إنساناً ، لا تَحْمِلُ ^(٣) بعض ذلك على بعض ، لكن يَجِبُ الاسم وموضوع اللغة ووجوب ^(٤) استعمال الكلام على ما استعملوه ووضعه حيث وضعوه .

٢٠ وقد يُستدل بالمعجزة على صدق من ظهرت على يده ^(١) ، لأنها تجري مجرى الشهادة له ^(٢) . ويُستدل على صدق ^(٣) المخبر الذي أخبر ^(٤) عنه النبي ، (ص ٧ ظ) ^(٥) صلى الله عليه ، أنه لا يكذب (ف ٧ و) . وكذلك يُستدل بخبر من خبر ^(٦) عن صدقه صاحب المعجزة ^(٧) على صدق من أخبر عنه أنه لا يكذب ^(٨) .

٢١ وقد يُستدل أيضاً على بعض القضايا العقلية ^(١) ، وعلى جميع ^(٢) الأحكام الشرعية ^(٣) ، بأدلة التوقيف والسمع ^(٤) . فأولها الكتاب ^(٥) ، والسنة ، وإجماع الأمة ، والقياس ^(٦) (بـه ظ) الشرعي المنتزِع من الأصول المنطوق بها ^(٧) ، وما جرى مجرى القياس على العلة من ضرب الاجتهاد ، الذي يسوغ الحكم بمثله من الشرع ^(٨) على مذهب القايسين . فكل هذه الأدلة السمعية جارية في الكشف عن صحة الأحكام مجرى ما قدّمنا ذكره ^(٩) من لأحكام العقلية ، وإن كانت فروعاً ^(١٠) لأدلة العقول وقضاياها . وفيما أومأنا إليه من وجوه الاستدلال كفاية وتنبية على ما أضربنا عن ذكره ^(١١) .

باب آخر

٢٢ **فانه قال قائل :** فما معنى الدليل عندكم ؟ قيل له ^(١) : هو المرشد إلى معرفة الغائب عن الحواس وما لا يُعرف باضطرار . وهو الذي يُنصَّب من

١٩ (٣) ص : يَحْتَل ؛ ف : بدون نقط . (٤) ف : - و .
٢٠ (١) ص : يديه . (٢) ص : « له » في الهامش . (٣) ص ف : + خبر .
٢١ (٤) ف : خبر . (٥) - (٥) ص : عليه السلام ؛ ف : + السلم . (٦) ف : + عن خبر . (٧) - (٧) ف : مفقود . والمعنى : يخبر الرسول أن زيداً لا يكذب . ثم يخبر زيد أن عمراً لا يكذب . فيستدل بخبر زيد على صدق عمرو .
٢٢ (١) ص ف : قضايا العقول . (٢) ب ص : - جميع . (٣) - (٣) ب : بالكتاب . (٤) ص : بجميع أدلة السمع . (٥) ص : وقياس . (٦) - (٦) ص ف : مفقود . (٧) ص : - ذكره . (٨) ب ص : كان فرعاً . (٩) ف : + وبالله التوفيق .
٢٣ (١) ص : - له .

- ١ الأمارات ويورد من الإيحاء والإشارات ، مما يمكن التوصل^(٢) به إلى معرفة ما غاب عن الضرورة والحس^(٣) . ومنه سُمِّي دليل القوم دليلاً . وسُمَّت العرب
- ٣ أثر اللصوص دليلاً عليهم ، لما أمكن معرفة مكانهم (ص ٨ و) من جهته . ومنه سُمِّيت الأميال^(٤) والعلامات المنصوبة والنجوم الهادية أدلة ، لما أمكن أن يُتعرَّف بها ما يُلتمس علمه . وإنما سُمِّي ناصب (ف ٧ ظ) الآيات والأمارات ،
- ٥ التي يمكن التوصل بها إلى معرفة المعلوم ، دليلاً ، مجازاً واتساعاً لما بينه وبين الدليل ، الذي هو الأمارات والإشارات^(٥) ، من التعلق . وإنما الدليل في الحقيقة هو ما قدمنا ذكره ، من الأسباب المتوصل بها إلى معرفة الغائب عن الضرورة
- ٩ والحواس ، من الأمارات والعلامات والأحوال التي يمكن بها معرفة المستنبطات . وهذا الدليل ، الذي وصفنا حاله ، هو الدلالة ، وهو المستدل به ، وهو الحجة .
- ١١ ٢٣ وأما الاستدلال والنظر ، فهو تقسيم المستدل^(١) وفكره في المستدل عليه وتأمله له^(٢) ، المطلوب به علم حقائق الأمور^(٣) . وقد يُسمَّى ذلك أيضاً
- ١٣ دليلاً ودلالةً مجازاً واتساعاً لما بينها من التعلق . وقد تُسمَّى العبارة المسموعة ، التي تُنسب^(٤) عن استدلال القلب ونظره وتأمله ، نظراً واستدلالاً مجازاً واتساعاً
- ١٥ لدلائلها عليه . وقد ذكرنا صورة الاستدلال بتغيُّر الأجسام على إثبات صانعها^(٥) ، وتقصينا طرفاً من الكلام في الأبواب (ص ٨ ظ) التي قدمنا ذكرها في كتاب^(٦)
- ١٧ كيفية الاستشهاد في الرد على أهل الجحد والعناد^(٧) بما نستغني^(٨) به عن الترداد .

(٢) ص : « التوصل » بعد « به » . (٣) ف : والحواس . (٤) ف : الأمثال .

(٥) ص ب : والتأثيرات .

٢٣ (١) ص : - و . (٢) ص : - له . (٣) - (٣) ب ص : مفقود . (٤) ص :

٢١ تبنى . (٥) ص ف : صفاتها . (٦) ص : - كتاب . (٧) ولعله الكتاب الثاني من

فهرست كتب القاضي ؛ راجع ق ، ص ٢٥٧ . (٨) ف : يستغني .

[الباب الثاني]

[في المعلومات والموجودات]

باب الكلام في أقسام المعلومات

٣

٢٤ جميع المعلومات على ضربين - معدوم وموجود . فالموجود هو الشيء .

- ٥ الثابت الكائن . (ب ٦) لأن معنى الشيء عندنا أنه موجود . يدل على ذلك أن قول
أهل اللغة (ف ٨ و) « شيء » إثبات ، وقولهم « لا شيء » أو ^(١) « ليس بشيء »
نفي . يبين ^(٢) ذلك أن قول ^(٣) القائل ^(٤) « ما أخذت من زيد شيئاً ، ولا سمعت
منه شيئاً ، ولا رأيت شيئاً » نفي للمذكور ؛ وقولهم « أخذت شيئاً ، وسمعت
شيئاً ، ورأيت شيئاً » إثبات للمذكور ^(٥) . ورجوع إلى كائن موجود . فوجب
٩ أن يكون كل ^(٦) شيء موجوداً وكل موجود شيئاً ^(٧) .

- ٢٥ والمعدوم مُنتَفٍ ^(١) ليس بشيء . فنه معلوم معدوم لم يوجد قط
١١ ولا يصح أن يوجد . وهو المحال المستنع الذي ليس ^(٢) بشيء ، وهو القول
المتناقض ^(٣) - نحو اجتماع الضدين ، وكون الجسم في مكانين ، وما جرى مجرى
١٣ ذلك . فهذا ^(٤) مما لم يوجد قط ولا يصح أن ^(٥) يوجد أبداً . ومنه معدوم ^(٦) لم

- ٢٤ (١) ب : - أن . (٢) ب ص : - لا شيء أو . (٣) ف : بين . (٤) ب
١٥ ص : - قول . (٥) ب ص : + يقول . (٦) ص ف : - للمذكور . (٧) - (٧) ب :
كل موجود شيئاً وكل شيء موجوداً .
١٧ ٢٥ (١) ف : منتفى . (٢) - (٢) ص ف : بقول متناقض . (٣) ب : - فهذا .
١٩ (٤) ب ص : - يصح أن . (٥) ف : « ما » مكان « معدوم » ، و - لم يوجد قط ولا
يوجد أبداً وهو بما .

- ١ يوجد قط ولا يوجد أبداً ، وهو مما ^(٦) يصح ويمكن أن يوجد ، نحو ما علم الله أنه لا يكون من مقدوراته (ص ٩ و) وأخبر أنه لا يكون — من نحو رده ^(٧)
- ٣ أهل المعاد إلى الدنيا ، وخلق مثل العالم ، وأمثال ذلك مما علم وأخبر أنه لا يفعله ، وإن كان مما يصح فعله تعالى ^(٨) له . ومنه ^(٩) معلوم معدوم في وقتنا هذا وسيوجد فيما بعد — نحو الحشر والنشر ، والجزاء والثواب والعقاب ، وقيام الساعة ، وأمثال ذلك مما أخبر الله ^(١٠) تعالى أنه سيفعله وعلم أنه سيوجد .
- ٧ ومعلوم آخر هو ^(١١) معدوم في وقتنا هذا ^(١٢) ، وقد كان موجوداً قبل ذلك — نحو ما كان وتقصي من أحوالنا وتصرفنا ، من ^(١٣) كلامنا وقيامنا وقعودنا ، الذي كان في أمس يومنا وتقصي ومضي . (ف ٨ ظ) ومعلوم آخر ^(١٤) معدوم ^(١٥)
- ٩ يمكن عندنا ^(١٦) أن يكون ويمكن أن ^(١٧) لا يكون ، ولا ^(١٨) يُدرى أيكون ^(١٩) أم لا يكون ، نحو ما يقدر الله تعالى ^(٢٠) عليه مما لا نعلم نحن ^(٢١) أي فعله أم ^(٢٢) لا يفعله — نحو ^(٢٣) تحريك الساكن من الأجسام ، وتسكين المتحرك منها ، وأمثال ذلك .

باب الكلام في الموجودات ^(١)

- ١٥ ٢٦ والموجودات كلها على ضربين — قديم لم يزل ، ومحدث لوجوده أول . فالقديم هو المتقدم (ص ٩ ظ) في الوجود على غيره . وقد يكون لم يزل ، وقد يكون مُستفتح الوجود ^(١) . دليل ذلك قولهم «بناء قديم» — يعنون أنه الموجود قبل الحادث بعده . وقد يكون المتقدم في ^(٢) وجوده على ما حدث بعده متقدماً إلى غاية ، وهو المحدث الموقت الوجود ^(٣) . وقد يكون متقدماً إلى غير غاية ،
- (٦) ص : ما . (٧) ف : رد . (٨) ب : — تعالى . (٩) ب : ص : — منه . (١٠) ب : ف : — الله . (١١) ص : وهو ؛ ف : — هو . (١٢) ف : — هذا . (١٣) ف : و . (١٤) ص : وهو معلوم مقدور يمكن النج . (١٥) ب : + هو مقدور و . (١٦) ب : ص : — عندنا . (١٧) « أن لا » : هكذا كتبت في المخطوطات الثلاثة . وتكتب على هذا النحو دائماً في ص و ف ؛ أما ب ، فلا يتبع وجهاً واحداً . (١٨) ص : — ولا يدرى أيكون أم لا يكون . (١٩) ب : هل يكون . (٢٠) ص : — تعالى ؛ ف : عز وجل . (٢١) ب : ص : — نحن . (٢٢) ف : أو . (٢٣) ص : + جواز .
- (العنوان) (١) ص ف : — الكلام في الموجودات .
- ٢٧ ٢٦ (١) ص ف : — الوجود . (٢) ب ف : بوجوده . (٣) ب ص : الموجود .

- ١ وهو القديم ، جل ذكره ، وصفات ذاته . لأنه لو كان متقدماً إلى غاية يُوقَّت بها فيقال إنه قبل العالم بعام أو مائة ألف عام ، لأفاد توقيت وجوده أنه معدوم قبل ذلك (ب ٦ ظ) الوقت - والله يتعالى عن ذلك ١ والمحدث هو الموجود عن عدم . يدل على ذلك قولهم « حدث بفلان حادث من مرض أو صداع » إذا وُجد به ذلك ^(٤) بعد أن لم يكن ؛ و « حدث به حدث الموت » ؛ و « أحدث فلان في هذه العرصة بناءً » ، أي فعل ما لم يكن من ^(٥) قبل (ف ٩ و) .

٧ باب أقسام المحدثات ^(١)

- ٢٧ والمحدثات كلها تنقسم ثلاثة أقسام - فجسم مؤلف ، وجوهر منفرد ، وعرض موجود بالأجسام والجواهر . فالجسم هو المؤلف . يدل على ذلك قولهم « رجل جسيم » ، و « زيد أجسم من عمرو » ، إذا (ص ١٠ و) كثر ذهابه في الجهات . وليس يعنون بالمبالغة في قولهم « أجسم » و « جسيم » إلا كثرة الأجزاء المنضمة والتأليف . لأنهم لا يقولون « أجسم » فيمن كثرت علومه وقدره وسائر تصرفه وصفاته غير الاجتماع ، حتى إذا كثر الاجتماع فيه بتزايد أجزائه قيل « أجسم » و « رجل جسيم » . فدل ذلك ^(١) على أن قولهم « جسم » مفيد للتأليف . ^(٢) لأن معنى ^(٣) المبالغة في الاسم والصفة ^(٤) مأخوذ من معنى الاسم ، ^(٥) لأن قولهم « أقتل » و « أضرب » مأخوذ من معنى قولهم « قاتل » و « ضارب » ^(٥) .

- ٢٨ والجوهر هو الذي يقبل من كل جنس من أجناس الأعراض عَرَضاً واحداً . لأنه متى كان كذلك كان جوهرًا ؛ ومتى خرج عن ذلك ، خرج عن ^(١) أن يكون جوهرًا . والدليل على إثباته علمنا بأن الفيل أكبر من الذرة . فلو كان لا غاية لمقادير الفيل ولا لمقادير الذرة ^(٢) ، لم يكن أحدهما

٢١ (٤) ب ص : - ذلك . (٥) ب : - من .

(المتون) (١) ص ف : - أقسام المحدثات .

٢٣ ٢٢ (١) ب : بذلك . (٢) ب : الكلام من هنا إلى آخر الفقرة ناقص . (٣) ف : المعنى في المبالغة . (٤) ف : والوصف . (٥) - (٥) ص : كما ضرب من ضارب ؛ وكلمة « ألف » مكتوبة فوق « ضرب » .

٢٥ ٢٨ (١) ف : - عن . (٢) ص ف : الخردلة .

١ أكثر مقادير من الآخر؛ ولو كانا كذلك، لم يكن أحدهما أكبر من الآخر، كما أنه ليس بأكثر مقادير منه (ف ٩ ظ).

٣ باب الكلام في الأعراض^(١)

- ٢٩ والأعراض هي التي لا يصح بقاؤها^(١). وهي التي تعرض في الجواهر والأجسام، وتبطل في ثاني حال^(٢) وجودها (ص ١٠ ظ). والدليل على أن هذا فائدة وصفها بأنها أعراض قوله تعالى «تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة»^(٣). فسمي الأموال أعراضاً إذ كان آخرها إلى الزوال والبطلان؛ وقول أهل اللغة «عرض لفلان»^(٤) عارض من حصى أو جنون، إذا لم يدم به ذلك. ومنه أيضاً قول^(٥) الله تعالى، إخباراً عن الكفار في اعتقادهم فيما أظلمهم من العذاب أنه عارض لما اعتقدوا فيه^(٦) أنه مما لا دوام له، «قَالُوا: هَذَا عَارِضٌ مُنْظَرُنَا»^(٧).
- ١١

باب الكلام في إثبات الأعراض

- ٣٠ والربيل على إثبات الأعراض تحرك الجسم بعد سكونه وسكونه بعد حركته. ولا بد (ب ٧ و) أن يكون ذلك^(١) كذلك لنفسه أو لعلته. فلو كان متحركاً لنفسه، ما جاز سكونه. وفي صحة سكونه بعد تحركه^(٢) دليل على أنه متحرك لعلته هي الحركة. وهذا الدليل هو الدليل على إثبات الألوان^(٣) والطعوم والأرایيح، والتأليف، والحياة والموت، والعلم والجهل، والقدرة والعجز، وغير ذلك من ضرورها. (ف ٣٠ و)^(٤)
- ١٣
- ١٥
- ١٧

١٩ (العنوان) (١) ص ف: - الكلام في الأعراض.

٢٩ (١) ف: + في ثاني حال وجودها. (٢) ص: الحال. (٣) الأنفال ٨: ٦٧/٦٨.

٢١ (٤) ب: بفلان. (٥) ص: قوله - الله تعالى. (٦) ب ص: - فيه. (٧) ص: + و.

(٨) الأحقاف ٤٦: ٢٤/٢٣.

٣٠ (١) ف: - ذلك. (٢) ص ف: الحركة. (٣) ف: الأكوان. (٤) انتبه

لعدم الترتيب في صفح ف ١

٣١ ويرد (ص ١١٠) على ذلك أيضاً^(١) أن الجسم لا يخلو من^(٢) أن يكون متحركاً لنفسه أو لمعنى . ويستحيل أن يكون متحركاً لنفسه . لأن ذلك ، لو كان كذلك ، لوجب أن لا يوجد من جنسه في ذلك الوقت إلا ما كان متحركاً . ألا ترى أن السواد ، إذا كان سواداً لنفسه ، لم يجز أن يوجد من جنسه ما ليس بسواد ؟ وفي علمنا بأنه قد يوجد من جنس الجواهر^(٣) والأجسام المتحركة ما ليس بتحرك دليل على أن المتحرك منها ليس بتحرك لنفسه ، وأنه للحركة ما^(٤) كان متحركاً .

٣٢ ومما يدل على ذلك علمنا بأن الإنسان ثارة يقدر على التحرك ويعجز عنه أخرى . وقد^(١) ثبت أنه لا بدّ لقدرته من تعلق بمقدور . وكذلك^(٢) القديم تعالى^(٣) يقدر - عند الموحدين وعند من أثبتته من الملحدّين النافين للأعراض - على تحريك الجسم ثارة وعلى تسكينه أخرى . فلا يخلو أن يكون مقدور القدرة على تحريك الجسم^(٤) هو إحداث الجسم وإيجاده^(٥) ، أو إحداث معنى فيه ، أو إعدامه^(٦) ، أو إعدام معنى منه ، أو لا نفسه ولا معنى^(٧) تعلق بنفسه . ويستحيل أن تكون القدرة على ذلك لا تعلق لها بمقدور ، كما يستحيل وجود (ص ١١ ظ) علم لا تعلق له بمعلوم وذكر لا تعلق له بمذكور .

٣٣ ويستحيل أن يكون مقدور (ف ٢٠ ظ) القدرة هو إيجاد الجسم وإحداثه . لأنه إما يتحرك في الثاني من حال وجوده مع استحالة حدوثه وتجده في ذلك

٣١ (١) ب ص : - أيضاً . (٢) ص : كلمة «من» مكتوبة في الهامش ؛ ف : - من ؛ ولا تتبع الخطوط وجهاً واحداً في استعمال «من» بعد الفعل «خلا» . وفي ص وف «يخلو» و«تخلو» تكتبان دائماً مع الألف الفاصلة ، ولن أسجل هذا بعد . (ولكن راجع العدد ١٢٠ ، تعليق ١) . (٣) ص : الجوهر . (٤) ب : - ما .

٣٢ (١) ص : فقد . (٢) ص : فكذلك . (٣) ص ف : - تعالى . (٤) ص : + وعلى تسكينه من أن يكون ؛ ف : + من أن يكون . (٥) ص ف : - وإيجاده . (٦) «إعدامه» ، أي : إعدام الجسم ؛ ويمكن أن نفهم هذه الفقرة على النحو الآتي : «أن يكون مقدور القدرة على تحريك الجسم هو إحداث الجسم ، أو إحداث معنى فيه ، أو إعدام الجسم ، أو إعدام معنى منه» . وفيما يلي يترك المؤلف الكلام في «إعدام الجسم» ، لأن بطلان هذا الافتراض غني عن البيان .

(٧) ب : لنفسه أو لمعنى . (٨) ص : - و .

١ الوقت . ولأن ذلك ، إن كان كذلك ، فقد صحَّ وثبت حدوثُ الجسم — وهذا هو الذي نبتغيه بإثبات الأعراض .

٣ ٣٤ ويستحيل أن يكون مقدورُ القدرة إعدامَ معنى من الجسم . لأن ذلك المعنى لا يخلو من ^(١) أن يكون جسماً أو عرضاً . فإن كان جسماً ، أقرُّوا بجواز عدم الجسم ، فصحَّ ^(٢) بذلك حدوثه لاستحالة عدم القديم عندنا وعندهم — وذلك ما أردناه . وإن كان عرضاً ، فقد أقرُّوا بوجود الأعراض وعدمها بعد الوجود — وهذا ما رُمنَّا إثباته . ولأن عدم معنى من ^(٣) الجسم ليس بشيء يحدث ، ولا يُكتسب . ومحال ^(٤) تعلُّق القدرة بما ليس بمعنى يحدث ولا ^(٥) يُكتسب ، فبطل هذا القول . ولأن الجسم ، لو تحرك في جهة بعينها وإلى محاذاة بعينها إعدامَ معنى منه ^(٦) — مع صحة تحركه مع عدم ذلك المعنى إلى ^(٧) غير تلك الجهة والمحاذاة — لم يكن بأن يتحرك إلى الجهة والمحاذاة التي تحرك إليها أولى من تحركه إلى غيرها . وفي العلم بكونه (ص ١٢ و ، ب ٧ ظ) أولى بالتحرك إلى ما تحرك إليه ، وأحقَّ (ف ٢١ و) به في ذلك الوقت ، دليل على بطلان هذا القول . ولأن الجسم أيضاً ، لو تحرك لإعدام معنى منه ، لم يكن هو بالتحرك أولى من غيره من الأجسام . لأن ذلك المعنى الذي عُدِمَ منه ليس هو فيه ولا في غيره ؛ فيجب لذلك تحرك كل ما ليس فيه ذلك المعنى . وفي العلم ببطلان هذا دليل على فساد هذا القول . ١٧

٣٥ ويستحيل أيضاً أن يكون مقدورُ القدرة على تحريك الجسم ما ليس هو نفس الجسم ولا معنى سواه . لأن ما ليس هو نفسه ولا معنى غيره ليس بشيء يصح أن يكون حادثاً أو مكتسباً ؛ فبطل أيضاً هذا الوجه . وصح بذلك أن قدرة القادر على تحريك الجسم قدرة على فعل معنى فيه أو اكتسابه . وهذا هو معنى قولنا : إن المتحرك كان متحركاً بالفاعل .

٢٣ ٣٦ وبطل على أن قدرة الإنسان على التحرك لا يجوز أن تكون قدرة

٢٤ (١) ب ص : — من . (٢) ب ف : وصح . (٣) ف : في . (٤) ب : فعال .
٢٥ (٥) ب : — لا . (٦) ص : — منه . (٧) ص : في .

- ١ على نفسه علمنا وإياهم^(١) باستحالة كون الإنسان فاعلاً للأجسام ، وأنه لو
صح^(٢) أن يقدر على نفسه ، لصح أن يقدر على مثله . ومما يدل أيضاً على أنه
٣ لا يجوز أن يكون المتحرك متحركاً لا لنفسه ولا لعلته أن ذلك ، لو كان كذلك ،
لصار قولنا فيه « إنه متحرك » (ص ١٢ ظ) لقباً لا فائدة تحته ، ولجرى مجرى
تسميتنا^(٣) (ف ٢١ ظ) زيدا زيدا - وذلك باطل . ولأن ذلك لو كان كذلك لم يكن
٥ هو بالمتحرك أولى من غيره ، ولخرج قولنا « متحرك » عن أن يكون له مُثَبَّتٌ^(٤)
٧ به^(٥) ومُخْبَرٌ^(٦) عنه - وإن كان إثباتاً وخبراً - لأنه غير راجع إلى نفس الجسم
ولا إلى معنى سواه . وذلك باطل بالاتفاق^(٧) . وهذا يُحِيلُ أن يكون شيء
٩ من الأوصاف مُسْتَحَقّاً لا للنفس^(٨) ولا لعلته . وفي بعض^(٩) ما أومأنا إليه
دليل على إثبات الأعراض .

٣٦ (١) ب : وهم . (٢) ب : + ذلك و . (٣) ص ف : تسميه زيد ؛ وفي ص «تسميته
زيداً» مصححة إلى «تسميه زيد» . (٤) ب : مُثَبَّتاً ؛ ص : مُثَبَّتاً ؛ ف : مثبت . (٥) ب
ف : - به . (٦) ب : مُخْبَرٌ ؛ ص : مُخْبَرٌ ؛ ف : مخبر . (٧) ب : باتفاق . (٨) ب ف :
لنفس . (٩) ص : - بعض .

[الباب الثالث]

[في وجود الله وصفاته]

باب الكلام في إثبات^(١) حدث العالم

٣

- ٣٧^(١) جميع العالم العلوي والسفلي^(٢) لا يخرج عن هذين الجنسَيْن -
 ٥ أعني الجواهر والأعراض - وهو محدث بأسره . والدليل على حدثه^(٣) ما قدمناه
 من إثبات الأعراض . والأعراض حوادث . والدليل على حدوثها بطلان الحركة
 ٧ عند مجيء السكون . لأنها لو لم تبطل عند مجيء السكون ، لكنا موجودين
 في الجسم معاً ، ولوجب لذلك أن يكون متحركاً ساكناً معاً^(٤) - وذلك مما
 ٩ يُعلم فساده ضرورة .

- ٣٨ والدليل على حدوث الأجسام أنها لم تسبق الحوادث ولم توجد قبلها .
 ١١ وما لم (ص ١٣ و) يسبق المحدث محدثٌ كهو ، إذ كان لا يخلو أن يكون
 موجوداً معه^(١) أو بعده - وكلا^(٢) الأمرين يوجب حدوثه . (ف ٢٢ و)
 ١٣ والدليل على أن الجسم لا يجوز أن يسبق الحوادث أننا نعلم باضطراب أنه ، متى
 (بـ) كان موجوداً ، فلا يخلو من^(٣) أن يكون متماسكاً الأبعاد مجتمعاً ، أو متبايناً
 ١٥ مفترقاً . لأنه ليس بين أن تكون أجزاؤه متماسةً أو متباينةً منزلةً ثالثة . فوجب
 ألا يصح أن يسبق الحوادث . وما لم يسبق الحوادث ، فوجب كونه محدثاً ،

١٧ (العنوان) (١) ص ف : - إثبات .

٣٧ (١) ص ف : + و . (٢) ص : السفلى والعلوي (وكلمة « مقدم » مكتوبة فوق

١٩ « العلوي ») . (٣) ص : حدوثه . (٤) ف : - معاً .

٣٨ (١) ص : معاً ؛ ف : معها . (٢) ص ف : بعدها وكل . (٣) ب : - من .

١ إذ كان لا بدّ أن يكون إنفاً وُجد مع وجودها أو بعدها . وأي^(٤) الأمرين ثبت ، وجب به القضاء على حدوث الأجسام .

٣ باب القول^(١) في إثبات الصانع

٣٩ ولا بهر^(٢) لهذا العالم المحدث المصور من محدث مصور^(١) . والدليل على ذلك أن الكتابة لا بد لها من كاتب ، ولا بد للصورة من مصور ، والبناء من بان^(٣) ؛ وأنا لا نشك في جهل من أخبرنا^(٢) بكتابة حصلت لا من كاتب ، وصياغة^(٣) لا من صائغ^(٤) ، وحياكة لا من ناسج^(٥) . فوجب أن تكون صور العالم وحركات^(٦) الفلك متعلّقة بصانع صنعها ، إذ كانت ألطف وأعجب (ص ١٣ ظ) صنماً من سائر ما يتعدّد وجوده لا من صانع من الحركات والتصويرات .

٤٠ ويرمل على ذلك أيضاً^(١) علمنا بتقدّم بعض الحوادث على بعض وتأخّر بعضها عن بعض ، مع (ف ٢٢ ظ) العلم بتجانسها . ولا يجوز أن يكون المتقدّم منها متقدّماً لنفسه وجنسه^(٢) لأنه ، لو تقدّم لنفسه ، لوجب تقدّم كل ما هو من جنسه . وكذلك لو تأخّر المتأخّر منها لنفسه وجنسه ، لم يكن المتقدّم منها بالتقدّم أولى منه بالتأخّر . وفي العلم بأن المتقدّم من المتأخّلات لم يكن^(٣) بالتقدّم أولى منه بالتأخّر دليل على أن له مقدّماً قدّمه وجعله في الوجود مقصوداً على مشيئته .

٤١ ويرمل على ذلك أيضاً علمنا بصحة قبول كل جسم من أجسام العالم لغير^(١) ما حصل عليه من التركيب ، وصحة كون المربع منها مدوراً ، وكون المدور مربعاً ، وكون ما هو بصورة بعض الحيوان بصورة غيره ، وانتقال كل جسم عن شكله إلى غيره من الأشكال . فلا يجوز أن يكون ما اختصّ منها

(٤) ب : فأبي .
(العنوان) (١) ب : الكلام .

٣٩ (١) ص ف : - مصور . (٢) ب : خبرنا . (٣) ص : صناعة . (٤) ص : صانع . (٥) ب ص : - وحياكة لا من ناسج . (٦) ف : - و .

٤٠ (١) ب : - أيضاً . (٢) ص ف : - وجنسه . (٣) ص ف : - لم يكن .

٤١ (١) ص : بغير .

- ١ بشكل معين مخصوص إنما اختصّ به لنفسه أو لصحة قبوله له . لأن ذلك ، لو
كان كذلك ، لوجب قبوله لكل شكل يصح قبوله له في وقت واحد ، حتى
٣ يجتمع فيه جميع الأشكال المتضادة . (ص ١٦ و) وفي فساد ذلك دليل على بطلان هذا
القول ووجوب العلم بأن كل ذي شكل منها إنما حصل كذلك بمؤلف الله
٥ وقاصد قصد كونه كذلك .

باب

- ٧ ٤٢ (ف ٢٣ و) والدليل على أنه ^(١) ليس بفاعل لنفسه أن منه الموت
والأعراض التي لا يصح أن تحيا ، والفاعل لا يكون إلا حياً قادراً . ولأن
٩ الحيّ منه كان موثلاً في بدء ^(٢) أمره وجاهلاً بنفسه وكيفية تركيبه ، ولن يجوز
أن يصنع المحركات إلا حيّ قادر عالم ^(٣) . وليس يجوز أن يكون كل شيء
١١ (بـ ٨ ظ) منه فعل غيره ، لأن المخلوق لا يفعل في غيره شيئاً — وسنبين ذلك فيما بعد ^(٤) ،
إن شاء الله . وأيضاً فإنه لو صح أن يفعل المحدث غيره وما هو مثل له ، لصح
١٣ أن يفعل نفسه ، إذ كانت بمعنى ما هو فعل له ومن جنسه . ولما استحال ذلك
بما قدمناه أولاً ، صح أن لجميع العالم خالقاً غيره ليس منه .

باب

- ١٥ ٤٣ ولا يجوز أن يكون صانع المحدثات مُشَبَّهاً لها . لأنه لو أشبهها
١٧ لكان لا يخلو أن يُشَبَّها ^(١) في الجنس أو في الصورة . ولو أشبهها في الجنس ،
لكان محدثاً كهي ^(٢) ولكانت قديمةً كما أنه قديم . لأن المشتبهين (ص ١٤ ظ)
١٩ هما ما سُدَّ أحدهما مسدّد صاحبه وناب منابه . ودليل ذلك أن السوادين المشتبهين
يسدّان في المنظر مسدّاً واحداً ، وكذلك البياضان والتأليفان ^(٣) . ولو أشبهها في

٢١ ٤٢ (١) أي : العالم . (٢) ص : بدئ ؛ ف : بدئ . (٣) ب : عالم قادر . (٤) راجع
الكلام في إبطال التولد وفي خلق الأفعال ، من العدد ٥٠٧ إلى العدد ٥٥٠ .
٢٣ ٤٣ (١) ص : يكون شَبَّها ؛ ف : يكون يشَبَّها . (٢) ص : كهن . (٣) ف :

- ١ الصورة والتأليف ، لم يكن شيئاً واحداً ، ولوجب أن يكون له^(٤) مصور^١ جامع^(٥) (ف ٢٣ ظ) - لأن الصورة لا تقع إلا من مصور لما قدمناه من قبل - ولوجب أن يكون من جنس الجواهر المتأصلة ، وأن يكون محدثاً^٣ كهي^(٦) ، وذلك محال .

باب

- ٥ ٤٤ ولا يجوز أن يكون فاعل المحدثات محدثاً ، بل يجب أن يكون قديماً . والدليل على ذلك أنه لو كان محدثاً لاحتاج إلى محدث ، لأن غيره من الحوادث إنما احتاج إلى محدث من حيث كان محدثاً . وكذلك القول في محدثه - إن كان محدثاً - في وجوب حاجته إلى محدث آخر . وذلك محال ، لأنه كان يستحيل وجود شيء من الحوادث إذا^(١) كان وجوده مشروطاً بوجود ما لا غاية له من الحوادث شيئاً قبل شيء . وهذا هو الدليل على إبطال قول من زعم من أهل الدهر أن الحوادث لا أول لوجودها .

باب الكلام في أن صانع العالم واحد

- ١٣ ٤٥ (ص ١٥ و) وليس يجوز^(١) أن يكون صانع العالم اثنين ولا أكثر من^(٢) ذلك^(٣) . والدليل على ذلك أن الاثنين يصح أن يختلفا ويريد أحدهما ضد^{١٥} مراد (ف ٢٤ و) الآخر . فلو اختلفا وأراد أحدهما إحياء جسم وأراد الآخر إيماءته ، لوجب أن يلحقها العجز أو واحداً^(٤) منها . لأنه محال أن يتم ما يريدان جميعاً لتضاد^{١٧} مراديهما . فوجب أن لا يتم ، أو^(٥) يتم مراد أحدهما دون الآخر^(٦) فيلحق من لم يتم مراده العجز^(٧) ، أو لا يتم مرادهما فيلحقها العجز^(٧) . والعجز من سمات الحدث ، والتقديم^(٨) لا يجوز أن يكون عاجزاً .

- ٢١ البياضين والتأليفين . (٤) ف : - له . (٥) ص ف : مصوراً جامعاً . (٦) ص : كهن . ٤٤ (١) ف : إذ . ٤٥ (١) ف : يجب . (٢) ص : - من ذلك . (٣) ف : + تعالى علواً كبيراً . (٤) ص : أحدهما . (٥) ص : وإن . (٦) ب ف : - دون الآخر . (٧) - (٧) ف : مفقود ، ولعل الأحسن أن نقرأ : فوجب أن يتم مراد أحدهما فيلحق من لم يتم مراده العجز ، أو لا يتم مرادهما فيلحقها العجز . (٨) ب : + الإله .

باب

- ٤٦ **فانه قال فأئس :** فما الدليل على أن صانع الأشياء حيّ ؟ قيل له :
- ٣ الدليل على ذلك أنه فاعل عالم قادر ، والفاعل العالم القادر لا يكون إلا حياً .
- ٥ ^(١) يُبين ذلك أنه لو جاز أن (ب ٩ و) تظهر الأفعال المحكمات ممّن ليس بجي ولا عالم ولا ^(٢) قادر ، لم ندر لعل جميع ^(٣) ما يظهر من الناس من الكتابة والصياغة وسائر التصرف يظهر منهم وهم موقى جماد عجزه . ولم ندر لعل
- ٧ السائل لنا عن هذا السؤال ، المناظر لنا ^(٤) على تصحيح مذهبه وإبطال قولنا ، ميت أو موات . وهذا تجاهل من راكمه وجحد لما نحن إلى إثباته مضطرون .
- ٩ فوجب أن يكون الصانع حياً ^(٥) عالماً قادراً .

باب

- ٤٧ (ص ١٥ ظ) **فانه قال فأئس :** فما الدليل على صحة ما تذهبون إليه من ^(١)
- أنه عالم ؟ قيل له : يدل (ف ٢٤ ظ) على ذلك وجود الأفعال المحكمات منه ^(٢) . لأن
- ١٣ الأفعال المحكمات لا تقع منا على ترتيب ونظام - كالصياغة والتجارة ^(٣)
- والكتابة والنساجة - إلا من عالم . وأفعال الله تعالى ^(٤) أدقّ وأحكم ، فكانت
- ١٥ أولى بأن تدل على أنه ^(٥) عالم .

باب

- ٤٨ **فانه قال فأئس :** فما الدليل على أنه سميع بصير متكلم ؟ قيل له :
- ١٧ الدليل على ذلك أنه قد ثبت أنه حيّ بما وصفناه . والحيّ يصح أن يكون
- ١٩ سمياً بصيراً متكلاً ^(١) . ومتى عرّي من ^(٢) هذه الأوصاف ، مع صحة وصفه بها ، فلا بدّ من ^(٣) أن يكون موصوفاً بأضدادها من الخرس والسكرات والعمى
- ٢١ ٤٦ (١) ف : بين . (٢) ف : - ولا . (٣) ب ص : - جميع . (٤) ص ف : - لنا . (٥) ب ف : « حياً » بعد « قادراً » .
- ٢٣ ٤٧ (١) ب : في . (٢) ص : - منه . (٣) ف : والتجارة . (٤) ص : - تعالى ؛ ف : عز وجل . (٥) ب : + حي .
- ٢٥ ٤٨ (١) ب : « متكلاً » قبل « سمياً » . (٢) ف : عن . (٣) ص : - من .

- ١ والصمم . وكل هذه الأمور آفات قد اتفق على أنها تدل على حدث الموصوف بها . فلم يجوز وصف القديم بشيء منها . فوجب أن يكون سمياً بصيراً
٣ متكلاً .

باب

- ٥ ٤٩ فانه قال قائل : فما الدليل على أنه مرید ؟ قيل له : وجود الأفعال
منه وتقدم بعضها على (ص ١٦ و) بعض في الوجود ^(١) وتأخر بعضها عن بعض
في الوجود ^(٢) . فلو لا أنه قصد إلى إيجاد ما وجد ^(٣) منها لما وجد ولا تقدم من
٧ ذلك ما تقدم ولا تأخر منه ما تأخر ، مع صحة تقدمه بدلاً من تأخره وتأخره
٩ بدلاً من تقدمه .

باب

- ١١ ٥٠ (ف هـ ٢) فانه قال قائل : فهل تقولون إنه تعالى غضبان راضٍ ^(١) وإنه موصوف
بذلك ؟ قيل له : أجل . وغضبه على من غضب عليه ورضاه عن رضي عنه
١٣ هما إرادته لإثابة المرضي عنه وعقوبة المغضوب عليه لا غير ذلك . فإن قال قائل :
فما الدليل على أن غضب الباري ^(٢) ورضاه ورحمته وسخطه هو ^(٣) إرادته لإثابة
المرضي عنه و ^(٤) المنفعة من رضي عنه وعقاب من غضب عليه وإيلامه وضرره ؟
١٥ قيل له : الدليل على ذلك أن الغضب والرضى إما أن يكونا ^(٥) الإرادة ^(٦)
للنفع والضرر ^(٧) فقط ، أو يكون الغضب ^(٨) نفور الطبع وتغيره ^(٩) والرضى ^(١٠)
١٧ السكون ^(١١) بعد تغير الطبع ^(١٢) . فلما لم يجوز ^(١٣) أن يكون الباري ، جل وعز ^(١٤) ،
١٩ ذا طبع يتغير ويتغير ويسكن ولا يمن يألم ويرق - من حيث ثبت قدمه وغناه

٤٩ (١) - (١) ص ف : مفقود . (٢) ب : أوجد .

- ٢١ ٥٠ (١) ف : راضٍ . (٢) ص ف : وما . (٣) ب : + جل وعز . (٤) ص :
- وسخطه هو . (٥) ص : - و . (٦) ص ف : يكون . (٧) ب : إرادة . (٨) ب :
والضرر ، و - فقط . (٩) ص ف : - الغضب . (١٠) ب : تغير الطبع ونفور النفس .
٢٣ (١١) ص : + ورقه وميل الطبع وهوادة ؛ ف : + رفته وميل طبع وهواده . ولعل الأحسن أن نقرا :
والرضى رقة الطبع وميله وهوادته والسكون بعد تغيره (١٢) . (١٣) ب : والسكون . (١٤) ص
٢٥ ف : - السكون بعد تغير الطبع . (١٤) ب : ولا يجوز . (١٥) ف : سبحانه .

- ١ عن اللذة (ب ٩ ظ) وامتناع تألمه بشيء ينفر عنه ويتألم لإدراكه، إذ^(١٦) ليست^(١٧) الأشياء من جنسه وشكله أو مضادة له أو مباينة^(١٨) ومنافرة^(١٩) لطباعه^(٢٠)، لما قام من الدليل على أنه ليس بذی جنس ولا^(٢١) نوع ولا شكل، ولا ملتذ ولا (ص ١٦ ظ) متألم، ولا منتفع ولا مستضر^(٢٢) - ثبت^(٢٣) بذلك أن رضاه وغبضه وسخطه إنما هي^(٢٤) إرادته وقصده إلى نفع من في المعلوم أنه ينفعه، وضرر من سقى علمه وخبره بأنه^(٢٥) يضره، لا غير ذلك. (ف ٢٥ ظ) وكذلك الحب والبغض والولاية والعداوة هو^(٢٦) نفس الإرادة للنفع والإضرار فقط.

مسئلة

- ٩ ٥١ فانه قال فائس : فهل تجوز عليه الشهوة ؟ قيل له : إن أراد السائل بوصفه بالشهوة الإرادة لأفعاله ، فذلك صحيح في المعنى ؛ غير أنه قد أخطأ وخالف الأمة في وصفه القديم بالشهوة ، إذ لم يكن ذلك من أسمائه^(١) وأوصافه .
١١ وإن أراد بوصفه بالشهوة توق^(٢) النفس وميل الطبع إلى المنافع واللذات ، فذلك محال ممتنع عليه لما قدّمناه^(٣) من قبل .
١٣

باب

- ١٥ ٥٢ فانه قال فائس : ولمّ زعمتم أن الصانع لم يزل حياً عالماً قادراً سميعاً بصيراً متكلاً مريداً ، كما أنه اليوم موصوف بذلك ؟ قيل له : لأنه لو كان ، فيما لم يزل ، غير حيّ ولا عالم ولا قادر (ص ١٧ و) ولا سميع ولا^(١) بصير ولا متكلم ولا مريد ، لكان لم يزل ميتاً عاجزاً أخرس ساكناً - تعالى^(٢) عن ذلك علواً

- ١٩ (١٦) ص : و . (١٧) ب : + هذه . (١٨) ب : - مباينة و ؛ ص : - ومنافرة . (١٩) ب : كلمة «لصفاته» مكتوبة في الهامش ، وكلمة «لطباعه» مكتوبة في النص ؛ ف : + يتعالى عن ذلك .
٢١ (٢٠) ف : يكرر «ولا» . (٢١) ب : فثبت . (٢٢) ص : هو . (٢٣) ب : أنه . (٢٤) ف : وهو .
٢٣ ٥١ (١) ب : أوصافه وأسمائه . (٢) ب : توقان . (٣) ب : قد مر (مكان «قدمناه») .
٥٢ (١) ف : - ولا . (٢) ب : فتعالى .

- كبيراً^(٤) ! ولو كان لم يزل موصوفاً بالموت ، الذي يضاد^(٥) الحياة والعلم والقدرة ،
 لكان إما يوصف بذلك لنفسه أو^(٥) لعلّة قديمة . ولو كان لنفسه^(٦) كذلك^(٧) ،
 لاستحال أن يحيا ما دامت نفسه كائنة . وكذلك ، لو كان على ما ذكره
 السائل . لعلّة قديمة ، لاستحال أن يحيا اليوم (ف ٢٦ و) لاستحالة عدم موته القديم —
 لأن القديم لا يجوز عدمه . ولو^(٨) استحال ذلك ، لاستحال^(٩) أن يفعل ويوجد منه ما
 يدل على أنه اليوم حيّ قادر . وفي صحة ذلك منه ووجوده دليل على أنه لم يزل
 حياً . وكذلك لو كان لم يزل حياً ، وهو غير متكلم ولا سميع ولا بصير^(١٠) ولا
 مرید ولا عالم ولا قادر ، لوجب أن يوصف بأضداد هذه الصفات في أزله ، من
 الخرس والسكران والصمم والعمى والاستكراه والسهو^(١١) والجهل والعجز —
 تعالى^(١٢) عن ذلك أجمع ! ولو كان لم يزل موصوفاً بهذه الأوصاف — لنفسه^(١٣)
 أو لمعنى قديم^(١٣) — لاستحال^(١٤) أن يخرج اليوم عنها لما وصفنا من استحالة^(١٤)
 عدم القديم ، ولوجب أن يكون في وقتنا هذا غير حيّ ولا عالم^(١٥) ولا قادر
 ولا سميع ولا بصير . وذلك خلاف إجماع المسلمين .

باب

- ٥٣ **فانه قال قائل : ولم^(١) قلت^(ب ١٠) إن القديم لا يجوز أن يُعدم؟**
 قيل له : لأجل أنه لو عدم لصح وجوده بعد عدمه (ص ١٧ ظ) على سبيل الحدوث ،
 كما أنه قد صح له الوجود من قبل . ولو^(٢) حدث لكان محدثاً لنفسه^(٣) قديماً
 لنفسه^(٤) ، إذ^(٥) لنفسه كان قديماً ، ونفسه قد وجدت لما حدثت ، وهي تلك النفس

(٣) ب ص : — علواً كبيراً ؛ راجع القرآن ، الإسراء ١٧ : ٤٣ / ٤٥ . (٤) ص : يضاده .
 (٥) ص : — أو لعلّة قديمة ؛ ولعلها مكتوبة في الهامش المقطوع . (٦) — (٦) ص : لو كان إنما
 يوصف بذلك لنفسه . (٧) ص ف : — كذلك . (٨) ب ص : وإذا . (٩) ب ص :
 استحال . (١٠) ف : — ولا بصير . (١١) ف : والشهوة . (١٢) ب : فتعالى ؛ ص :
 والله يتعالى . (١٣) — (١٣) ف : مفقود ؛ ص : الكلمتان « لنفسه أو لمعنى » مشطوبتان ، — قديم .
 (١٤) — (١٤) ب : خروجه عنها ووصفه بضدها لاستحالة . (١٥) ص : ولا قادر ولا عالم .
 ٥٣ (١) ص : — و . (٢) ب : فلو . (٣) ص ف : بنفسه . (٤) ص ف : بنفسه .
 (٥) ص : + كان ، وهي مكررة بعد « لنفسه » .

- ١ بعينها . ومحال أن يكون القديم قديماً^(٦) لنفسه^(٧) (ف ٢٦ ظ) محدثاً لنفسه^(٨) ،
 كما يستحيل أن يكون السواد سواداً^(٩) لنفسه^(١٠) بياضاً لنفسه^(١١) . ويدل
 ٣ على ذلك أيضاً أنه لو جاز عدم القديم بعد وجوده ، لوجب أن تكون ذاته مما
 يصح عليها العدم تارةً والوجود أخرى . ولو كانت كذلك ، لجرت مجرى
 ٥ سائر الذوات المحدثات التي يجوز عليها العدم تارةً والوجود أخرى . ولو كانت
 كذلك ، لاحتاجت إلى مُوجد يوجدها ، كما أن الحوادث التي هذه^(١٢) سبيلها لا
 ٧ تكون بالوجود أولى منها بالعدم إلا عند قصد قاصد وإرادة مرید تكون
 موجودة بإرادته ومتعلقةً بمشيئته . ولما^(١٣) لم يجوز تعلق القديم بمحدث لم يجوز عليه
 ٩ العدم بعد وجوده .

باب

- ١١ ٥٤ **فانه قال قائل :** فهل تقولون إن صانع العالم صنعه بعد أن لم يصنعه لداعٍ
 دعاه إلى فعله ، أو^(١) محرك حركه ، أو^(٢) باعث بعثه ، أو^(٣) مزعج^(٤) ازعجه ،
 ١٣ أو^(٥) خاطر اقتضى وجود الحوادث منه ؟ أم صنعه لا شيء ، مما سألت (ص ١٨ و)
 عنه ؟ قيل له : إنه^(٦) تعالى صنع العالم لا شيء ، مما سألت عنه . فإن قال^(٧) :
 ١٥ وما الدليل على ذلك ؟ قيل له^(٨) : الدليل عليه أن الدواعي المزعجات والحواطر
 والأغراض إنما^(٩) تجوز على ذي الحاجة الذي يصح منه (ف ٢٧ و) اجتلاب المنافع
 ١٧ ودفع المضار . وذلك أمر لا يجوز إلا على من جازت عليه الآلام واللذات وميل
 الطبع والنفور . وكل ذلك دليل على حدث من يوصف به وحاجته إليه^(١٠) ، وهو
 ١٩ منتف عن القديم تعالى^(١١) . وكذلك الأسباب المزعجة المحركة الباعثة على
 الأفعال إنما تحرك الغافل وتنبه الجاهل وتخطر للخائف^(١٢) والراجي الذي يخاف
 ٢١ الاستضرار بتلك الأفعال ويرجو بإيقاعها الصلاح والانتفاع .

- (٦) ف : - قديماً . (٧) ف : بنفسه . (٨) ف : بنفسه . (٩) ف : - سواداً .
 ٢٣ (١٠) ف : بنفسه . (١١) ف : بنفسه . (١٢) ف : هذا . (١٣) ب : فلما .
 ٥٤ (١) ب : ف : و . (٢) ب : ف : و . (٣) ب : ف : و . (٤) ب : ف : غرض .
 ٢٥ (٥) ب : ف : و . (٦) ص : الله . (٧) ب : قيل . (٨) ب : ص : - له . (٩) ب :
 + تكون و . (١٠) ص : ف : - إليه . (١١) ص : ف : - تعالى . (١٢) ص : الخائف .

- ٥٥ والله عز وجل^(١) ، يتعالى عن ذلك ، لأنه عالم بما يكون قبل أن يكون ، وبما^(٢) تقول إليه عواقب الأمور ، ويعلم السر وأخفى^(٣) . ولا يجوز على من هذه صفته خطور الأمر بباله كالذي^(٤) لم يكن عالماً به ، ولا أن تبعثه الدواعي والبواعث على أفعاله . وذلك أنا إذا قلنا للفاعل منّا^(٥) : ما الذي دعاك إلى الفعل وحركك على إيقاعه ؟ وما الغرض فيه دون غيره ، وفي فعله دون تركه والانصراف عنه ؟ - فإنما نسأله ليخبرنا (ب ١٠ ظ) أقصد^(٦) بذلك اجتلاب منفعة أو دفع مضرة أم لا^(٧) . فإن قال إنه^(٨) فعله لا لاجتلاب منفعة ولا لدفع مضرة ، (ص ١٨ ظ) مع علمه بوقوعه ، وجب القضاء^(٩) على تسفيهه^(١٠) ، لأنه ممن يحتاج إلى جر المنافع ودفع المضار ، وهو مأمور بذلك . فأيقاعه^(١١) الفعل عارياً من القصد إلى ذلك المعنى^(١٢) و التصدي^(١٣) له سَفَه وخلاف لما وجب عليه . والتقديم تعالى^(١٤) ليس بذی حاجة ولا بمن يلزمه الانقياد والطاعة . (ف ٢٧ ظ) فلم يجوز أن يُقاس على فاعلنا .

مسئلة

١٣

- ٥٦ فانه قال فائس : فهل تقولون إن التقديم تعالى^(١) فعل العالم لعلّة أوجبت حدوثه منه ؟ قيل له : لا ، لأنّ اللّة^(٢) لا تجوز عليه ، لأنها مقصورة على جر المنافع ودفع المضار . ويدل على ذلك أيضاً أنه لو كان تعالى فاعلاً للعالم لعلّة أوجبتّه ، لم تحل تلك اللّة من أن تكون قديمة أو محدثة . فإن كانت قديمة ، وجب قدم العالم لقدم علته ، وألا يكون بين اللّة القديمة وبين وجود العالم إلا مقدار زمان الإيجاد^(٣) . وذلك يوجب حدوث القديم ، لأن ما لم يكن

- ٥٥ (١) ب ص : - عز وجل . (٢) ص : ما . (٣) طه ٢٠ : ٦/٧ . (٤) ص ف : الذي . (٥) ب ص : لفاعلنا . (٦) ص : أنه قصد . (٧) ص : - أم لا . (٨) ب : - إنه ؛ ص : إنما . (٩) ص : - القضاء ؛ ويظهر أنها كانت في الهامش وقطعت منه . (١٠) ف : سفه . (١١) ب : وإيقاعه ؛ ص : فإيقاع . (١٢) ب ص : - المعنى . (١٣) ص ف : أو . (١٤) ص : التعني ؛ ف : النظني . (١٥) ص ف : - تعالى .
- ٥٦ (١) ب : - تعالى . (٢) ب ص : العلل ؛ ف : يكرر «لا» . (٣) ص : - وجود . (٤) ص ف : واحد .

- ١ قبل المحدث إلا بزمان أو أزمنة محدودة وجب حدوثه . لأن فائدة توقيت وجود الشيء هو أنه كان معدوماً قبل تلك الحال . فلما لم يجوز حدوث القديم لم يجوز
٣ أن يكون العالم محدثاً لعلّة قديمة .

- ٥٧ **وانه كانت تلك اللة محدثةً فلا يخلو محدثها** ^(١) من ^(٢) (ص ١٩) أن يكون ^(٣) أحدثها للة أو لا للة . فإن كانت محدثة للة وعلتها أيضاً محدثة ، وجب أن تكون علة اللة محدثة للة أخرى ، وكذلك أبداً إلى غير غاية . وذلك يُحيل وجود العالم جملةً لتعلقه بما يستحيل فعله وخروجه إلى الوجود . وإن كانت اللة والخطاير والداعي ^(٤) والباعث والمحرك محدثةً لا للة ، ^(٥) وكانت بالوجود — لما وُجدت من فاعلها — أولى [منها] بالعدم لا للة ^(٥) ، وكان فاعلها حكيماً غير سفيه ، جاز حدوث سائر الحوادث منه لا للة ، وكان ^(٦) حكيماً (ف ٢٨) وغير سفيه . و ^(٧) لم يكن خروجه عن السفه بإحداث ^(٨) محدث واحد لا للة أولى من خروجه عنه بإحداث ^(٨) جميع الحوادث لا للة . وهذا يبطل ما توهموه إبطاً ظاهراً .

مسئلة

- ٥٨ **فانه قال قائل : فهل وجدتم فاعلاً حكيماً يفعل الفعل** ^(١) ويوقعه ^(٢) لا للة مع العلم والذكر ؟ قيل له ^(٣) : لا ، إذا صح أن يُوقعه على وجه يصح انتفاعه به أو دفع الضرر عنه ^(٤) . فإن قال ^(٥) : فيجب حمل أمر القديم في فعله على حال فاعلنا . قيل له : لا يجب ذلك لافتراقها في علة جواز النفع والضرر عليها ، وقد مرّ ذلك بما يُغني عن رده . ويقال لهم : لو لم يصح القضاء إلا بما شوهد ووجد ، لوجب إحالة (ص ١٩ ظ) ما تذهبون ^(٦) إليه من إثبات حوادث

٥٧ (١) ف : - محدثها . (٢) ب : - من . (٣) ف : + محدثها . (٤) ص :

٢١ والباعث والداعي . (٥) - (٥) ب ف : مفقود . (٦) ص : وإن كان . (٧) ص : - و . (٨) - (٨) ف : يكرر هذا المقطع .

٢٣ ٥٨ (١) ص : - الفعل . (٢) ب ص : - ويوقعه . (٣) ب ف : لهم . (٤) ص ف : - أو دفع الضرر عنه . (٥) ف : قيل . (٦) ص : يذهبون ؛ ف : بدون نقط .

- ١ لا أول لها^(٧)، وإحالة القضاء على قدم الجسم وأنه لا أول لوجوده، وإحالة (ب)
 ١١ (و) قول من قال منكم بأن الهيمولي والطينة قد كانت خلقت من الكمية
 ٣ والصورة والكيفية وجميع الأعراض، وإحالة قول من قال إن الطبائع الأربع
 قد كانت غير مرتبة في الأجسام، وقول من قال إن النور والظلام قد كانا في
 ٥ القدم^(٨) خالصين غير مختلجين (ف ٢٨ ظ) - لأن ذلك أجمع مما لم يُر ولم
 يشاهد. ولوجب على من نشأ في بلاد الزنج^(٩)، ولم يشاهد فيها إنساناً إلا
 ٧ أسود ولا ماء إلا عذباً ولا زرعاً إلا أخضر، أن يقضي على أنه لا إنسان ولا
 ماء ولا زرع^(١٠) إلا على صفة ما وجد وشاهد، حتى ينفي وجود الروم
 ٩ والصقالبة وماء البحار والأحمر والأصفر من النبات. فلما لم يجب ذلك أجمع،
 وكان القضاء بذلك قضاءً بالجهل، بطل التعلق بمجرد الشاهد والوجود، وزال
 ١١ جميع ما يسألون عنه من هذا الجنس.

(٧) ف : يكرر « وإحالة ما تذهبون ... لا أول لها ». (٨) ص ف : - في القدم .

(٩) ص ف : - الزنج و . (١٠) ب : الكلمات « إنسان وماء وزرع » مرفوعة بضميتين ؛ وفي
 ص هذه الكلمات منصوبة بفتحة واحدة ؛ ف : بدون حركات .

[الباب الرابع]

باب الكلام على القائلين بفعل الطبائع^(١)

- ٣ ٥٩ فانه قال فائل : لم أنكرتم أن يكون صانع العالم طبيعة من الطبائع وجب حدوث العالم عن وجودها ؟ قيل له : أنكرنا ذلك لأن هذه الطبيعة لا تخلو (ص ٢٠) (١) أن تكون معنى موجوداً (٢) أو طبيعة (٣) معدومة (٤) ليست (٥) بشيء . فإن كانت معدومة ليست بشيء ، لم يجوز أن تفعل شيئاً ، أو أن (٦) يجب (٧) عنها شيء ، أو يُنسب إليها شيء . لأنه لو جاز ذلك ، لجاز (٨) وجود الحوادث من كل معدوم ووجودها (٩) عن كل معدوم . لأن ما يقع عليه هذا الاسم فليس بذات ولا يختص (١٠) ببعض الأحكام والصفات ؛ فلو كان (ف ٢٩ و) منه ما يحدث الأفعال أو تجب عنه ، لصح ذلك من كل معدوم — وذلك باطل باتفاق . ١١

- ٦٠ وانه طانت الطبيعة التي نسب السائل إليها (١) حدوث العالم وعلته بها معنى موجوداً ، لم تخل تلك الطبيعة ، الموجبة عندهم لحدوث العالم ، من أن تكون قديمة أو محدثة . فإن كانت قديمة ، وجب أن تكون الحوادث الكائنة عنها قديمة . لأن الطبيعة لم تزل موجودة ، ولا مانع يمنع من وجود الحوادث ١٣ ١٥

(العنوان) (١) ب : الطباع ؛ ف : الطباع ، والكلمة مكتوبة بدون الياء ، لكن نقطنا الياء موجودتان تحت رأس العين . ١٧

- ٥٩ (١) ص : + إما . (٢) ف : موجودة . (٣) ب ف : - طبيعة . (٤) ب : معدوماً . (٥) ب ف : ليس . (٦) ص ف : - أن . (٧) ب ص : يكون . (٨) ب ص : جاز . (٩) ب ص : - وجودها . (١٠) ف : يختص . ١٩

٦٠ (١) ب : « إليها » بعد « نسب » . ٢١

- الموجبة عنها . فيجب وجودها مع الطبيعة في القدم ، كما يجب وجود^(٢) اعتقاد
الحجر^(٣) مع وجود طبعه ، وإحراق النار والحلال الطبع والإسكار مع وجود
طبع النار والسقونية^(٤) والشراب ، إذا لم يمنع من ذلك مانع . فكذلك^(٥)
يجب وجود العالم في القدم - وإن كان محدثاً - مع وجود الطبع الكائن
عنه [العالم] عندهم ، إذا لم يمنع من ذلك مانع . وفي إطباقنا وإياهم على
استحالة (ص ٢٠ ظ) قدم الحوادث دليل على أنها لا يجوز أن تكون حادثة
عن طبيعة قديمة .

- ٦١ (ب ١١ ظ) فإنه قالوا : هذا يلزمكم في قولكم إن صانع العالم
لم يزل قادراً على إيجاده ، لأن قدرته على الإيجاد قديمة . قلنا^(١) : لا يجب ذلك
من وجهين . أحدهما أننا^(٢) نحن لا نزعم (ف ٢٩ ظ) أن^(٣) القديم سبحانه^(٤)
قادر بقدرته^(٥) في الأزل على أن تكون الأفعال مع القدرة . وإنما نقول إنه
قادر على أن يستأنف الأفعال وعلى أن يحدثها في زمان قد كانت قبله معدومة .
ومحال أن تكون قدرة على ما لم يكن معدوماً قبل وجوده . فلم يجب قدم
الأفعال لقدم القدرة عليها .

- ٦٢ والامر الآخر أننا نحن^(١) لا نزعم أن قدرة القديم سبحانه^(٢)
علة للأفعال ولا موجبة لها ، حسب ما تقولون أنتم في إيجاب الطبع لحدوث^(٣) ما
يحدث عنه وكونه علة له ووجوب كونه عنه . ولا نُحيل أن توجد قدرة القديم
في الأزل^(٤) وهو غير فاعل بها ، وإن كانت على صفة ما يصح أن يُفعل^(٥) بها ،

- (٢) ب ف : - وجود . (٣) ف : يكرر الفقرة « الحجر مع وجود الطبيعة في القدم كما يجب
اعتقاد » ، ثم يشطبها . (٤) السقونية : نوع من النبات يؤخذ من جذره صمغ مسهل .
(٥) ص : وكذلك .

- ٦١ (١) ف : قيل له . (٢) ص : أننا ؛ وتختلف المخطوطات في كتابة الكلمات « أنا وأنتا
وإنا وإتنا » ، ولن أُسجل هذا الاختلاف بعد . (٣) ف : يكرر « أن » . (٤) ص ف :
- سبحانه . (٥) ب : بقدرته .

- ٦٢ (١) ف : - نحن . (٢) ص ف : - سبحانه . (٣) ب : لحدث . (٤) ص :
في الأبد ؛ ف : الأبد (- في) . (٥) ب : يفعل ؛ ف : بدون حركات .

- ١ وكان هو تعالى على صفة من يصح أن يفعل بها ^(٦) ، وكان المعدوم المقدور بما يصح أن يخرج الى الوجود ، ولا مانع يمنع من خروجه . لأن قدرته ليست بعلة ولا سبب لمقدوره ولا موجبة له . وأنتم تزعمون أن الطبع الكائن عنه العالم ، وكل طبع كان منه أمر من الأمور ، موجب لما يحدث عنه ومقتض ^(٧) (ص ٢١ و) له ، إذا لم يمنع من ذلك مانع . فبان الفرق بين قولنا وقولكم .

- ٦٣ وكذلك الجواب إن ألزموا هذا الإلزام في إرادة الله تعالى للأفعال ، وإن كانت قديمة عندنا ، لأنها على قولنا إرادة لكون الفصل على التراخي ، ولأنها ليست علة لوجود المراد . (ف ٣٠ و) فإن قالوا : إن هذا الطبع القديم هو شيء حي عالم قادر ، ليس بموجب للأفعال ^(١) ولا علة لها ^(٢) ، بل يفعلها ^(٣) بالقدرة والاختيار - أقروا بالحق وصانع العالم الذي ثبتته تعالى ^(٤) ، وإن خالفونا ^(٥) في ^(٦) تسميته طبعاً . وكان ^(٧) هذا عندنا محظوراً بالشرع ، لا بالعقل .

- ٦٤ وايه طبع المحدث للعالم محدثاً ، فلا يخلو من ^(١) أن يكون حادثاً ^(٢) عن طبع أو لا عن طبع . فإن كان حادثاً عن طبع أوجبه ، وجب أيضاً أن تكون تلك الطبيعة كائنةً حادثةً عن طبيعة أخرى أوجبتها . وكذلك القول في طبع الطبع أبداً إلى غير غاية . وهذا يُحيل وجود العالم ، لأنه متعلق بوجود ما لا غاية له . وقد ثبت استحالة خروج ما لا غاية له إلى الوجود ، كما ثبتت ^(٣) استحالة اجتماع الحركة عن المكان والسكون فيه ^(٤) معاً ^(٥) . فكما تجب استحالة وجود العالم وحدوثه ، لو عُلقَ باجتماع الحركة عن المكان والسكون فيه ^(٦) معاً ، فكذلك ^(٧) أيضاً تجب استحالة وجوده (ص ٢١ ظ) وحدوثه ، إذا عُلقَ بوجود طبائع هي حوادث لا غاية (ب ١٢ و) لها . وفي صحة وجود العالم وحدوثه دليل على فساد هذا القول . وإن كانت الطبيعة (ف ٣٠ ظ)

- (٦) ص ف : - بها . (٧) ف : مقتضى ؛ ومثل هذه الصيغة ، أي اسم الفاعل المنقوص النكرة المرفوع والمجرور ، مكتوبة بياء المنقوص دائماً في ف ، ولن أعلق على مثل هذه الكتابة بعد .
٦٣ (١) ب ص : للفعل . (٢) ب ص : له . (٣) ب ص : يفعل . (٤) ب ص : - تعالى . (٥) ص ف : خالفوا . (٦) ف : - في . (٧) ص : - و .
٦٤ (١) ب : - من ؛ ص : إما . (٢) ص : - حادثاً . (٣) ص ف : ثبت .
٢٧ (٤) ب : في المحل الواحد . (٥) ص : - معاً . (٦) ب : + أيضاً . (٧) ص : كذلك ، و - أيضاً .

الموجبة لحدوث العالم حادثة لا عن طبيعة أوجبتها ، جاز أيضاً حدوث العالم لا
 عن طبيعة^(٨) ، وحدث الإسكار والإحراق والتبريد والتسخين وسائر الحوادث
 لا عن طبيعة . كما أنه لو جاز حدوث محدث واحد^(٩) لا من محدث ، لجاز
 حدوث سائر الحوادث لا من محدث . وهذا يُبطل قولهم بإثبات طبيعة محدث
 العالم عنها .

٦٥ وعلى أنه هذه الطبيعة ، إن كانت محدثة ، فلا تخلو أن يكون أحدثها
 محدث أو لا محدث لها^(١٠) . فإن كانت حادثة من محدث ، فلا تخلو من^(١١) أن
 يكون أحدثها^(١٢) بطبع أو بغير طبع . فإن كان أحدثها بطبع ، وكان طبعه
 أيضاً محدثاً ، وجب أن يكون لطبعه محدث^(١٣) ، ولحدثه طبع محدث له
 محدث^(١٤) أبداً إلى غير غاية - وذلك محال . وإن كان محدث الطبيعة أحدثها
 بغير طبع ، جاز حدوث العالم أيضاً من محدث ليس بذبي طبع - وبطل إثبات
 الطبع . وإن كان محدث الطبيعة التي حدث عنها^(١٥) العالم قديماً ، وكان طبعه
 قديماً ، وجب قدم الطبيعة وقدم العالم الكائن عنها على ما بيّناه من قبل^(١٦) .
 وهذا ظاهر في أنه لا يجوز أن يكون العالم حادثاً (ف ٣١ و) عن طبع من
 الطبائع .

٦٦ وأما قول (ص ٢٢ و) من قال إن العالم بأسره مركب من
 الطبائع الأربع - الحرارة والهودة والرطوبة واليبوسة - فإنه باطل من وجوه .
 أحدها أن هذه الطبائع أعراض محدثة متضادة على الأجسام . لأنه محال
 اجتماع الحرارة^(١) مع الهودة في محل واحد . فيجب حدوث الحرارة^(٢) بعد
 بطلان الهودة ، وكذلك الرطوبة بعد اليبوسة . فهذه الطبائع جارية مجرى
 الحركة والسكون والسواد واليباض وسائر الأعراض المتضادة . فيجب حدوثها^(٣)
 واستحالة كونها قديمة أو بعضاً لكلية حرارة وبرودة ورطوبة ويبوسة قديمة

(٨) ب : + أوجبه . (٩) ص : - واحد .

٦٥ (١) ب ص : - محدث لها . (٢) ب ص : - من . (٣) ب : + محدثها . (٤) ص

ف : محدثاً . (٥) ص : - محدث . (٦) ب : « عنها » بعد « العالم » . (٧) ب : + هذا .

٦٦ (١) - (١) ف : يكرر هذا المقطع . (٢) ب : محدثها .

- ١ أزلية^(٣) . لأن المحدث لا يجوز أن يكون بعضاً للقديم ، كما لا يجوز أن تكون جزئيات^(٤) الحركة^(٥) والسكون^(٦) منفصلات عن^(٧) كليات قديمة .
- ٣ فوجب القضاء على حدوث هذه الطبائع وأنها حادثة عن^(٨) غير طبائع . فكذلك جاز حدوث^(٩) سائر العالم عن غير طبيعة . وعلى أننا قد بينا أن هذه الأجناس أعراض ، وبيننا أن الأعراض لا يجوز أن تفعل شيئاً . لأن الفاعل لا يكون إلا حياً عالماً قادراً قاصداً — إذا كان فعله محكماً . فلم يجوز أن تكون هذه الطبائع فاعلة للعالم ، (ف ٣١ ظ) ولا شيء منه ، ولا مريدة له^(١٠) .

- ٦٧ ومما يدل على استحالة قدم هذه الطبائع أنها لو كانت قديمة ، وكان العالم حادثاً (ص ٢٢ ظ) عنها ، لوجب قدمه مع قدمها ، عل ما بيناه من قبل ، إذ لا مانع يمنع من كونه معها . (ب ١٢ ظ) فإن قالوا : كذلك نقول .
- ١١ قيل لهم : فإذا كان الطبع قديماً أزلياً ، وكان الكائن عنه قديماً أزلياً ، فلم كان أحدهما بأن يكون موجبا للآخر وسبباً له أولى من أن يكون المسبب سبباً وعلة^(١١) ؟ فلا يجدون في ذلك متعلقاً .

- ٦٨ وانه فالوا العالم محدث التركيب والتصوير عن اجتماع هذه الطبائع واختلاطها دون وجود ذاتها . قيل لهم : فخيرونا عن اختلاط هذه الطبائع وامتزاجها — أهو هي ، أم معنى سواها ؟ فإن قالوا : هو هي . قيل لهم : فهي قديمة الأعيان . فيجب قدم تركيب العالم وتصويره لقدم الاختلاط . وإن قالوا : معنى سواها . قيل لهم^(١) : أقديم هو ، أم محدث ؟ فإن قالوا : قديم . قيل لهم : فيجب قدم التصوير والتركيب لقدم الاختلاط الموجب لذلك . وإن قالوا : محدث . قيل لهم : أفين طبع حدث ، أم^(٢) من غير طبع ؟ فإن قالوا : من

- ٢١ (٣) ص ف : قديم أزلي . (٤) ص ف : جزويات . (٥) ص ف : الحركات . (٦) ف : والسواد (مكان «والسكون») . (٧) ص : من . (٨) ب : من . (٩) ب : حدث . (١٠) ب : — ولا شيء منه ولا مريدة له .
- ٢٣ ٦٢ (١) ف : + له .
- ٢٥ ٦٨ (١) ب : — لهم . (٢) ب : أو .

- ١ طبع غير الطبايع الأربع - أقرؤا بطبع خامس وتركوا قولهم . (ف ٣٢ و)
 وإن قالوا : بغير طبع . قيل لهم : فما أنكرتم من جواز حدوث تركيب العالم
 وسائر الأشكال بغير طبع ؟ فلا يجدون من ذلك مخرجاً .

- ٢٩ (ص ٢٣ و) وبقال لهم أيضاً : كيف اجتمعت هذه الطبايع الأربع
 وتركت في الأجسام ، وهي لم تزل متنافرة^(١) متباينة^(٢) ، طبع كل شيء منها
 البعد عن^(٣) صاحبه والنفور^(٤) عنه ، وحيز كل شيء منها في القدم غير حيز
 صاحبه^(٥) ؟ وهل يجوز أن يجتمع شيان ، أحدهما ثقيل يهوي وينزل بطبعه ،
 والآخر خفيف متصاعد بطبعه ، من غير جامع يجمعهما وقامع يقمعها ؟ لأن ما
 هذه^(٥) سبيله ، متى لم يقهر على الاجتماع ، لم يزد من الاجتماع والتقارب إلا
 بُعداً . فإن قالوا : إن ههنا صنائعاً^(٦) أو طبيعة أخرى^(٨) قهرت هذه الطبايع
 على الاختلاط والاجتماع بعد التنافر^(١) والتباعد والتضاد - تركوا قولهم وأثبتوا
 طبعاً خامساً وصانعاً غيرها . وإن أجازوا ذلك بغير صانع^(١٠) ألزموا اجتماع
 الخفيف والثقيل ، والمتصاعد^(١١) والمنحدر ، بغير سبب ولا جامع ، بل بسجيتهما^(١٢)
 وسوم أنفسهما^(١٣) - ولا فصل في ذلك .

- ٧٠ وأما اعتدادهم بأنهم لم يجدوا جسماً يتجاوز من هذه الطبايع الأربع ،
 فوجب أن تكون الأجسام مركبة منها - فإنه يوجب عليهم أن تكون
 الأجسام مركبة (ف ٣٢ ظ) من النور والظلام والألوان والطعوم والروائح
 والحركات والسكنات^(١) وسائر ما لا تنفك منه الأجسام . (ص ٢٣ ظ) وفي
 بطلان ذلك دليل على بطلان ما قالوه^(٢) .

٧١ ومما يدل أيضاً على فساد ما يذهبون إليه من إثبات فعل الطبايع

- ٢٩ (١) ف : متنافرة . (٢) - (٢) ب : حيز كل واحد في القدم غير حيز صاحبه وطبع كل
 شيء منها البعد عن صاحبه والنفور عنه . (٣) ص : من . (٤) ف : والنفار . (٥) ب :
 هذا . (٦) ب : - إن . (٧) ب : ف : صانع . (٨) ب : - أخرى . (٩) ف :
 التناهي . (١٠) ص : + و . (١١) ب : والمنحدر والمتصاعد . (١٢) ص : بسجيتهما .
 (١٣) ص : أنفسهما .
 ٢٠ (١) ص : ف : والسكون . (٢) ب : قالوا .

- ١ أنه لو كان الإسكار والإحراق والتبريد والتسخين والشبع والريّ، وغير ذلك ممّا يدعونه^(١) من الأمور الحادثة، واقعاً^(٢) عن طبيعة من الطبائع، لكان ذلك الطبع لا يخلو من^(٣) أن يكون هو نفس الجسم المطبوع أو معنى سواه .
- ٣ فإن كان هو نفس الجسم، (ب ١٣) وجب أن يكون^(٤) تناول سائر الأجسام
- ٥ يوجب حدوث الإسكار والشبع والريّ، وبجاورة كل جسم يوجب التبريد والتسخين، لقيام الدليل على أن الأجسام كلها من جنس واحد . وقد عُلِمَ أن الشيء، إذا أوجب أمراً ما وأثر تأثيراً ما، وجب أن يكون ما هو مثله وما جانسه موجباً لمثل حكمه وتأثيره - كالسوادين الموجودين بالمحل، والحركتين في الجهة الواحدة، وما جرى مجراها^(٥) من الأجناس . وفي العلم باختلاف ما يحدث عند تناول هذه الأجسام دليل على أنه لا يجوز أن يكون الموجب لكل^(٦) شيء منه بعض الأجسام الذي هو مجانس لسائرهما . ولأن^(٧) الشبع والريّ والإسكار، لو وجب عن (ص ٢٤) تناول الطعام والشراب، لوجب حدوث ذلك عند تناول الحمى^(٨) والتراب والفت^(٩) والحنظل، (ف ٣٣) وأن يحدث الريّ والإسكار عند شرب الحُلّ والبَلَسَان^(١٠) وسائر المائعات والجامدات أيضاً، لأنها من جنس الطعام والشراب .
- ١٥

- ٢٢ **وامه** كانه ذلك الطبع الذي يُؤمنون^(١١) إليه عرضاً من الأعراض، فسد إتيانته فاعلاً من وجوه . أحدها أن الأعراض لا يجوز أن تكون فاعلة، كما لا يجوز أن تفعل الأفعال الألوان والأكوان وغيرها من أجناس الأعراض، وكما لا يجوز أن يصنع دقائق المحكمات، من الصياغة والنساجة والكتابة، شيء من الأعراض، ولا الميت ولا الجباد . وعلى أنه لو جاز وقوع هذه الأفعال، من الشبع والريّ والإسكار والصحة والأسقام، من الأعراض، لجاز وقوعها من الموات . ولو جاز ذلك، لجاز أن نفعل نحن جميع ذلك . لأننا قادرون
- ٢٣ ٢١ (١) ب: - ما يدعونه . (٢) ب: واقعة . (٣) ص: إما . (٤) ص: كرر المقطع « هو نفس الجسم المطبوع أو معنى المطبوع أو معنى سواه »، ثم شطبه . (٥) ص: مجريها . (٦) ب: - كل (لشيء) . (٧) ب: وأن . (٨) ف: الحصى . (٩) الفت: حب شجرة برية . (١٠) البلسان: شجر يستخرج منه دهن عطر الرائحة .
- ٢٧ ٢٢ (١) ص ف: يومون .

- ١ عالمون يريدون ، فوقوع هذه الأفعال من الحيّ العالم القادر أقرب في عقل كل
عاقل من وقوعها من الأعراض والموات . وفي تعذر ذلك علينا دليل على أنه
٣ أشدّ تعذراً على من قصرَ عن صفتنا .

- ٧٣ ولله هذه الأمور ، لو كانت (ص ٢٤ ظ) حادثةً عن طبائع
هي أعراض موجودة بهذه الأجسام المطبوعة ، نحو النار والطعام والشراب ، لم
٥ تحلّ تلك الأعراض من أن تكون موجودةً بالأجسام عن طبيعة أو غير طبيعة .
٧ فإن كانت موجودة بها عن طبيعة أخرى ، وجب تعلّق ذلك بما لا غاية له ،
كما بيّناه من قبل . وإن كانت موجودة عن غير (ف ٣٣ ظ) طبيعة ، جاز أن
تحتل أيضاً الأجسام وجوداً الإسكار والشبع والريّ عن غير طبيعة توجب
٩ ذلك . وهذا يبطل إثبات الطبائع ^(١) إبطالاً ظاهراً . ويقال لهم أيضاً : خبرونا
عن هذه الطبائع - من أيّ أجناس الأعراض هي ؟ ومن أيّ قبيل هي ؟ فلا
١١ يجدون إلى ذكر شيء سبيلاً .

- ٧٤ ومما يدل أيضاً ^(١) على فساد فعل الطبائع ^(٢) أنه لو جاز وقوع بعض
١٣ (ب ١٣ ظ) الحوادث - من الشبع والريّ ، والصحة والسقم ، واللذة والألم -
من طبع ليس بحجي ولا قادر ولا قاصد ، لجاز وقوع الإرادة والنظر والكتابة
١٥ ودقائق الصياغة والتجارة من طبع وعن طبع ليس بحجي ولا قادر ولا عالم . كما
أنه لو جاز استغناء بعض الحوادث عن محدث ، لجاز غنى ^(٣) سائرهما عن ذلك .
١٧ فلما كان جهة تعلّق الإرادة بفاعل حيّ قادر هي كونها فعلاً حادثاً (ص ٢٥ و)
دون كونها إرادةً ، ثبت أن سائر الحوادث المشاركة للإرادة في صفة ^(٤)
١٩ الحدوث محتاجة إلى ما تحتاج إليه الإرادة من فاعل حيّ قادر .

- ٧٥ ومما يدل أيضاً على إبطال قولهم بفعل الطبائع علمنا بوجود وجود
٢١ كل معلول بعلة ^(١) كلما وجدت وتكررت وكلما وجد مثلها ، ووجوب ^(٢)

٢٣ ٧٣ (١) ب : ص : الطبائع .

٧٤ (١) ب : - أيضاً . (٢) ب : + أيضاً . (٣) ف : غنا . (٤) ب : وصف .

٢٥ ٧٥ (١) ص : لعله . (٢) ف : وجود .

- ١ كثرة المسببات عند كثرة أسبابها ، على قول من أثبت السبب والمسبب .
 (ف ٣٤ و) ألا ترى إلى وجوب كون العالم عالماً بالشيء والمريد مريداً له كلما
 ٣ تكررت له الإرادة والعلم^(٣) ، إذا^(٤) ، وجد به أمثالها في كل وقت وزمان ،
 ولم^(٥) يجوز أن توجد به علة الحكم في بعض الأماكن والأزمان ولا يوجد^(٦)
 ٥ الحكم ؟ وكذلك يجب عند القائلين بتولد الألم عن الضرب وذهاب الحبر^(٧)
 عند الدفعة أن يكثر^(٨) عند كثرة أسبابها^(٩) . ويشتد^(١٠) عند كثرة الضرب
 ٧ والاعتماد والدفع .

- ٧٦ وكذلك يجب ، لو كان الإسكار والشبع والري وغناء^(١) الزرع
 ٩ حادثاً عن طبع الشراب والطعام والسقي والتسميد وخني^(٢) الشمس ، لوجب^(٣)
 أن ترداد هذه الأمور ما كانت الأجسام محتملة لها عند وجود أمثال ما
 ١١ أوجب ذلك وتناوله . فكان يجب أن يزيد الزرع وينمي ، وإن بلغ حد
 النهاية في مستقر العادة ، إذا أديم سقيه وأكثر (ص ٢٥ ظ) تسميده وإظهاره
 ١٣ للشمس ، حتى يزيد بذلك^(٤) أبداً وينمي ، وأن توجب له هذه الأمور الزيادة
 في غير إبان الزرع وخينه ، كما توجب ذلك في وقت عادة خروجه . وفي^(٥)
 ١٥ علمنا بأن^(٦) السقي والتسميد يعود بتلقه إذا بلغ مقداراً ما ، وأنه لا يوجب له
 ذلك في غير حين نمائه^(٧) ، دليل على سقوط ما قالوه . وكذلك فلو أن الإنسان
 ١٧ أكل وشرب فوق شبعه ، لم يحدث له أبداً من الشبع (ف ٣٤ ظ) والري
 ما يحدث له عند الحاجة إلى تناول الطعام والشراب ، بل يصير ذلك ضرراً
 ١٩ وألماً . وإذا كان هذا هكذا وجب بطلان ما قالوه ، وفسد أن تكون الطبائع ،
 التي [هي] في هذه الأشياء بزعمهم ، موجبة لهذه الأمور - لا على حد^(٨) إيجاب
 ٢١ العلة للحكم ، ولا على سبيل^(٩) إيجاب السبب المولد لما يولد^(١٠) على مذهب

(٣) ب : + له . (٤) ب : - إذا ؛ ص : اذ لو ؛ ولعل إسقاط « إذا وجد به أمثالها » أحسن ؟

٢٣ (٥) ص : - و . (٦) ف : يثبت . (٧) ب : الجسم . (٨) ص : يكثر . (٩) ص : أسبابها . (١٠) ص : ويشد .

٢٥ ٧٦ (١) ص ف : نما . (٢) ص ف : حا . (٣) ولعل إسقاط « لوجب » أحسن .

(٤) ب : ص : - بذلك . (٥) ص : في . (٦) ب : أن . (٧) ص ف : نباته . (٨) ف :

٢٧ - حد . (٩) - (٩) ب : ما تولد عن سبب يوجبه ؛ ص : ما يولده .

- ١ أصحاب التولد . وقد ثبت أيضاً بما قدمناه أنه لا يجوز أن تكون الأعراض
فاعلة للأفعال . فبطل ما يُثبتونه^(١٠) من (ب ١٤) فعل الطبائع^(١١) وإيجابها^(١٢)
٣ لهذه الحوادث .

- ٧٧ فاما ما بهزونه به كثيراً من أنهم يعلمون حساً واضطراباً
أن الإحراق^(١) والإسكار الحادثين^(٢) واقعان عن حرارة النار وشدة الشراب -
فإنه جهل عظيم . وذلك أن الذي نشاهده ونُحسّه إنما هو تغير حال الجسم عند
تناول الشراب ومجاورة النار وكونه (ص ٢٦ و) سكران^(٣) ومحترقاً ومتغيراً
٧ عما كان عليه فقط . فأما العلم بأن هذه الحال^(٤) الحادثة المتجددة من فعل
من هي - فإنه غير مشاهد بل مدرك بدقيقتي الفحص والبحث . فمن قائل
يقول إنه من فعل قديم مخترع قادر ، وهو الحق الذي نذهب إليه . ومن قائل
يقول إنه من فعل الإنسان الذي جاور النار وتناول الشراب ومتولد عن فعله
١١ الذي هو (ف ٣٥ و) سبب الإحراق والإسكار . ومن قائل يقول إنه فعل
الطبع في الجسم^(٥) - ولا أدري أهو^(٦) نفس الجسم المطبوع أم معنى فيه .
١٣ ومن^(٧) قائل يقول إن الطبع عرض من الأعراض .

- ٧٨ فكيف ندرك حقيقة ما قد اختلف فيه هذا الضرب من الاختلاف
بالمشاهدة ودرك الحواس ؟ ولو جاز لزاعم أن يزعم أنه يعلم صحة فعل الطبع
١٧ في الجسم لما حدث من هذه الأمور اضطراباً ، لجاز لنا أن ندعي أننا نعلم
كذب مدعي ذلك اضطراباً ، وأنه هو^(١) مضطر إلى ذلك . وهذا مما^(٢) لا
حيلة لهم في الخلاص منه . وقد ثبت أن ما يُعلم بالضرورة ودرك^(٣) الحواس ،
لا يجوز أن يُجمع^(٤) على جحد وإنكاره قوم بهم^(٥) تثبت الحجة وينقطع
العذر ، كما^(٦) لا يجوز مثل ذلك في جحد وجودنا ووجود السماء فوقنا والأرض
٢١

(١٠) ص : - ما ، و « تثبته » . (١١) ص : الطبع . (١٢) ب : او إيجابها .

٧٧ (١) ص : الإسكار والإحراق . (٢) ص : - الحادثين . (٣) ص ف : سكراناً .
(٤) ف : الحالة . (٥) ص : الجسد . (٦) ص ف : - أ . (٧) ص : ومنهم من يقول .

٧٨ (١) ص : - هو . (٢) ص ف : ما . (٣) ص : ويدرك بالحواس . (٤) ب ف :
يجمع . (٥) ص : تثبت بهم . (٦) ص : عما .

- ١ تحتنا وسماع كلام السائل^(٧) لنا في هذا^(٨) (ص ٢٦ ظ) الباب . وفي جسد
أكثر العالم والأتم بفعل^(٩) الطبائع ، و[ب] العالم بهذه الطبائع أصلاً ، دليل
٢ على جهل مدعي هذه الدعوى .

- ٧٩ وعلى أنه كثيراً من المتكلمين يُنكر العلم بوجود حوادث هي
٥ إحراق وإسكار من جهة الاضطراب^(١) . فكيف نعلم^(٢) حدوثها من محدث
بعينه وعن شيء بعينه اضطراباً ، وكثير من الناس يجاهون وجود هذه الأعراض
٧ وأعيانها ؟ فكيف يُضطرون مع ذلك إلى العلم (ف ٣٥ ظ) بفاعلها ؟ وعلى
أن سائر المتكلمين وأهل التحصيل قد أطبقوا على أن حدوث الشيء وكونه
٩ عن عدم لا يُعلم اضطراباً . فكيف يُعلم بمن حدث ، وعن أي شيء حدث ،
اضطراباً ، والعالم بمحدث^(٣) الشيء ، وما حدث عنه ، فرع للعلم بأنه محدث ؟
١١ فإذا لم نعلمه^(٤) محدثاً اضطراباً ، ولم نشاهده^(٥) معدوماً قبل وجوده وموجوداً
بعد عدمه ، فكيف نُضطر^(٦) إلى العلم بمحدثه - لولا الغفلة والذهاب (ب ١٤ ظ)
١٣ عن التحصيل ؟

- ٨٠ وبفالم لهم في هذا أيضاً : لو قال لكم قائل من المعتزلة القائلين
١٥ بالتولد^(١) : «إني أعلم حدوث الألم وذهاب السهم والحجر متولدَيْن عن الرمي
والدفع والاعتقاد ، وكذلك الكسر والقطع وتأليف الأجسام عند حركات
١٧ البتائين^(٢) واعتمادهم . وإني أشاهده وأحسه اضطراباً » - هل كان في دعواه
ذلك إلا بهزلتكم (ص ٢٧ و) في ادعاء فعل الطبائع^(٣) ؟ لأنه يقول :
١٩ « وجدت^(٤) هذه الأمور تحدث عند الرمي والاعتقاد والضرب والزج^(٥) والصكة
وأحسن ذلك » - فيتعلق في ذلك بمثل ما به^(٦) تعلقتم . فإن سوغوا^(٧) ذلك ،
٢١ صاروا إلى إثبات التولد وتركوا القول بفعل الطبائع^(٨) . وإن امتنعوا منه ، لم

(٧) ص ف : المسائل . (٨) ص : يكرر « في هذا » . (٩) ب ف : لفعل الطبائع .

٢٣ ٧٩ (١) ف : - من جهة الاضطراب . (٢) ب : يعلم . (٣) ب : يحدث . (٤) ب :
يعلمه . (٥) ب : يشاهده . (٦) ب : يضطر .

٢٥ ٨٠ (١) ص : بالتولد . (٢) ص : الناس . (٣) ب ف : الطبائع . (٤) ص : وُجد .
(٥) ب : والرجم . (٦) ص : « به » بعد « تعلقتم » . (٧) ب : سوغوه . (٨) ب ف : الطبائع .

يُجدوا إلى الفصل سبيلاً . وتعارض المعتزلة في القول بتولد هذه الأمور عن الصكة والضرب والرمية بقول المبتئين للطبائع^(١) : (ف ٣٦ و) فلا يجدون في ذلك فصلاً .

٨١ **وانه قال** أصحاب الطبائع : قد توجد هذه الحركات والاعتمادات أحياناً غير مُولدة^(١) لما^(٢) ادَّعته المعتزلة . فبطل أن تكون مولدة^(٣) في حال من الأحوال . **يقال لهم** : وكذلك قد يوجد تناول الشراب ومجاورة النار أحياناً مع عدم الإحراق والإسكار ، فبطل أن يكون الإحراق واجباً عن فصل الطبائع^(٤) . **فإن قالوا** : إنما تفعل طبائع الأغذية والأدوية مع عدم المانع لها^(٥) . قيل : وكذلك^(٦) إنما تولد^(٧) هذه الأسباب مع عدم الموانع من مسيئاتها^(٨) . ولا فصل في ذلك^(٩) .

٨٢ **فأما قول** كثير من هؤلاء . إن للفلك طبيعةً خامسةً ليست بحرارة ولا برودة ولا رطوبة ولا يبوسة ، (ص ٢٧ ظ) فإنه أيضاً قول باطل لا حجة عليه — وهو مذهب أرسطاطاليس^(١) . **فيقال لهم** : ^(٢) لم قلتم ذلك ؟ وما دليلكم عليه ؟ **فإن قالوا** : لأننا وجدنا الفلك يتحرك حركة دورية أبداً سرمداً ، ولا يصح أن يتحرك في جهات العالم الست^(٣) ، ولا أن يقف ويسكن بدلاً من الحركة . فوجب أن تكون له طبيعة خامسة ؛ لأن الدالَّ على طبائع الأجسام حركاتها في جهة العلو والسفل . **فيقال لهم** : لم قلتم هذا ؟ وما الحجة فيه ؟ وما يُدريككم أن الفلك لا يجوز أن يسكن يوماً ما^(٤) ، ولا أن يتحرك (ف ٣٦ ظ) حركة مستقيمة في إحدى الجهات الست^(٥) ، وإن كنتم لم تجدوا ذلك قط ؟ **فإن قالوا** : لأن ذلك ، لو جاز ، لجاز أن يتحرك الماء والأرض

(٩) ب ف : الطبائع .

٨١ (١) ب ص : متولدة . (٢) ص : كما . (٣) ب : متولدة . (٤) ص : الطبائع . (٥) ص : — لها . (٦) — (٦) ف : يكرر هذا المقطع . (٧) ب ص : تتولد . (٨) ب ص : مسيئاتها ؛ ف : بدون حركات .

٨٢ (١) ب ف : — وهو مذهب أرسطاطاليس . (٢) ص : + و . (٣) ص ف : الستة . (٤) ص : — ما . (٥) ص ف : الستة .

- ١ سوم أنفسها إلى فوق ، وأن تتحرك النار سوم نفسها إلى أسفل . قيل لهم : وما ^(١) أنكرتم من جواز ذلك ، إن كان ههنا متحرك يتحرك سوم نفسه بغير محرك يحركه ^(٢) ، وما في وجودكم لتعذر هذا اليوم ما يدل على استحالة ؟

- ٨٣ (ب ١٥ و) ثم يقال لهم : ما الدليل أولاً على أن ههنا متحركاً
٥ يتحرك سوم نفسه بغير محرك يحركه ويقتزع فيه الحركة ، أو من غير أن يكون قادراً على تحريك نفسه واختاراً لذلك ؟ فلا يجدون إلى (ص ٢٨ و)
٧ تصحيح هذا ^(١) سبيلاً . ثم يقال لهم : فيجب على اعتلالكم هذا استواء طبع الهواء والنار والماء والأرض . لأن النار والهواء يتحركان أبداً صُعداً ^(٢) سوم أنفسها ، ولا يتحركان في غير هذه الجهة . فيجب استواء طبيعتهما ^(٣) لاستواء حركتهما - إن كان اختلاف الحركات دالاً على اختلاف الطباع . وكذلك يجب أيضاً ^(٤) اتفاق طبع الماء والأرض لاتفاق حركتهما إلى جهة السفلى . وهذا ترك لقولهم إن الماء رطب والأرض يابسة والهواء رطب والنار يابسة حارة ^(٥) .
١٣ فإن (ف ٣٧ و) قالوا : الأرض أقرب حركة إلى ^(٦) المركز من الماء ، فوجب اختلاف طبيعتهما . قيل لهم : فتجب ^(٧) مخالفة طبع الصفحة التي نحن عليها من الأرض لطبع الصفحة التي تلي المركز ، لأن ذلك أقرب حركة إلى المركز . وكذلك ^(٨) القول في ترتيب ^(٩) الصفحات . وهذا ترك قولهم .

- ٨٤ وبقال لهم : ويجب على اعتلالكم هذا أن تقضوا على اتفاق طبع كلية الماء والأرض والنار ^(١) والهواء . لأن من طبع كليات هذه الأشياء الوقوف في عالمها ، الذي هو مركزها ، وأن لا تتحرك عنه . فإن صاروا إلى ذلك تركوا قولهم . وإن قالوا : اتفاق كليات هذه الأشياء في السكون

- ٢١ (٦) ب ص : - و . (٧) ص ف : - بغير محرك يحركه .
٨٣ (١) ب : ذلك . (٢) ص : صُعداً . (٣) ب : طبيعتهما . (٤) ب : - أيضاً ؛ ص : كلمة « يجب » مكتوبة فوق السطر قبل كلمة « أيضاً » ؛ ف : « أيضاً » قبل « يجب » . (٥) ب : - حارة . (٦) ب : من . (٧) ب : فوجب . (٨) ص : فكذاك . (٩) ب : تركيب .
٢٥ ٨٤ (١) ص : - والنار .

- ١ في مراكزها ومواضع كلياتها لا يدل (ص ٢٨ ظ) على اتفاق طباعها .
 قيل لهم : وكذلك اختلاف حركات جزئياتها^(٢) الموجودة في عالمنا لا يدل على
 ٢ اختلاف طباعها - ولا فصل في ذلك . ويقال لهم أيضاً : يجب على موضوعكم
 هذا أن تكون^(٣) جزئيات هذه الأشياء مخالفة^(٤) لكلياتها ، وأن تكون
 ٥ طباعها خلاف طباع كلياتها . وذلك أن من شأن هذه^(٥) الجزئيات الموجودة
 في عالمنا الحركة ، ومن شأن كلياتها السكون والوقوف . فيجب لذلك اختلاف
 ٧ طباع الجزئيات والكليات . فإن مروا على ذلك تركوا قولهم . وإن أبوه ،
 قيل لهم : فأنكرتم أيضاً من اتفاق طبع الفلك (ف ٣٧ ظ) والنار والهواء
 ٩ والماء والأرض - وإن اختلفت حركات هذه الامور ؟ فلا^(٦) يجدون إلى دفع
 ذلك سبيلاً .

(٢) ص ف : جزوياتها . (٣) ب : يكون ، و+ طبع . (٤) ب : مخالفاً . (٥) ف : ١١
 - هذه . (٦) ص : ولا .

[الباب الخامس]

باب الكلام على المنجمين

- ٣ ٨٥ (ب ١٥ ظ) انه قال قائل : فما أنكرتم أن يكون صانع هذا العالم
ومصوره ومدبره ^(١) ونافعه وضاره ومبتليه الأفلاك السبعة ، التي هي الطوالع :
٥ الشمس والقمر والمريخ والمشتري وزحل ^(٢) وعطارد والزهرة ^(٣) ؟ قيل له :
أنكرنا ذلك لعلمنا بحدوث هذه النجوم (ص ٢٩ و) وأنها جارية مجرى سائر
٧ أجسام العالم . وذلك أنه قد جاز عليها ، من الحد والنهاية والتأليف والسكون
والانتقال من حال إلى حال ، ما يجوز على سائر أجسام العالم . فلو ^(٤) جاز أن
٩ تكون قديمة ، مع ما ^(٥) وصفنا ، لجاز قدم سائر الأجسام .

- ٨٦ والدليل على حدوث هذه الأفلاك علمنا بأن الشمس تكون في
١١ برج الحمل ، ثم تنتقل إلى برج الثور ، ثم إلى غيرهما من الهوج . وقد ^(١) علمنا
أنها لا يجوز ^(٢) أن تكون كائنة في برج الحمل ومتحركة إليه لعينها
١٣ و ^(٣) نفسها ^(٤) . لأن ذلك ، لو كان كذلك ، لم تُعلم نفسها إلا وهي كائنة في برج
الحمل ، ولوجب أن تكون لم تزل (ف ٣٨ و) كائنة فيه ^(٥) ولا تزال كذلك ،
١٥ وأن يستحيل خروجها عنه وانتقالها منه ، إذ كانت كائنة فيه لعينها . كما أنها إذا
كانت قديمة لعينها وجوهراً لعينها ، استحال خروجها من القدم والجوهريّة ^(٦) .

- ١٧ ٨٥ (١) ص ف : - ومدبره . (٢) ب : « وزحل » قبل « والمريخ » . (٣) ب :
« والزهرة » قبل « وعطارد » . (٤) ص : ولو . (٥) ف : مما .
١٩ ٨٦ (١) ص : ثم (مكان « وقد ») . (٢) ب : تجوز ؛ ف : بدون نقط . (٣) ص : أو .
(٤) ف : بعينها وب نفسها . (٥) ب : + لعينها . (٦) ص : إذا . (٧) ب : « والجو » ،
٢١ وفي الهامش كتبت « هر » ، وبقيّة الكلمة مقطوعة .

- وفي علمنا بخروجها^(٨) من كل برج إلى غيره وأن كونها فيه مضاف لكونها
 ١ في غيره دليل^(٩) [على] أنه لا يجوز أن يكون كونها^(١٠) في هذه البروج
 قديماً . لأن ذلك لو كان كذلك ، لوجب أن تكون^(١١) في برج الحمل في حال
 ٣ كونها في برج الثور ، ولم^(١٢) تكن (ص ٢٩ ظ) بأن تكون في أحد المكانين
 بأولى من أن تكون في^(١٣) الآخر - إذا كان كونها فيها قديماً لم يزل موجوداً
 ٥ ولا يزال كذلك موجوداً . وإذا لم يجوز ذلك ، ثبت حدوث حركات هذه
 ٧ الأفلاك وأكوانها ، وثبت بذلك حدوثها . لأنها ، عندنا وعندهم ، لم توجد قط
 منفكة من هذه الأكوان . وما لم يسبق الحوادث^(١٤) فوجب كونه محدثاً .
 وقد أفسدنا من قبل قول من زعم أن الحوادث لا أول لها بما يُغني عن رده .
 ٩ فوجب القضاء على حدوث هذه الأجسام . وقد قام الدليل على أن الجسم
 المحدث لا يصح أن يفعل في غيره ، وأنه لا توجد أفعاله إلا في نفسه . فلم يجوز
 ١١ أن تكون هذه الآثار الأرضية (ف ٣٨ ظ) من فعل الأفلاك ، إذ ليست^(١٥)
 ١٣ موجودة بذواتها .

٨٧ وعلى أنه هذه الأفلاك ، إذا ثبت حدوثها بما وصفناه ، فلا تتخلو من

- أن يكون لها محدث مدبر ، أو لا محدث لها ولا مدبر^(١) . فإن لم يكن لها
 ١٥ محدث ، جاز وقوع الآثار الأرضية والعلوية وسائر الحوادث من غير محدث هو
 فلك أو غيره . وإن كان لها محدث ، فلا يتخلو أن يكون أحدثها بالطبع أو بالقدرة
 ١٧ والاختيار . فإن كان أحدثها بالطبع ، وجب أن تكون قديمة لقدم الطبع الذي
 وجبت عنه ، على ما بيناه ، وخرجت عن (ص ٣٠ و) أن تكون (ب ١٦ و)
 ١٩ محدثة - وقد بينا فساد ذلك من قبل . ويجاز أيضاً أن تكون^(٢) سائر
 الحوادث والتأثيرات حادثة بطبع ذلك الصانع المحدث^(٣) لهذه الأفلاك ، دون
 ٢١ طباع هذه الكواكب ، فتكون^(٤) كل الحوادث واقعة بطبع ذلك^(٥) الفاعل .
 ٢٣ (٨) ب: لخروجها . (٩) ص ف: - دليل ، ثم « وأنه » . (١٠) ف: يكرر « فيه مضاف ...
 أن يكون كونها » . (١١) ص: يكون كونها . (١٢) ص: واذا لم . (١٣) ف: - في .
 ٢٥ (١٤) ص ف: المحدث . (١٥) ب: + هذه الأفعال .
 ٨٧ (١) ص: - محدث لها ولا مدبر . (٢) ص: يكون . (٣) ص: - المحدث .
 ٢٧ (٤) ص: فيكون . (٥) ص: بعد كلمة « ذلك » كلمة غير واضحة ، ولعلها « الصانع » ، وهي
 مكتوبة أيضاً في الهامش .

- ١ وإن كان أحدثها بالقدر والاختيار ، فلا ينبغي أن يكون قادراً على ألا تكون
الحوادث التي يوجبون^(٦) وجودها عند كون الشمس في برج^(٧) الثور ومقابلتها
٣ لما قابلته ، أو غير قادر على ذلك . فإن كان غير قادر عليه ، وجب ممانعة هذه
الأفلاك له^(٨) وغلبتها إياه - وذلك يقتضي نقصه وحدوته . وإن كان صانعها^(٩)
٥ قادراً على المنع من وجود هذه التأثيرات ، مع وجود الأفلاك ومقابلتها وتربيعها
وتسديسها (ف ٣٩ و) وثبوت طبائعها ، ويقدر على إيجاد غيرها من الحوادث ،
٧ بطل أن تكون^(١٠) لهذه الكواكب أفعال وتأثيرات^(١١) وطباع توجب حدوث
ما يحدث في عالمنا ، وثبت أن ذلك أجمع فعل فاعل قادر مختار ، يحدثه إذا
٩ شاء . ويتركه إذا شاء - وليست هذه من صفات المطبوع على الأفعال بسبيل .
- ٨٨ ومما يرمل أيضاً على أنه لا يجوز أن تكون هذه التأثيرات والحوادث
الأرضية والسبائية من فعل هذه^(١٢) الكواكب (ص ٣٠ ظ) أنها لو كانت من
فعلها ، لم تخل من أن تكون فعلت هذه الأمور وهي قادرة عليها أو غير
١٣ قادرة على ذلك^(١٣) . فإن كانت غير قادرة على ذلك ، استحال وقوع الأفعال
منها ، كما يستحيل وقوع القصد والاختيار وحل الإشكال وعمل الهندسة^(١٤)
١٥ ودقائق الكتابة والنساجة والذرع والمساحة ، عندهم وعندنا ، ممن ليس بقادر .
وذلك لأن الفعل إنما تعلق^(١٥) بفاعل حي قادر من حيث كان فعلاً . فإذا جاز
١٧ وقوع بعض الأفعال من غير قادر ، خرج جميعها عن^(١٦) الحاجة إلى التعلق بقادر .
وفي بطلان ذلك دليل على أنها لا يجوز^(١٧) أن تكون غير قادرة . وإن كانت
١٩ قادرة على ما كان منها ومختارة له ، فلا ينبغي^(١٨) كل واحد^(١٩) منها ، قديماً كان
أو محدثاً^(٢٠) ، من أن يكون قادراً على ممانعة الآخر من فعله والاستبداد
٢١ (ف ٣٩ ظ) بوجود مراده دون مراد مخالفه ، أو لا يكون فيها قادر^(٢١) على

(٦) ص : توجبون . (٧) ص : - برج . (٨) ص : - له . (٩) ص ف : + تعالى .

(١٠) ص : يكون . (١١) ب ص : وتأثير .

٨٨ (١) ف : - هذه . (٢) ص : عليها . (٣) ص ف : الهندسي . (٤) ص :

يتعلق . (٥) ف : في . (٦) ب : تجوز ؛ ف : بدون فقط . (٧) ف : + أن يكون .

(٨) ب ف : واحدة . (٩) ب ف : قديمة كانت أو محدثة . (١٠) ص ف : قادراً .

- ١ ذلك^(١١) ، أو يكون بعضها قادراً على هذا وبعضها غير قادر عليه . ويُساق معهم دليل التنازع بعينه ، فإنه مفسد لقولهم وموجب لحدوث سائر هذه الأفلاك ، وفيه ترك دينهم^(١٢) بقدمها .

- ٢ ٨٩ فاما من قال من المنجمين إن هذه الكواكب محدثة وإنها (ص ٣١ و) حية قادرة قاصدة ، وجوز^(١) تمنعها ولحوق العجز بها - فإنهم لا سبيل لهم إلى العلم بكونها قادرة مختارة وما معهم فيه سوى الدعوى . فيقال لهم : لم قلتم إن هذه الأفلاك حية قادرة ؟ فإن قالوا : لظهور ما ظهر من سيرها وقطعها البروج وكونها فيها على ترتيب ونظام^(٢) في الأوقات المعلومة . (ب ١٦ ظ) قيل لهم^(٣) : وما الدليل على أن هذه الحركات من فعلها وأنها قادرة عليها مع علمنا وإياكم بأنه قد يتحرك الحي والميت والقادر ومن ليس بقادر ، فإني في ظهور الحركات منها ما يدل على أنها قادرة ؟ وما أنكروا أن يكون صانعها خالقاً للسير^(٤) وقطع البروج فيها ؟

- ٣ ٩٠ فانه قالوا : الذي به نعلم أن ما يظهر من حركات الناس وتصرفهم فعلٌ لهم ، به نعلم أن سير هذه الكواكب وكونها في البروج فعلٌ لها . يقال لهم : لم قلتم ذلك ؟ وما أنكروا أن يكون علم الإنسان بأن نفسه فاعلة لقيامه وقعوده وضروب (ف ٤٠ و) تصرفه المتعلق بقدرته ، هو وجوده لنفسه قادرة على ذلك ومختارة له ، وعلى خلاف صفته إذا دُفع^(١) وسُحب واضطر إلى حركة مثل حركة^(٢) الحمى والفالج ؟ وأن يكون علمه بأن غيره من الناس المتصرفين في الصياغة والكتابة مختارون^(٣) لذلك وقاصدون^(٤) (ص ٣١ ظ) إليه وقادرون^(٥) عليه يتعاضطراً من وجه يلزم النفس العلم به ؟ لأننا قد نُضطر إلى علم^(٦) كون المريد منا مريداً والقاصد قاصداً ، وأنه

(١١) ص : - على ذلك . (١٢) ب : تدنيهم .

٢٣ ٨٩ (١) ب : فانه جوز . (٢) ب : + و . (٣) ص : - لهم . (٤) ص : لسيورها . ٩٠ (١) ف : - دُفع و . (٢) ص : - مثل حركة . (٣) ص : ف : مختارين ؛ وفي ص الكلمة مصححة . (٤) ص : ف : وقاصدين ؛ وفي ص الكلمة مصححة . (٥) ص : ف : وقادرين ؛ وفي ص الكلمة مصححة . (٦) ص : ف : - علم .

- ١ بالصفة التي إذا كنا نحن عليها سمينًا قادرين ، عند أحوال تظهر منهم ^(٧) ،
ليست بأسباب لكونهم ^(٨) قادرين و ^(٩) لا بأدلة ^(١٠) على ذلك . ولكننا نضطر
٣ عند مشاهدتها والعلم بها إلى كونهم قاصدين وأنهم بصفة القادرين ، على سبيل
وضع العادة ومستقرها . كما نضطر ^(١١) إلى خجل الحجل ووجل الوجل وشجاعة
٥ الشجاع أو جبن الجبان عند أمور تظهر منهم ليست بأسباب الشجاعة والجبن
ولا دلالة ^(١٢) عليها ، ولكن العادة جارية بحصول العلم الضروري بأحوالهم عند
٧ حصولها ^(١٣) . وإذا كان ذلك كذلك ، ولم نكن مضطرين إلى العلم بأن
النجوم مختارة قادرة حية ، ولا عالمين بذلك من جهة الاستدلال - لفقد الدليل
٩ عليه - ثبت أنه لا سبيل لهم ^(١٤) إلى العلم بأنها حية قادرة .

٩١ وعلى أنه لو قال قائل : إن ما يظهر من حركات النجوم وسيرها

- ١١ ودوران الفلك (ف ٤٠ ظ) على نمط واحد وسجية واحدة غير مختلفة يدل على
أنها مجبولة على ذلك ومضطرة إليه ومطبوعة عليه ، على قول أصحاب الطباع -
١٣ لكان ذاك أقرب . (ص ٣٢ و) لأن المطبوع المجبول على الفعل من شأنه أن
يكون ما يُضطر إليه على سجية واحدة . وليس كذلك المتصرف باختياره ،
١٥ لأنه يفعل الشيء ورضه وخلافه . فتأثيرات هذه النجوم لما تؤثر على سائر
واحد يجري مجرى تأثير النار والثلج للتسخين والتبريد على سجية واحدة ،
١٧ وتأثير الطعام والشراب ، وما جرى مجرى ذلك . فما ظهر من حركاتها أقرب
إلى ^(١) أن يدل على قول أصحاب الطباع .

٩٢ فأما استدلال من استدلت منهم على حياة الفلك الأعظم وهذه

- ١٩ الأفلاك التي دونه بعظم ^(١) أجرامها (ب ١٧ و) وضيائها وإشراقها وعلو
٢١ شأنها - فإنه من وساوس النفوس . وذاك أن عظم الجسم وعلو مكانه وشدة

(٧) ص : منه . (٨) ص : فكونهم . (٩) ص : - و . (١٠) ب : دالة ؛ ص : لأدلة .

٢٣ (١١) ف : يضطر . (١٢) ب : دالة . (١٣) أي : عند حصول الأمور التي تظهر منهم ؛
ولعل الأحسن أن نقرأ « عند ظهورها » . (١٤) ص : - لهم .

٢٥ ٩١ (١) ص : من .

٩٢ (١) ب : لعظم .

إشراقه وضياؤه لا يدل على كونه حياً . وكذلك ظلمة الجسم وإطافته وصغر
شأنه لا يدل على المنع من كونه حياً . لأنه قد يكون المضي العظيم غير حي ،
والخسيس المظلم اللطيف من الأجسام حياً دراكاً ، كالذرّ والبقي وما جرى
مجرى ذلك . فلا تعلق في هذا ^(٢) .

٩٣ **واما نعلمهم في إثبات تأثيرات هذه الكواكب بحمي ^(١) الزمان**
عند قرب الشمس وبردده عند (ف ٤١ و) بعدها عن عالمنا وكون الاعتدال في
زمن الحريف والربيع عند توسطها - فإن ذلك أجمع لا يدل على أن ما يحدث
في عالمنا (ص ٣٢ ظ) من هذه الأمور من فعلها ، كما لا يدل حدوث ^(٢) التبريد
والتسخين في الأجسام عند مجاورة الثلج والناز على أن ذلك من فعلها ^(٣) .
وكل شيء نقضنا به على القائلين بفعل الطباع ^(٤) من ^(٥) هذا الاستدلال ، فهو
بعينه ناقض لتعلق المنجمين به ^(٦) .

٩٤ **ومما يدل على ذلك أيضاً أن هذه الحوادث الأرضية لا تحل ^(١) أن**
تكون واجبة عن ذوات هذه ^(٢) الأفلاك أو عن أكوانها في هذه البروج . ^(٣)
فإن كانت كائنة موجبة عن ذواتها ، وجب أن تكون ^(٤) سائر الأجسام موجبة
لمثل ^(٥) ما توجبه هذه الأفلاك ^(٦) من هذه الآثار لقيام الدليل على تجانس
الأجسام وقائل جرم المشتري وزحل والشمس والقمر . فكان يجب أن يكون
تأثير كل شيء منها كتأثير غيره سواء . وكذلك سائر أجسام العالم . وعلى
أنه لا بد من ^(٧) أن تكون ^(٨) ههنا جهة من قبلها يصح العلم بأن ذوات هذه
الأجرام ^(٩) وأنفسها توجب حدوث هذه الآثار . وفي تعذر ذلك عليهم دليل على
فساد هذه الدعوى .

(٢) ص : + المعنى .
٩٣ (١) ص : بجاء ؛ ف : بجاء . (٢) ص : « حدوث التبريد و » ؛ هذا المقطع مكتوب
في الهامش ، وجزؤه الأعلى مقطوع . (٣) ب : فعلها ؛ ف : + معاً . (٤) - (٤) ص : هو
استدلال وهو ناقض بعينه لما تعلق المنجمون به . (٥) ب : بهذا .
٩٤ (١) - (١) ف : يكرر هذه الفقرة مع « أو » مكان « أن » في أولها . (٢) ب : - هذه .
(٣) ص : يكون . (٤) ص : يمثل . (٥) ص ف : - هذه الأفلاك . (٦) ب ف : - من .
(٧) ص : يكون . (٨) ص : الأجسام .

- ٩٥ **وانه** كانت هذه الحوادث إنما تحدث عن أكوان هذه الأجسام في تلك (ف ٤١ ظ) البروج، فيجب أن يكون كون القمر أو ^(١) المشتري في برج الحمل موجباً لما يوجبه كون الشمس فيه ^(٢). لأن كون كل جرم، نيراً كان أو غير نير، رطباً (ص ٣٣ و) كان أو ^(٣) يابساً، في المكان من جنس كون غيره فيه. ألا ترى أن كون الزئبق ^(٤) والبلسان في القدر والمكان المعين من جنس كون الماء فيه، وكذلك كون الجمرة في المكان من جنس كون القطعة من ^(٥) الثلج فيه؟ وإذا ثبت ذلك، وجب أن يكون كون ^(٦) كل كوكب في برج من هذه البروج موجباً لمثل ما أوجبه ^(٧) كون غيره فيه. لأن الشيتين المتماثلين يجب أن يكون تأثيرهما والموجب عنها واحداً. ألا ترى أنه لما كان كون القمر في برج الحمل من جنس كون الشمس فيه، وجب أن يصير ^(٨) كل واحد من الكونين في تلك المحاذاة وذلك البرج بعينه، فكذلك يجب أن يكون سائر موجبات الكونين واحداً؟ وكذلك السوادان المتماثلان ^(٩) يجب أن يكون تأثيرهما (ب ١٧ ظ) في المحل والمنظر ^(١٠) تأثيراً واحداً، ولا يجوز أن يكون أحدهما مسوداً والآخر مبيّضاً. وكذلك الحرارتان والبرودتان ^(١١) لا يجوز أن تكون إحداهما ^(١٢) مسخنة والأخرى ^(١٣) (ف ٤٢ و) مبردة.

- ٩٦ **وانذا** ^(١) كان ذلك كذلك، وجب أن يكون تأثير الشمس، إذا كانت في برج الحمل، هو تأثير المربع أو ^(٢) زحل إذا كان أحدهما ^(٣) فيه؟ وأن يكون كوننا نحن في ذلك البرج، لو وجدنا فيه، أو بعض الحجارة ^(٤)، موجباً من التأثير مثل الموجب عن كون الشمس فيه. وإن لم يصح وجود.

- ٩٥ (١) ب ف: و. (٢) ف: فيها. (٣) ص: أم. (٤) ص ف: الزئبق. (٥) ب: قطعة، و- من؛ ف: - القطعة من. (٦) ص: - كون. (٧) ف: يكرر الفقرة «أن يكون كون... ما أوجبه». (٨) ص ف: يصيرا بكل. (٩) ف: السوادين المتماثلين. (١٠) ف: والمنظر. (١١) ف: الحرارتين والبرودتين. (١٢) ف: أحدهما. (١٣) ف: والآخر.
- ٩٦ (١) ب: فادا. (٢) ب ف: و. (٣) ب ف: كانا، و- أحدهما. (٤) ص: الأحجار.

- كل^(٥) نجم^(٦) من هذه الطوالع في مكان الآخر وفلكه ، وجب أن يؤثر
كون الشمس في البرج والدقيقة في الدرجة ، إذا كانت مقارنة لرحل او مقابلة
لبعض الطوالع ، ما تؤثره^(٧) إذا لم تكن^(٨) تلك^(٩) في المقابلة والمقارنة .
(ص ٣٣ ظ) وفي إجماعهم على بطلان ذلك دليل على أن هذه التأثيرات لا
يجوز أن تكون واجبة عن ذوات هذه الأفلاك^(١٠) ، ولا عن ذوات أكوانها
في البروج ، ولا كائنة عنها على سبيل الطبع ، ولا على وجه القدرة والاختيار .
فلا معنى إذا^(١١) لنسبة هذه الآثار إلى الأفلاك .

- ٩٧ فانه قال قائل منهم^(١) : ما أنكرتم أن يكون تعلق هذه الآثار بالأفلاك
ونسبتها إليها على حسب تعلق الحكم بالعلة ونسبتها إليها ؟ وذلك ككون
العالم عالماً والقادر قادراً والمتحرك متحركاً ، الواجب عن العلم والقدرة
والحركة ، لا على سبيل الفعل ولا على سبيل الطبع . قيل له : لا يجب ما
قلته من وجوه . أحدها أن الحكم عندنا ، الذي زعمت أنه موجب عن
(ف ٤٢ ظ) العلة ، ليس هو شيئاً^(٢) غير العلة ؛ بل كون العالم عالماً والمتحرك
متحركاً ليس بمعنى أكثر من وجود الحركة والعلم فقط . فيجب على هذا ألا
تكون هذه الحوادث الكائنة في الأرض معنى سوى ذوات الكواكب أو
كونها في تلك البروج . وهذا جهل لا يصير إليه^(٣) أحد .

- ٩٨ والوجه الآخر أن الحكم الواجب عن العلة لا يصح أن ينفصل
عن العلة ولا^(٤) عن الذات^(٥) التي توجد بها العلة . فلذلك لم يجز أن تكون
الحركة موجبة (ص ٣٤ و) لكون غير من وجدت به متحركاً . وكذلك
العلم والإرادة وسائر ما يوجب حكماً لا يجوز أن يوجب حكماً في غير
محلّه . فيجب ، إذا كان ذلك كذلك ، ألا توجب أنفس هذه الأفلاك أو^(٦)

(٥) ب : - كل . (٦) ص : ف : نجمين . (٧) ف : يؤثره . (٨) ف : يكن .

(٩) ص : ف : - تلك . (١٠) ص : في النص كلمة « الأفلاك » مشطوبة ، وفي الهامش كتبت
كلمة « الكواكب » . (١١) ب : إذن .

٩٧ (١) ف : « منهم » قبل « قائل » . (٢) ص : شيء ؛ ف : شي . (٣) ب : ص :
« إليه » بعد « أحد » .

٩٨ (١) ص : ف : - لا . (٢) ف : الذوات . (٣) ب : و .

١ كونها في البروج شيئاً من التأثيرات إلا في أنفسها ومواضع أكوانها . وفي العلم بانفصال هذه الأفلاك عن ذوات البروج ومحل أكوانها دليل على فساد تشبيهم ما ادّعوه بالعلة والحكم . ٣

٩٩ وإنه ^(١) قالوا : أفليس الفعل والعدل والتفضل يجب كون الفاعل فاعلاً والعدل عادلاً ، وإن لم يوجد ذلك في فاعله ^(٢) ؟ لأن الفعل ^(٣) والعدل من الله تعالى منفصل من ذاته ^(٤) . قيل لهم : ليس للفاعل بكونه فاعلاً وعادلاً حكم أكثر من وجود الفعل والعدل منه . (ف ٣ ، و - ب ١٨) وليس يتغير حكم نفسه بوجود الفعل ، كما يتغير حكم من ليس بعالم ولا مريد بوجود العلم والإرادة . فسقط ما سألت عنه . ٩

١٠٠ فإنه قال منهم ^(١) قائل : ما أنكرتم أن يكون تعلّق هذه الحوادث بالأفلاك على حسب تعلّق الفعل المتولد بها ولّده من الأسباب ؟ قيل له ^(٢) : أنكرنا ذلك لأمر . أحدها أن التولد عندنا باطل ، غير ثابت في أفعال الخلق ولا في أفعال الخالق تعالى . فلا معنى لتشبيه الأمور به . والوجه الآخر أن هذه الحوادث لا تتخلو ^(٣) أن تكون متولدة عن ذوات الأفلاك ^(٤) وأجرامها ^(٥) ، (ص ٣٤ ظ) أو عن أكوانها في البروج . فإن كانت متولدة عن ذواتها - فقد ثبت عند كل أحد من ينفي التولد ومن يُثبت أن ذوات الأجسام لا تولد شيئاً . وعلى أنه لو جاز توليدها لهذه التأثيرات ، لوجب توليد الشمس لمثل ما يولده القمر وتوليد الصخور الصلاب وسائر الأجسام لما تولده ^(٦) ذوات هذه الأفلاك ^(٧) - لأنها كلها من جنس واحد . وهذا باطل عندنا وعندهم . ١٩

١٠١ وإنه كانت هذه الحوادث متولدة عن أكوان هذه الأفلاك ^(١) في البروج ، وجب أن يكون كون الشمس في برج الحمل مولداً لمثل ^(٢) ما يولده ٢١

٩٩ (١) ب ص : فإن . (٢) ب ص : محله . (٣) ف : التفضل . (٤) ب ف : + تعالى . ٢٣ ١٠٠ (١) ص ف : - منهم . (٢) ب : - له . (٣) ص : + إما . (٤) ص : الكواكب . (٥) ب ص : وجواهرها . (٦) ص : يولده . (٧) ص : الكواكب . ٢٥ ١٠١ (١) ص : الكواكب . (٢) ب ص : لما .

- ١ كون المشتري والقمر فيه - وذلك باطل عندهم . وإنما وجب ذلك لما قلناه
من وجوب نجاسة هذه الأكوان في المكان الواحد (ف ٤٣ ظ) مع تغير
الكائنين فيه . وفي بطلان هذا دليل على فساد ما ظنوه من ذلك .^(١) ويجب ،
٢ إن لم يصح كون الشمس سائرة في برج القمر وكائنة في الدقائق التي يكون
فيها القمر ، أن يكون كون الشمس في تلك الدقيقة من فلکها ومن البرج
٥ مؤثراً لذلك الحادث متى وجد - سواء كان في مقابلة الكائن فيه شيء أو
لم يكن ، وسواء ربّع الكوكب أو سدّسه ؛ لأن الكوكبين في ذلك المكان
٧ لا شك من جنس واحد .^(٢) بل كان يجب أن يكون كون الشمس في
تلك الدرجة من البرج مولداً في كل وقت مثل الذي يولده في غيره - وهذا
٩ باطل باتفاق منا ومنه^(٣) . فسقط^(٤) ما قالوه .

- ١٠٢ وعلى انه الفاعل في غيره على سبيل التولد^(١) لا يفعل فيه إلا بأن
يأسّه أو يئاس ما مأسّه . ومحال عند أصحاب التولد أن يَخْتَرَع^(٢) فيه الفعل
اختراعاً بغير مماسة له ولا مماسة لما مأسّه . فيجب ، إذا كان كذلك ، ألا
يصح فعل هذه الأفلاك فينا وتأثيراتها^(٣) في أنفسنا (ص ٣٥ و) وعلمنا إلا بأن
١٥ تأسنا أو تماس ما مأسنا . لأنه لو جاز أن تفعل فينا بالتولد على غير هذه
السييل ، لجاز وصح أن نفعل نحن أيضاً فيها تأثيرات وحوادث من غير أن تأسها
أو تماس ما مأسها . وفي تعذر ذلك واستحالة دليل على استحالة فعل هذه
١٧ الكواكب فينا على هذه^(٤) السبيل . وإذا بطل ذلك صح أنه (ب ١٨ ظ)
لا فعل ولا تأثير لهذه الكواكب^(٥) بحال بته .
١٩

١٠٣ فأما من أقرّ منهم بالإسلام وأذعن بمحدثها^(١) وأنها متعلقة بمحدث

- أحدثها ، وزعم أن الله تعالى جعلها دلالة على ما يحدث في العالم في أوقاته -
٢١

(٣) ص : الكلام من هنا إلى آخر العدد ناقص ؛ ف : الكلام من هنا إلى « بل كان يجب »

٢٣ ناقص . (٤) - (٤) ب : ناقص . (٥) ب : فبطل بذلك .

١٠٢ (١) ف : + مما له جهة . (٢) ب : يختَرَع ؛ ف : بدون حركات . (٣) ص :

٢٥ وتأثيرها . (٤) ص : هذا . (٥) ب : + والأفلاك .

١٠٣ (١) ب : لحدوثها .

- ١ فإنه أيضاً خبط وتحليط . لأن الدلائل المتعلقة ببدلوله لا بد أن (ف ٤٤ و) تكون^(١) جهة تعلقه به معروفة معلومة - كجهة تعلق الكتابة بالكاتب
- ٣ وبكون صانعها عالماً ، ودلالة الحوادث على حدوث ما لا^(٢) يسبقها ولا ينفك منها ، ودلالة المعجزات على صدق صاحبها ، وأمثال ذلك مما قد عُرِفَ جهة تعلق الدليل فيه^(٣) ببدلوله . ولا وجه من قبله يُعلم^(٤) أن^(٥) كون هذه الأفلاك^(٦) في البروج وسيرها وحركاتها^(٧) دلالة^(٨) على حدوث ما يحدث من الأمطار والنبات والنقصان وغلاء الأسعار وسفك الدماء وسكون الهيج والفساد وعلى ما يستمرّ الناس بعلمه وما ينطوون^(٩) عليه .

- ٩ ١٠٤ وقد (ص ٣٥ ظ) أخبر الله تعالى^(١) عن كذب مدّعي علم ذلك ، وأنه تعالى المستبدّ بعلم ما كان وما^(٢) يكون ، فقال تعالى^(٣) : « وَأَنْبِئْكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ . »^(٤) فجعل ذلك من دليل النبوة ومما^(٥) لا يطالع عليه إلا من أوحى إليه^(٦) به . وقال : « إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ . »^(٧) وقال : «عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ . »^(٨) وفي^(٩) نظائر هذه الآيات ما^(١٠) يدل على أن علم ما يكون لا يُدركه إلا علام^(١١)
- ١٧ الغيوب أو من أطلعه على ذلك . فكيف يُدرك ذلك بقطع الأفلاك وسير (ف ٤٤ ظ) النجوم ؟ وكيف يجتمع في قلب مؤمن تصديق الرسل وتصحيح الآيات مع اعتقاد تصحيح أحكام المنجمين واعتقاد كون^(١٢) سير الأفلاك أدلة

(٢) ص : يكون . (٣) ص : - لا ، ومكانها فراغ . (٤) ص ف : منه . (٥) ص :

٢١ - من قبله يعلم ؛ ف : + به . (٦) ب ص : - أن ، و + لدلالة . (٧) ص : الكواكب . (٨) ص : وحركاتها . (٩) ب ص : - دلالة . (١٠) ص : ينطوي .

٢٣ ١٠٤ (١) ف : سبحانه . (٢) ب ف : - ما . (٣) ب ف : - تعالى . (٤) آل

عمران ٣ : ٤٩/٤٣ . (٥) ب : وما . (٦) ب ف : به إليه . (٧) ب ف : - إن الله

٢٥ عليم خبير ؛ لقمان ٣١ : ٣٤ . (٨) الجن ٧٢ : ٢٦-٢٧ . (٩) ف : - و . (١٠) ص :

ف : ما . (١١) ص : عالم . (١٢) ص : - كون .

- ١ على علم ما كان^(١٣) ويكون ؟ وقد رُوي عن النبي ، صلى الله عليه وآله وسلم^(١٤) ، أنه قال : « من صدّق كاهناً أو عرافاً - وفي بعضها : أو منجماً^(١٥) - فقد كفر بما أنزل^(١٦) الله على قلب محمد^(١٧) » ، في أمثال لهذه الرواية يطول ذكرها^(١٨) .
- ٣

٥ (١٣) ص: ما يكون وما كان . (١٤) ب: - وآله وسلم ؛ ف: عليه السلام . (١٥) ص
 ف: - وفي بعضها أو منجماً . (١٦) ص ف: أنزل ، و- الله . (١٧) ب: + صلى
 ٧ الله عليه ؛ ص: + صلى الله عليه وآله وسلم . (١٨) ص: + ونحوها .

[الباب السادس]

باب الكلام على أهل التثنية

- ٣ القائلين بأن العالم (ص ٣٦ و) من أصلين
أحدهما نور والآخر ظلام ، لم يزالا متباينين ،
٥ ثم امتزج منها جزآن^(١) ؟ وأن النور خير حكيم
بطبعه ، وأن الظلام شرير سفیه بطبعه .
- ٧ ١٠٥ انه^(١) قال فائل ضرير : لم^(٢) أنكرتم أن يكون العالم من
أصلين قديين ، أحدهما نور^(٣) والآخر ظلام ؟ (ب ١٩ و) قيل له^(٤) : لستنا
٩ نُنكر أن يكون من جملة العالم ما هو نور ومنه ما هو ظلام . غير أنها لا
يجوز عندنا أن يكونا من أشخاص العالم وأجسامه القائمة بأنفسها ، ولا أن يكونا
١١ قديين ، ولا فاعلين بالطبع ولا بالاختيار^(٥) ، ولا أن تكون الأجسام من النور
والظلام في شيء .
- ١٣ ١٠٦ فانه قيل : ولم أنكرتم أولاً (ف ٤٥ و) أن يكون النور والظلام
المختلفان^(١) في الجنس أجساماً ؟ قيل له : أنكرنا ذلك لقيام الدليل على أن
١٥ الأجسام كلها من جنس واحد من حيث كان كل واحد منها^(٢) يسدّ مسدّد
الآخر وينوب منابه ، ويجوز عليه من الوصف مثل ما جاز على غيره^(٣) من الحركة
- ١٧ (العنوان) (١) ص : - آن .
١٠٥ (١) ب : فإن . (٢) ص : ما . (٣) ف : نوراً . (٤) ص ف : لم .
١٩ (٥) ص ف : باختيار .
١٠٦ (١) ص ف : المختلفين . (٢) ب ص : منها . (٣) ب : عليه (مكان «على غيره»).

- ٢ والسكون والاجتماع والافتراق والزيادة والنقصان وغير ذلك من الأوصاف .
 وليس معنى المثنيين المتشابهين أكثر من ذلك . فلو كان بعض الأجسام نوراً ،
 ٣ (ص ٣٦ ظ) مع اشتباهها وتماثلها ، لكانت كلها نوراً . وكذلك لو كان
 منها ما هو ظلام ، لكانت كلها ظلاماً . كما أنه ^(٤) لو كان منها ما هو ^(٥)
 ٥ حركة أو سكون أو امتزاج أو تمايز أو إرادة أو علم ^(٦) ، لكانت كلها
 كذلك مع تماثلها . وفي فساد هذا دليل على أن الأجسام كلها جنس واحد ^(٧)
 ٧ مشتبّه ^(٨) ، غير متضاد ولا مختلف ، ليس منها نور ولا ظلام ، ولا اجتماع ولا
 افتراق ، ولا حركة ولا سكون ، ولا ظهور ولا كمن . وبأن بذلك أن النور
 ٩ والظلام هما السواد واليباض اللذان يوجدان بالأجسام ، وأنها من جملة الأعراض
 وبعض العالم ، وليسا بكل العالم ^(٩) ، ولا ^(١٠) قائمين ^(١١) بأنفسهما .

- ١٠٧ فأما ما يدل على أنها ليسا بتقديمين ، فهو ما قدمناه من الدلالة على
 ١١ تضادهما (ف ٤٥ ظ) وجواز كون الشخص مرةً مضياً نيراً ومرةً أسوداً
 ١٣ مظلاً . وأنه لا يجوز أن يكون ضياء الجسم ونوره موجوداً به في حال وجود
 سواده وظلامه ، كما لا يجوز أن تكون حركته موجودةً به ^(١) في حال سكونه .
 ١٥ فوجب أنها يحدثن ويتجددان على الأجسام ، ويبطل النور في حال وجود
 الظلام كما تبطل الحركة عند مجيء السكون . وقد قام الدليل أيضاً على أنه
 ١٧ لا يجوز عليها ، ولا على (ص ٣٧ و) غيرهما من الأعراض ، الظهور والكمن .
 لأن الظهور خروج إلى مكان ، والكمن انتقال عنه وكون في غيره من الأماكن
 واستتار ببعض الأجسام . والحركة والسكون والاستتار والظهور من صفات
 ١٩ الأجسام دون الأعراض — لما قدمناه ^(٢) من قبل في باب إثبات الأعراض .

- ١٠٨ وأما ما يدل على أن النور والظلام ، وغيرهما من الأعراض ، لا
 يجوز أن يكونا فاعلين بالطباع ولا بالاختيار لحيز ولا شر ولا نفع ولا ضرر ،

(٤) ص : أنها . (٥) ص ف : — ما هو . (٦) ص : حركة أو سكوناً أو امتزاجاً أو تمايزاً
 أو إرادةً أو علماً . (٧) ف : — واحد . (٨) ف : متشابه . (٩) ب : + ولا يريدن .
 (١٠) ص : — ولا . (١١) ص ف : بقائمين .

- ١ فهو أن الدلالة قد قامت على أن الفاعل لا يكون إلا حياً قادراً مختاراً ، وأن
هذه الصفات مستحقة (ب ١٩ ظ) لمعان^(١) توجد بالموصوف . وسندل على ذلك
٢ فيما بعد إن شاء الله^(٢) . وقد اتفقنا على استحالة قبول الأعراض للأعراض
(ف ٤٦ و) فبطل أن تكون فاعلة . ولو جاز وقوع بعض الأفعال من الأعراض
٥ ومن الموات وبفعل الطباع ، لجاز وقوع القصد والاختيار والعلم والنظر ونساجة
الديباج بالتساوي ودقائق المحكمات من الأعراض والموات وبفعل الطباع .
٧ فإن مروا على ذلك ، تركوا قولهم ؟ وإن أبوه ، لم يجدوا في^(٣) ذلك فصلاً .

- ١٠٩ ويقال لأهل التثنية : لم زعمتم بأن العالم بأسره من (ص ٣٧ ظ)
٩ أصليين قديمين^(١) ، أحدهما نور والآخر ظلام ؟ فإن قالوا : لأننا وجدنا جميع الأجسام
لا تنفك من^(٢) أن تكون من ذوات الظل ، أو ليست^(٣) من ذوات الظل ،
١١ كالنار والنور^(٤) التيرين وغير ذلك من الأجسام التي لا ظل لها . وما كان من
هذا القبيل فهو من أشخاص النور ، وما كان من الأول فهو من أشخاص
١٣ الظلام . ووجدناها أيضاً لا تخلو أن تكون ستارة مئاعة من إدراك ما وراءها ،
كالحديد والصخر والحيطان الغلاظ المانعة من إدراك المراتب والمسموعات ؛ أو
١٥ ليست كذلك ، نحو الهواء والماء الصافي والقوارير وكل ما يصف ما وراءه
ولا يمنع من إدراك ما وراءه من المراتب والمسموعات . وما كان كذلك
١٧ فهو^(٥) من أشخاص النور ، والضرب الأول من أشخاص الظلام .

- ١١٠ ولأننا أيضاً^(١) وجدناه لا ينفك من شخصين — إما خفيف (ف
١٩ ٤٦ ظ) صافٍ شأنه الارتفاع والتصاعد واللتحق بعالمه والشوق إلى معدنه
وموضع مركزه ، أو ثقيل مظلم شأنه الهبوط والانحدار وخرق الخفيف والاعتماد
٢٢ على ما تحته ، كالحديد والصخر والأرض وغير ذلك من الأجسام الثقيلة المعتمدة
على ما تحتها والموهنة لحاملها ككسارة (ص ٣٨ و) الحمال وسائر الأجسام

- ٢٣ ١٠٨ (١) ص ف : لمعاني . (٢) راجع البابين الثامن عشر والتاسع عشر . (٣) ب : من .
١٠٩ (١) ص ف : — قديمين . (٢) ص ف : — من . (٣) ص ف : ليس .
٢٥ (٤) ص ف : — والنور . (٥) ص : + شخص .
١١٠ (١) ص : « أيضاً » بعد « وجدناه » ؛ وجدناه : أي العالم .

الواقفة بالحس والاعتقاد^(٢). وما كان من هذا الضرب فهو من أشخاص الظلام،
والأول الخفيف من أشخاص النور. فوجب أن يكون سائر أجسام العالم لا
تنفك من نور وظلام.

١١١ فيقال لهم : و^(١) لم قلت إن سائر الأجسام لا تنفك من ذلك^(٢)
لأنكم لم تجدوا خلافه ؟ ولم زعمتم أن القضاء على غائب الأمور وما نأى من
العالم عن مجرد الشاهد والوجود ثابت صحيح ، وأن الشيء دال على مثله وكل
ما انفصل عنه ؟ فلا يجدون في ذلك سوى الدعوى . ثم يقال لهم : ما أنكرتم
أن يكون في أجسام العالم ما طبعه الوقوف ، كالهواء وما جرى مجراه ، فيكون
لا منحدرًا ولا متصاعدًا ؟ وما أنكرتم ، إن دل^(٣) اختلاف حركة جزئيات^(٤)
النور والظلام في هذا العالم لطلب المركز والشوق إلى كليتهما^(٥) على اختلاف
جنسيتها^(٦) ، أن يدل وقوف كلية الظلام والنور في عالمها (ف ٤٧ و) وموضع
مركزهما على تائلهما وتجانسهما (ب ٢٠ و) واتفاق طباعها ؟ فإن مروا على ذلك
تركوا^(٧) قولهم ؛ وإن أبوه نقضوا استدلالهم على اختلاف جنس النور والظلام
وطباعها باختلاف حركات جزئياتها^(٨).

١١٢ ثم يقال لهم (ص ٣٨ ظ) في جواب الدلالة^(١) الثالثة التي هي
عمادهم ومقرعهم : ما أنكرتم على اعتلالكم من أن يكون العالم بأسره من
طبائع أربع - حرارة وبرودة ورطوبة ويبوسة - على ما قاله الأطباء وأصحاب
الطبائع ؟ فإن مروا على ذلك تركوا دينهم ؛ وإن راموا فصلًا لم يجدوه .
وإن هم قالوا : إن سائر الأجسام المركبة من الطبائع الأربع^(٢) لا يخلو^(٣) أن^(٤)
تكون ذوات ظل أو ليست بذوات ظل^(٥) ، فوجب أنها^(٦) من نور وظلام . قيل

(٢) ص ف : والهاد .

١١١ (١) ص : - و . (٢) ب : + أ . (٣) ص : يدل . (٤) ص ف : جزويات .
(٥) ب : كليتهما . (٦) ص ف : لاختلاف جنسها (- على) . (٧) ص : + دينهم ، والكلمة
مشطوبة . (٨) ص : جزوياتها ؛ ف : جزوياتها .

١١٢ (١) ص ف : الأدلة . (٢) ص ف : الأربعة . (٣) ولعل قراءتها « تخلو » أحسن
في سياق الكلام . (٤) - (٤) ص ف : يكون ذا ظل أو ليس بذوي ظل . (٥) ف : ان يكون .

١ لهم^(٦) : وجميع الأجسام التي لا تنفك من أن^(٧) تكون ذوات ظل أو ليست بذوات ظل^(٨) لا تتخلو^(٩) ولا تنفك^(١٠) من الطبائع الأربع^(١١) فوجب أن يكون الدور والظلام مركباً^(١٢) من الطبائع الأربع . ولا فصل في ذلك^(١٣) .

٣ وكذلك يعارض أصحاب الطبائع إذا استدلوا بالشاهد والوجود فيلزمون قول الثنوية . ثم يؤخذ الفريغان بأن تكون الأجسام من أجناس كثيرة وما لا غاية له ، من نحو الحركات والسكون والروائح^(١٤) والطعوم والألوان واللين والحشونة والحياة^(١٥) والموت وغير ذلك مما لا تنفك منه^(١٦) أجسام العالم . فإن ركبه تركوا قولهم ، وإن أبوه نقصوا استدلالهم (ف ٤٧ ظ) ولم يجدوا من المعارضة فصلاً^(١٧) .

٩

١١٣ ^(١) ويقال للمرقونية^(٢) الذين يقولون^(٣) إن الأصول ثلاثة : نور خالص ، وظلام خالص ، وأصل (ص ٣٩ و) ثالث معدّل بينهما ليس بنور ولا ظلام ، فوق الظلام دون النور^(٤) - لم قلت ذلك ؟ فإن قالوا : لما ثبت من تضادّ النور والظلام وتناؤرها^(٥) فلا بد من أصل ثالث معدّل بينهما . يقال لهم : فهل^(٦) يتخلو ذلك الأصل من أن يكون من جنسها أو من جنس أحدهما أو مخالفاً^(٧) لها جميعاً ؟ فإذا قالوا : لا . قيل لهم^(٨) : فإن كان من جنسها ، وجب أن يكون نوراً ظلاماً وألا يعدّل بينهما - وذلك محال . وإن كان من جنس أحدهما ، فكيف يعدّل بينهما ، وهو ضدّ الآخر ؟ وكيف لم يحتج إلى معدّل ؟ وكيف لم يستغنِ الأصل الذي هو من جنسه عن معدّل مثله ؟ وإن كان مخالفاً لهما ، احتاج إلى معدّل بينه وبينهما كحاجتهما لموضع اختلافهما^(٩) وتضادّهما . ولا جواب عن ذلك .

١١

١٣

١٥

١٧

١٩

٢١ (٦) ص : - لهم . (٧)-(٧) ص ف : يكون ذا ظل أو ليس بذوي ظل . (٨) ص : يتخلو ؛ ف بدون نقط . (٩) ص ف : ينفك . (١٠)-(١٠) ف : يكرر هذا المقطع . (١١) مركباً ؛ هكذا كتبت في كل المخطوطات ، ولعل الأفضل أن تكون بصيغة الثنوية . (١٢) ص : - والروائح . (١٣) ص ف : والحياة . (١٤) ص : عنه . (١٥) ص : - ولم يجدوا من المعارضة فصلاً .

٢٣

٢٥ ١١٣ (١)-(١) ب ص : ويقال لمن زعم منهم . (٢) المرقونية : راجع «اعتقادات فرق المسلمين والمشرّكين» لفخر الدين الرازي ، القاهرة ١٩٣٨ ، ص ٨٩ والتعليق . (٣) ب : - فوق الظلام ودون النور . (٤) ب : تنافها . (٥) ف : فلا . (٦) ص ف : مخالف . (٧) ص ف : - لهم . (٨) ص : خلافاً .

٢٧

مسئلة

١

١١٤ وبقال لهم : خبرونا عن الأصلين — لأنفسهما تباينا في الأزل أم
 ٣ لمعنى هو تباين ؟ فإن قالوا : لأنفسهما . قيل لهم : فيجب أن يكونا متباينين
 في حال امتزاجهما^(١) لوجود أنفسهما^(٢) ، حتى يكونا متباينين ممتزجين . وما
 ٥ أنكرتم أن يكونا أيضاً ممتزجين لأنفسهما^(١) ؟ فإن قالوا : هو كذلك . قيل لهم :
 (ف ٤٨ و) فامتزاجهما إذاً هو تباينهما ، لأن الامتزاج (ص ٣٩ ظ) والتباين
 ٧ هو هما . فإن قالوا : أجل . قيل لهم : فإذا كانت الدنيا (ب ٢٠ ظ) لأجل
 امتزاجها ، ولم تكن لأجل تباينها ، فيجب أن تكون الآن دنيا وألا تكون
 ٩ دنيا . لأن التباين هو الامتزاج ، ويجب أن تكون^(٣) لأنفسهما كانت الدنيا
 ولأنفسهما لم تكن . وهذا يوجب أن يكون ما له وجد الشيء . وكان^(٤) ، هو
 ١١ بعينه ما له عدم ولم يكن . وإن^(٥) جاز ذلك ، جاز أن يكون ما له تحرك
 الجسم وخرج عن مكانه هو ما لأجله سكن واستقر فيه ، وما له يكون
 ١٣ الشيء قديماً له يكون حادثاً مستقتماً . وذلك باطل باتفاق .

١١٥ وانه^(١) قالوا : تباين الأصلين معنى ثالث لا يقال هو هما — أقرّوا
 ١٥ بقديم أصل ثالث هو تباين ونور وظلام وتركوا الثنية . وقيل لهم أيضاً :
 خبرونا^(٢) عن التباين — أبطل لما جاء الامتزاج أم لا ؟ فإن قالوا : بطل .
 ١٧ قيل لهم : فإذا جاز عدم القديم ، الذي هو التباين ، وبطلانه لعله ما ، فلم لا
 يجوز بطلان النور والظلام القديمين وعدمها لعله ما وسبب يقتضي ذلك لهما^(٣) ؟
 ١٩ فإن مروا على ذلك^(٤) تركوا دينهم ، وإن أبوه لم يجدوا فصلاً . وإن^(٥) قالوا :
 بل التباين باقٍ موجود في حال^(٦) وجود الامتزاج . قيل (ص ٤٠ و) لهم : فيجب
 ٢١ أن يكونا متباينين ممتزجين ، وأن تكون^(٧) (ف ٤٨ ظ) اليوم دنيا وألا

١١٤ (١) — (١) ص : حتى يكونا متباينين ممتزجين لأنفسهما . (٢) ب : + في حال تباينها .

(٣) ص : يكون . (٤) ص : فكان . (٥) ب : فإن .

١١٥ (١) ف : فإن . (٢) ص ف : ف خبرونا . (٣) ب : — لهما . (٤) ف : هذا .

(٥) ص : فإن . (٦) ب : حالة . (٧) ص : يكون ؛ ف : بدون فقط .

١ تكون^(٨) دنيا ، لوجود الامتزاج والتباين اللذين كانت لأحدهما ولم تكن للآخر^(٩) - وهذا جهل^(١٠)

٣ ١١٦ وايه قالوا : إن تباين الأصلين محدث وامتزاجها محدث. قيل لهم : فهل ينفك الأصلان^(١) من التباين والامتزاج ؟ فإن قالوا : نعم - تركوا قولهم^(٢) تباين الأصلين في القدم . وإن قالوا : لا . قيل لهم : فيجب القضاء على حدوث النور والظلام ، إذا كنا لا ينفكان من حادثين ولا يخلوان منها - وكنا^(٣) قد بينا أن ما لم ينفك من المحدث ولم يسبقه ، فهو محدث مثله^(٤) . وإن قالوا : لا غاية لتباين الأصلين وامتزاجها ، وإن كنا حادثين ؛ ولا تباين إلا وقبله امتزاج ، ولا امتزاج إلا وقبله تباين أبداً لا أول لذلك ولا غاية . قيل لهم : فحال على هذا^(٥) قولكم إن الدنيا لم تكن في الأزل . لأن الامتزاج ، على قولكم هذا ، لا أول له ولا شيء منه إلا وقد كان قبله مثله وتباين يناقضه إلى غير غاية^(٦) .

١٣ ١١٧ ثم بقال لهم . ولمن قال بذلك من أهل الدهر : إن قولكم لا أول للحوادث يقتضي قدمها وأنها لم تكن (ص ٤٠ ط) عن عدم . وقولكم فيها إنها حوادث^(١) نقض لذلك . لأن القول « حوادث » هو جمع « حادث » . والحوادث حقيقته أنه ما^(٢) وجد عن عدم . فحقيقة الجمع الذي يقع عليه الاسم أنه موجود عن عدم . ومن المحال أن يدخل (ف ٤٩ و) في جمع^(٣) الحوادث ما لا أول لوجوده . فحال إذا قولكم إن ما وقع عليه قولكم « حوادث »^(٤) لا أول له^(٥) ، أو منه ما لا أول له . ولا جواب لهم عن ذلك .

٢١ (٨) ص ف : يكون . (٩) ف : لآخر . (١٠) ص : + فان مروا على ذلك تركوا دينهم وإن أبوه لم يجدوا فصلاً .

١١٦ (١) ص : الأصل . (٢) ص ف : دينهم . (٣) ص : فكنا . (٤) ب :

٢٣ - مثله ؛ راجع العدد ٣٨ . (٥) ب : - هذا . (٦) ص : ذلك (مكان « غاية ») .

١١٧ (١) ص : حوادث . (٢) ص : - ما . (٣) ص : جميع . (٤) ص : حوادث .

٢٥ (٥) ص : بعد « له » كلمة مشطوبة غير واضحة .

مسئلة

١

- ١١٨ وبقال للديصانية^(١) منهم : لم زعمتم أن الظلام موات فعأل للشر بطبعه دون (ب ٢١ و) النور ؟ فإن قالوا : لأنهما ، لما كنا خلافين بأنفسهما وكان النور حياً بذاته ، استحال أن يكون الظلام حياً بذاته . يقال لهم : ما أنكرتم أن يكون الظلام محدثاً ؟ لأنه ، لما ثبت من قولكم أن النور قديم بذاته^(٢) ، استحال أن يكون الظلام قديماً بذاته^(٣) ونفسه . ولا جواب لهم^(٤) عن ذلك .

٧

مسئلة

- ١١٩ وبقال لمجبرهم : إذا جاز أن يصير ما لم يزل متبائناً متمزجاً ، فلم لا يجوز أن يصير ما لم يزل نوراً ظلاماً ، وما لم يزل ظلاماً نوراً ؟ فلا يجدون لذلك^(١) مدفعاً .

١١

مسئلة

- ١٢٠ (ص ٤١ و) وبقال لمجبرهم ايضاً : خبرونا عن قائل قال : « أنا ظلام » . هل يجاز أن يكون من أشخاص النور أو من أشخاص الظلام ؟ فإن قالوا : لا . قيل لهم : فإن أيهما هو ؟ فإن قالوا : من أشخاص النور . قيل لهم : فقد كذب النور إذا في قوله « أنا ظلام^(٢) » ، لأنه ليس بظلام — وهذا نقض قولكم . وإن قالوا : من أشخاص الظلام . قيل لهم : فقد صدق الظلام^(٣) في قوله « أنا ظلام » ، ووجد الصدق (ف ٤٩ ظ) والكذب من جوهر

١١٨ (١) الديصانية: راجع «اعتقادات فرق المسلمين والمشركين» لفخر الدين الرازي، القاهرة ١٩٣٨، ص ٨٨ والتعليق . (٢) ب: لذاته . (٣) ب: لذاته . (٤) ص ف: — لهم .

١١٩ (١) ب: له .

١٢٠ (١) ف: هنا «يخلو» ؛ (راجع العدد ٣١، تعليق ٢) . (٢) ف: إنه .

(٣) ب ف: — الظلام .

٢٣

- ١ واحد . وإن جاز ذلك ، جاز^(٤) وقوع الخير والشر والجور والعدل^(٥) والتبريد والتسخين من جوهر واحد - وهذا ترك دينكم^(٦) . فإن قال منهم قائل :
٣ قد وقع الصدق والكذب من جوهر الظلام وهما شران . قيل لهم : ما أنكرتم من أن يقع منه الجور والعدل والإيلاء والإلذاذ ويكون شرّاً كله؟ فإن قالوا :
٥ لا يجوز أن يكون من العدل والإلذاذ شر . قيل لهم : ولا يجوز أن يكون من الصدق شر .

- ٧ ١٢١ وبقال لهم أيضاً^(١) : اعملوا على أن الصدق والكذب الواقعين من الظلام شر - أليس أحدهما خيراً^(٢) عن الشيء على غير^(٣) ما هو به ، والآخر خبر عنه على^(٤) ما هو به؟ فما أنكرتم أن يقع العدل والجور من جوهر واحد مع اختلافهما ؟ وإن قال من الديصانية (ص ٤١ ظ) قائل : إن الظلام ليس بصادق في قوله « أنا ظلام » ، لأنه غير عالم بقوله وما كان منه ، والصدق مقرون^(٥) بالقصد إليه والعلم به^(٥) . قيل له^(٦) : لم قلت ذلك ؟ ثم يقال^(٧) : أفليس هو مع ما^(٨) وصفته^(٩) خيراً^(١٠) عن الشيء على ما^(١١) هو به ؟ وقد يوجد أيضاً من الظلام الخير عن الشيء على خلاف^(١٢) ما هو به . فما أنكرت^(١٣) من جواز وقوع العدل والجور جميعاً من^(١٤) الظلام ؟ ولا فصل في ذلك .

مسئلة

- ١٧ ١٢٢ وبسألوه أيضاً عمن خبأ شيئاً في موضع ثم^(١) نسيه وذهب عنه ذكره ، فيقال لهم : أليس قد صار الذاكر (ف ٥٠ و) ناسياً^(٢) ووقع الذكر والنسيان ، مع تضادهما واختلافهما ، من جوهر واحد ؟ فلم لا يجوز أيضاً

- (٤) ف : - ذلك جاز . (٥) ب : والعدل والجور . (٦) ب : دينهم .
٢١ ١٢١ (١) ف : - أيضاً . (٢) ص : ف : خبر . (٣) ب : - غير . (٤) ب : + خلاف . (٥) - (٥) ص : بقصد القاصد إليه والعالم به . (٦) ف : - له . (٧) ص : + له .
٢٣ (٨) ص : ف : معاً . (٩) ف : وصف . (١٠) ص : ف : خبر . (١١) ص : ف : + ليس . (١٢) ص : ف : - خلاف . (١٣) ص : أنكرتم . (١٤) ص : في .
٢٥ ١٢٢ (١) ب : و . (٢) ب : ص : الناسي ذاكرة .

- ١ وقوع العدل والجور من جوهر واحد ؟ فان قالوا : الواضع للشيء لم يَنْسَه ، وإنما غلبت عليه أجزاء الظلام ، وذكره باقٍ قائم . (ب ٢١ ظ) يقال لهم :
- ٢ فالتاسي إذا للشيء بغلبة أجزاء الظلام عليه ذاكر له في حال نسيانه - لأن ذكره ^(٢) عندهم ^(٤) موجود في هذه الحال . وهذا دفع الحس والاضطرار . لأن
- ٥ الإنسان يجد نفسه عند غلبة النسيان عليه غير ذاكر لما نسيه أصلاً ولا عالماً بموضعه . وهذا يدل على أن (ص ٤٢ و) الذاكر قد يصير ناسياً بعد الذكر ، وهو الذاكر نفسه . وإن جاز ذلك ، جاز أن يصير المستحق مبرّداً والمبرّد مسخّناً . وهذا نقض قولهم .
- ٧

(٣) ص : عندهم ذكره . (٤) ب : عندكم .

[الباب السابع]

باب الكلام على المجوس

- ٣ القائلين بحدوث ^(١) الشيطان من شكة شكها
شخص من أشخاص النور في صلاته ، والقائلين
٥ بأنه حدث من فكر الله تعالى ^(٢) ، والقائلين
بأنه حدث من عقوبة عاقب الله ^(٣) تعالى بها .
- ٧ ١٢٣ (ف ٥٠ ظ) انه قال فأنس منهم ^(١) : لَمْ أَنْكُرْتُمْ أَنْ يَحْدُثَ فَعْلٌ
من الله ^(٢) ، هو الشيطان أو غيره ، من فكرة فكرها أو شكة شكها أو عقوبة
٩ عاقب بها ؟ قيل له ^(٣) : لقيام الدليل على استحالة الفكر والشك على القديم ،
كما يستحيل عليه الجهل والموت والغفلة والنوم وغير ذلك من الآفات الدالة على
١١ نقص من جازت عليه و ^(٤) حدوثه . ولأنه لو كان سبحانه في أزاه ^(٥) مفكراً
مرتباً ^(٦) شاكاً لاستحال ^(٧) أن يعلم وأن تقع منه الأفعال المحكمة الدالة
١٣ على العلم والقصد . وذلك باطل بما قدمناه .
- ١٥ ١٢٤ فانه قالوا : ما أنكرتم أن يكون قد خلا في القدم من (ص ٤٢ ظ)
الفكر ^(١) والشك والعلم والجهل ؟ قيل لهم : لو جاز ذلك عليه ^(٢) ، مع صحة
-
- (العنوان) (١) ب : بأن حدوث ؛ ف : بأن (— حدوث) . (٢) ص : — تعالى .
١٧ (٣) ب : الله بها سبحانه وتعالى ؛ ص : الله بها .
١٢٣ (١) ب : «منهم» بعد «قال» ؛ ف : — منهم . (٢) ص : + تعالى . (٣) ص : لهم .
١٩ (٤) ص : — و . (٥) ب : أوله . (٦) ف : مرتباً . (٧) ص : كان يستحيل .
١٢٤ (١) ص : ف : الفكرة . (٢) ص : ف : — عليه .

- وجود^(٣) العلم له وجوازه عليه ، لجاز خلوّه تعالى في القدم من الحياة والموت
والقدرة والعجز - وذلك باطل من قولنا وقولكم . ففسد ما قلتموه . فأما حدوث
الفعل عن العقوبة^(٤) - فانه أيضاً باطل . لأن العقوبة التي ذكرتم لو كانت ثابتة
لكانت فعلاً وعرضاً من الأعراض . ومحال وقوع شخص الشيطان أو غيره من
العرض على سبيل الابتداء^(٥) للفعل أو^(٦) التوليد ، كما يستحيل حدوث سائر
الأشخاص من الأعراض على هذه^(٧) السبيل .

مسئلة

٧

- ١٢٥ ثم يقال لهم : خبرونا عن الشك أو الفكرة^(١) أو العقوبة التي حدث
منها الشيطان (ف ٥١ و) - أمحدث ذلك أم قديم ؟ فان قالوا بقديم هذه
الأمور ، أترموا إحالة كون الباري عالماً وأوجب^(٢) عليهم قدم الجهل . ثم قيل^(٣)
لهم : فان كان الشك والفكر والعقوبة ، التي عنها كان الشيطان ، قديمة -
فما أنكرتم أن يكون الشيطان قديماً لتقدم ما كان عنه ؟ فان مروا على ذلك
تركوا قولهم بجدوثة ، (ب ٢٢ و) ولا خلاص لهم^(٤) من ذلك . وإن قالوا :
إن الشك محدث ، وكذلك العقوبة والفكر عند القائل بكل واحد منهما .
قيل لهم : أفمن محدث (ص ٤٣ و) حدث الشك أم لا من محدث ؟ فان قالوا :
لا من محدث . قيل لهم : فما يؤمنكم^(٥) أن يكون^(٦) سائر الأفعال والحوادث
كائنة لا من محدث ؟ وفي ذلك التعميل وإبطال الصانع . وإن قالوا : من
محدث حدثت هذه الأمور . قيل لهم : فمن محدثها ؟ فان قالوا : الشيطان -
تجاهلوا ؟ وقيل لهم : فقد كان^(٧) الشيطان قبل الفكر والشك اللذين كان
عنها فكيف يكون الشيء قبل أصله وسببه الذي عنه كان ووُجد ؟

(٣) ص ف : - وجود . (٤) ب : عقوبة . (٥) ص : كلمة «ابتداء» مكتوبة في الهامش .
(٦) ب : و . (٧) ص : هذا .

١٢٥ (١) ب : الفكر . (٢) ب : أوجب ؛ ص : أوجب ؛ ف : أوجب . (٣) ف :
يقال . (٤) ص ف : - لهم . (٥) ب : يؤمنكم ؛ ص ف : يؤمنكم . (٦) ص : - يكون .
(٧) ص : ووُجد .

- ١ ١٢٦ وايه قالوا : الله أحدث الشك والفكرة . قيل لهم : فخبّرونا
 عن الشك والفكرة - أشرُّهما أم خير ؟ فان قالوا : خير . قيل لهم : فكيف
 ٣ كان عنها الشيطان الذي هو شرٌّ ؟ وما أنكرتم ، إن جاز ذلك ، أن يفكر
 الشيطان ، الذي هو شرٌّ ، فكراً هو شرٌّ يتولد عنه ويقع الخير ؟ وإن جاز
 ٥ (ف ٥١ ظ) ذلك ، جاز وقوع التهريد عن النار والتسخين عن الثلج - وهذا
 نقض قولهم . وإن قالوا : إن ^(١) الشك شرٌّ ، لأنّه ولد الشيطان الذي هو
 ٧ شرٌّ . قيل لهم : فقد فعل الله ^(٢) الخير ^(٣) الشك الذي هو شرٌّ من الشرِّ وهو
 أصل الشيطان . وإن جاز ذلك ، فلم لا يجوز أن يفعل سائر الشرور وجميع
 ٩ الأشخاص الضارة - من السباع والعقارب والحيات والهموم والأحزان وسائر
 الشرور ؟ (ص ٤٣ ظ) وما الفصل في ذلك ؟ ولا فصل فيه .

- ١١ ١٢٧ وكذلك السّؤال على أصحاب النكر والعقاب . ويقال للقائلين
 بأن الشيطان حدث عن عقوبة : من خلق العاصي المستوجب للعقاب ؟ فاذا قالوا :
 ١٣ الله . قيل لهم : أفليس من كان منه العصيان ^(١) شرّاً ^(٢) كالذي كان منه ؟
فاذا قالوا : أجل . قيل لهم : أفليس قد ^(٣) خلق الله شريراً عصاه ابتداءً ،
 ١٥ وكان عندكم بذلك حكيماً ؟ فلم لا يجوز على هذا أن يتبدّى خلق الشيطان ،
 الذي كان منه الشرِّ ، ويكون بذلك خيراً ^(٤) حكيماً ؟ فان راموا فصلاً لم
 ١٧ يجدوه ، وإن مروا على ذلك تركوا قولهم . وقيل لهم : فما أنكرتم أن يخلق
 الله سائر الشرور ويكون بذلك حكيماً ؟

١٩ مسألة أخرى ^(١)

- ١٢٨ وكذلك يُسألونه فيقال ^(١) لهم : خبّرونا عن الشيطان - أمحدث هو
 ٢١ ١٢٦ ب : بأن . (٢) ص : + في النور (في الهامش) ؛ ف : النور (مكان «الله») .
 (٣) ف : + و .
 ٢٣ ١٢٧ ص ف : + فانه . (٢) ص ف : شر . (٣) ص : فقد - (أفليس) .
 (٤) ص : حكيماً خيراً .
 ٢٥ (العنوان) (١) ص : - أخرى .
 ١٢٨ (١) ص : يقال .

- عندكم أم قديم ؟ فان قالوا : قديم - تركوا قولهم . وإن قالوا : محدث .
 (ف ٥٢ و) قيل لهم : أفمن محدث حدث أم لا من محدث^(٢) ؟ فان قالوا :
 لا من محدث . قيل لهم : فما أنكرتم من وقوع جميع^(٣) الحوادث لا من محدث ؟
وإن قالوا : من محدث . قيل لهم : ومن محدثه ؟ فان قالوا : الله^(٤) - ولا
 بد من ذلك - قيل لهم : فما أنكرتم^(٥) أن يحدث الباري سبحانه^(٦) سائر
 الشرور (ص ٤٤ و) ويكون بذلك حكيمًا غير سفيه ؟ ولا فصل في هذا .
 ويعارض من قال : « إن^(٧) الشيطان حدث من شكة (ب ٢٢ ظ) شكها
 بعض أشخاص النور » بقول من قال : « حدث عن فكر^(٨) » . ويعارض
 أصحاب^(٩) الفكر بأصحاب الشك . ويعارض الفريقان بقول أصحاب العقاب .

مسئلة

- ١٢٩ وبقال لهم : إذا جاز قدم النور ، الذي هو الباري سبحانه^(١) ،
 فما أنكرتم من قدم الشيطان ، الذي هو ظلام ؟ فان تعاطوا إقامة الدليل على
 حدث الظلام بشيء ، أريناهم به ، وبما هو أقوى منه ، حدث النور ، وبيناً
 بذلك أن الله تعالى^(٢) ليس بنور ولا ظلام .

مسئلة أخرى عليهم

- ١٣٠ وبقال لهم : خبرونا عن^(١) سمعناه يقول : « أنا من خلق الشيطان »
 — من الذي خلقه ؟ فان قالوا : النور خلقه . قيل لهم : فقد خلق النور من
 كذب وأضاف خلق نفسه إلى غير خالقه . وإن جاز ذلك ، جاز أن يخلق
 الظالم الجائر ، وجاز أن يخلق سائر الشرور . وإن قالوا : الشيطان هو الذي
 خلق هذا القائل . قيل لهم : فقد صدق هذا الناطق . وإن^(٢) جاز أن يخلق

٢١ (٢) ص : + حدث . (٣) ب : - جميع . (٤) ب ف : + سبحانه . (٥) ص : + من .
 (٦) ف : - سبحانه . (٧) ص : - إن . (٨) ب : فكرة . (٩) ب : أهل .

٢٣ ١٢٩ (١) ب ف : - سبحانه . (٢) ص : سبحانه .

١٣٠ (١) ص : عن من . (٢) ب : فإن .

١ الشيطان (ف ٥٢ ظ) خيراً صادقاً عليه، فما أنكرتم أن يخلق سائر الخير وجميع فاعليه، (ص ٤٤ ظ) حتى يكون منه الخير^(٢) والشر؟ وهذا ترك دينكم .

٣ مسألة أخرى عليهم

- ١٣١ **وبقال لهم** : هل يجوز أن يخلق الله شراً كذاباً يعصيه ويشتمه ويفتري عليه ؟ **فإن قالوا** : نعم — تركوا قولهم ، **وقيل لهم** : فما أنكرتم^(١) أن يكون خالقاً لجميع الشرور ؟ **وإن قالوا** : لا يجوز^(٢) . **قيل لهم** : فظهرنا عن رجل كان مجوسياً دائماً بقولكم^(٣) ، ثم تهوّد وانتقل عن المجوسية وأكفر أهلها — **من خلق من هو ؟** **فإن قالوا** : من خلق الشيطان . **قيل** : فقد فعل الشيطان خيراً معتقداً^(٤) للحق^(٥) برهنة من الدهر . وإن جاز ذلك ، جاز أن يخلق جميع الخير . **وإن قالوا** : هذا الرجل^(٦) من خلق الرحمن^(٧) . **قيل لهم** : فقد خلق الرحمن^(٨) الشرير الذي تهوّد وترندق وكذب عليه . وإن جاز ذلك ، جاز أن يفعل سائر الشرور . **وإن قالوا** : إن^(٩) الذي ترندق وتهوّد غير الذي كان مجوسياً . **قيل لهم** : فعلى هذا ما انتقل أحد^(١٠) قط عن حق اعتقده ، والمعتقد المجوسية على ما هو عليه ، وإن صار إلى التدين باليهودية والزندقة ، لم يفارق ما اعتقده قط^(١١) ولا برئ منه . وهذا جحد الضرورة والحس ، لأن الانسان (ص ٤٥ و) يجد من نفسه اعتقاده^(١٢) لغير ما كان معتقداً له وذمّه لما كان عليه بعد مدحه له . فلا معنى لمناظرة من انتهى إلى هذا الحد — وبالله التوفيق^(١٣) !

١٩ (٣) ص : الشرور والخير .

٢١ ١٣١ (١) ص : + من . (٢) ب ف : - يجوز . (٣) ص : في النص « بقولكم » ، وفي الهامش « بدينكم » . (٤) ف : معتقد . (٥) ب : الخير . (٦) ب ف : - هذا

الرجل . (٧) ص : الله تعالى . (٨) ص : الله سبحانه . (٩) ب ف : - إن . (١٠) ص : « أحد » في الهامش ؛ ف : - أحد . (١١) ص : - قط . (١٢) ب : اعتقاداً . (١٣) ب

ص : - وبالله التوفيق .

[الباب الثامن]

[ابواب الكلام على النصارى]

٣

باب الكلام على النصارى

في قولهم^(١) إن الله^(٢) جوهر

- ٥ ١٣٢ (ف ٥٣ و) بقال لهم : لم قلت^(١) إن الله سبحانه^(٢) جوهر ، وما
 دليلكم على ذلك ؟ فإن قالوا : الدليل على (ب ٢٣ و) ذلك أنا وجدنا
 ٧ الأشياء كلها في الشاهد والوجود لا تخلو من أن تكون جواهر^(٣) أو^(٤)
 أعراضاً . وقد اتفقنا على أن القديم ليس بعرض . فوجب أن يكون جوهرًا .
 ٩ أو^(٥) قالوا : الدليل على ذلك أنا وجدنا الأشياء كلها لا تخرج عن قسمين :
 إما قائم بنفسه أو قائم بغيره . والقائم بغيره هو العرض ، والقائم بنفسه هو
 ١١ الجوهر . فلما فسد من قولنا وقولكم أن يكون قائمًا بغيره وأن يكون عرضاً ،
 ثبت أنه قائم بنفسه وأنه جوهر من الجواهر .

- ١٣ ١٣٣ أو^(١) قالوا : الدليل على ذلك أنا وجدنا الأشياء كلها على
 ضربين : فضرب منها يصح منه الأفعال ، وهو الجوهر ؛ وضرب يتعذر^(٢)
 ١٥ ويمتنع^(٣) منه الأفعال ، وهو العرض . فلما ثبت أن القديم فاعل ومتمم يتأتى^(٤)

(العنوان) (١) ف : - قولم . (٢) ب : + تعالى ؛ ف : + سبحانه .

- ١٧ ١٣٢ (١) ص : زعم . (٢) ص : تعالى . (٣) ف : جواهرًا . (٤) ب ص : و .
 (٥) ف : و .

- ١٩ ١٣٣ (١) ف : و . (٢) ف : تتعذر . (٣) ب ف : تمتنع . (٤) ب : تأتي .

١ (ص ٤٥ ظ) منه الأفعال ، ثبت أنه جوهر^(٥) . أو^(٦) قالوا: الدليل على ذلك أنا^(٧) وجدنا الأشياء على ضربين : شريف ، وهو الجوهر القائم بنفسه المستغني
٣ في الوجود عن غيره ؛ وخسيس قائم بغيره ومحتاج إليه ، وهو العرض . فلما لم
يجز أن يكون القديم سبحانه^(٨) من قبيل الخسيس ، ثبت أنه شريف وأنه
٥ قائم بنفسه .

١٣٤ فيقال لهم : لم زعمتم أولاً أنكم ، إذا لم تجدوا الأشياء في الشاهد
٧ إلا على ما وصفتم ، وجب القضاء على الغائب بمجرد الشاهد ، وأن الموجود في
الغائب (ف ٥٣ ظ) لا ينفك من أجناس^(١) الموجودات في الشاهد ؟ وما
٩ حجتكم على ذلك ؟ فإن الخلاف في جهة استدلالكم أعظم ، والغلط والخطأ
فيه أفحش .

١١ ١٣٥ ثم يقال لهم : فأنتم أيضاً لم تجدوا حادثاً إلا وقبلة حادث ، ولا^(١)
شيئاً^(٢) إلا من^(٣) شيء ، ولا جسم^(٤) إلا وبعده جسم وفوقه جسم وتحتة جسم
١٣ ومن عن يمينه وشماله وتجاهه وخلفه جسم . ولا وجدتم فاعلاً اخترع الأجسام
وأحدث الأفعال بغير أدوات وآلات وجوارح وعلاج . فاقضوا بذلك على قدم العالم
١٥ ونفي النهاية عنه ، وأن الحوادث لا أول^(٥) لها ، وأن الأجسام لا كل لها ولا
غاية ، وأنه^(٦) لا إنسان إلا من نطفة ولا نطفة إلا من إنسان^(٧) ، ولا طائر إلا
١٧ من بيضة ولا بيضة إلا من طائر^(٨) ، أبداً إلى غير نهاية^(٩) — وهذا لحق
بأهل الدهر . (ص ٤٦ و) وكذلك فاقضوا على أنه لا فاعل لأجسام العالم ،
١٩ وأن الفاعل لأعراضه يفعلها^(١٠) بآلات وأدوات . وأوجبوا على من نشأ في بلد
الزنج ، فلم يشاهد^(١١) به^(١٢) ماء إلا عذباً ولا إنساناً إلا أسود ولا زرعاً إلا

٢١ (٥) ف: جوهرأ . (٦) ف: و . (٧) ص: أن، و - وجدنا . (٨) ب: - سبحانه .
١٣٤ (١) ب: أصناف .

٢٣ ١٣٥ (١) ص: فلا . (٢) ص: شيء ؛ ف: شيء . (٣) ب: عن . (٤) ص: ف:
جسم . (٥) ف: ولا . (٦) ب: في النص « أول » ، وفي الهامش « أحد » . (٧) ب:
٢٥ وألاً . (٨) - (٨) ص: ولا بيضة إلا من دجاجة ولا دجاجة إلا من بيضة . (٩) ص: ف: غاية .
(١٠) ص: ف: يفعلها . (١١) ب: يجد . (١٢) ب: بها ؛ ص: - به .

- أخضر^(١٣) ، أن يقضي على أنه لا ماء^(١٤) ولا إنسان [ولا زرع] إلا^(١٥) كما وجد
وشاهد ، حتى توجبوا^(١٦) القضاء بالجهل الذي يُعلم بطلانه اضطراراً . فإن مروا
على ذلك أجمع لحقوا بأهل الدهر والجهالات ، وإن امتنعوا منه نقضوا استدلالهم .
١٣٦ ثم يقال لهم : أليس^(١) قد اتفقنا على أنه لا موجود معلوم (ف
٥٤ و) في الشاهد (ب ٢٣ ظ) والمقول إلا محدث موجود عن عدم ؟ فإن^(٢) قالوا :
أجل . قيل لهم : فيجب أن يكون صانع العالم جل ذكره^(٣) موجوداً محدثاً
قياساً على الشاهد . فإن مروا على ذلك تركوا مذهبهم^(٤) ؛ وإن أبوه نقضوا
دليلهم . ثم يقال لهم : فهل وجدتم جوهرًا في الشاهد إلا متحيزاً قابلاً للأعراض
من جنس هذه الجواهر المعقولة ؟ فإن^(٥) قالوا : لا^(٦) . قيل لهم : فيجب
عليكم ، إذا كان القديم تعالى^(٧) جوهرًا ، أن يكون كالجواهر المعقولة ومن
جنسها وقابلًا للأعراض كقبولها . فإن مروا على ذلك تركوا دينهم ؛ وإن
أبوه ، قيل لهم : فما أنكرتم أن يكون القديم سبحانه^(٨) موجوداً ليس بجوهر
ولا عرض ولا كالموجودات في الشاهد (ص ٤٦ ظ) كما أنه ليس كالجواهر ؟
ولا فصل في ذلك أبدًا^(٩) .

- ١٣٧ ثم يقال لهم على سائر أدلتهم التي قدمنا ذكرها : ما أنكرتم
أن يكون القديم سبحانه^(١) حاملاً للأعراض بمثل^(٢) كل دليل ذكرتموه ؟ وذلك
أننا وجدنا الأشياء كلها على ضربين . فضرب فعّال شريف قائم بنفسه ليس
بعرض ، وهو الحامل للأعراض . وضرب آخر ليس قائماً^(٣) بنفسه ولا فعّالاً^(٤)
ولا^(٥) شريفاً^(٦) ، وهو العرض . فلما ثبت أن القديم سبحانه^(٧) فعّال^(٨) قائم
(١٣) ص ف : - ولا زرعاً إلا أخضر . (١٤) ب : + إلا عذب ؛ ص : + إلا عذباً .
(١٥) ص : + أسود . (١٦) ب : يوجبوا ؛ ف : بدون نقط .
١٣٦ (١) ب : أفليس ؛ ف : أليس . (٢) ب ف : فإذا . (٣) ص ف : - جل
ذكره . (٤) ص : دينهم ؛ ف : قولهم . (٥) ب ف : فإذا . (٦) ب : بل . (٧) ص
ف : - تعالى . (٨) ص ف : - سبحانه . (٩) ف : - أبدًا .
١٣٧ (١) ب ف : - سبحانه . (٢) ص : مثل . (٣) ص ف : بقائم . (٤) ص
ف : فعال . (٥) ص : - ولا . (٦) ص ف : شريف . (٧) ب ف : - سبحانه .
(٨) ف : - فعال .

- ١ بنفسه شريف ليس بنجس ، ثبت أنه حامل للأعراض ذو حيّز وشغل^(١) . فإن مروا على ذلك تركوا دينهم ؟ وإن أبوه أبطأوا (ف ٥٤ ظ) استدلالهم بإبطالاً ظاهراً . ٢

- ١٣٨ ثم يقال لهم : إنكم قد أخطأتم أيضاً^(١) في قسمة الأشياء المعقولة الموجودة . لأن منها الفعال الشريف القائم بنفسه الذي هو الجسم المؤلف وليس بشيء واحد ،^(٢) ومنها الشريف القائم بنفسه الذي هو الجوهر الذي ليس مؤلف^(٣) . فلم^(٤) أنكرتم أن يكون الباري سبحانه^(٥) جسماً ؟ فإن قالوا : لأننا لم نعقل جسماً إلا متغيراً مؤلفاً مصوراً . وهذه الأمور من صفات الحدث ، والباري سبحانه^(٥) لا يجوز ذلك^(٦) عليه . فبطل أن يكون جسماً .
٧ يقال لهم^(٧) : فما أنكرتم أيضاً^(٨) من استحالة كونه جوهرًا ؟ لأننا لم نعقل جوهرًا إلا شاغلًا^(٩) متخيّرًا قابلاً للحوادث من جنس (ص ٤٧ و) هذه^(١١) الجواهر^(١٢) . وهذه الأمور دالة على حدث من جازت عليه . فلما لم يجوز أن يكون القديم سبحانه^(١٣) محدثًا ، لم يجوز أن يكون جوهرًا . ١٣

- ١٣٩ فانه قالوا : الجوهر ضربان - شريف وخسيس . فالخسيس هو القابل^(١) للأعراض^(٢) الذي يتخيّر^(٣) ويشغل^(٤) المكان . والشريف هو^(٥) ما لا يجوز ذلك^(٥) عليه^(٦) . فوجب أنه [تعالى] جوهر^(٧) غير متخيّر ولا قابل للأعراض .
١٧ قيل لهم : ما أنكرتم أيضاً أن تكون الأجسام على ضربين ؟ فجسم^(٨) خسيس ، وهو المتخيّر القابل للصورة والتأليف والحوادث ؟ وضرب شريف لا يقبل شيئاً

- ١٩ (٩) ص : واشغال .
١٣٨ (١) ب : - أيضاً . (٢) - (٢) ص : ف : مفقود . (٣) ب : ص : ف : ف : (٤) ف : - سبحانه . (٥) ص : ف : - سبحانه . (٦) ب : عليه ذلك . (٧) ص : + ثم . (٨) ب : + أيضاً . (٩) ب : - أيضاً . (١٠) ص : مشغلاً ؛ ف : + و . (١١) ص : - هذه . (١٢) ص : الجوهر . (١٣) ص : - القديم سبحانه ؛ ف : - سبحانه .
١٣٩ (١) ب : + منها . (٢) ص : + و . (٣) ف : تتخيّر وتشغل . (٤) ص : ف : - هو . (٥) ص : عليه ذلك . (٦) ب : + منها . (٧) ب : أن يكون (مكان « أنه [تعالى] جوهر ») . (٨) ب : جسم .

- ١ من ذلك ولا يجوز عليه . والقديم سبحانه ^(١) شريف (ب ٢٤ و) فوجب أنه
جسم ليس بذى صورة ولا مكان ولا قابل ^(١٠) للأعراض . ولا جواب لهم عن
شيء من ذلك . (ف ٥٥ و)

باب ^(١١) الكلام عليهم في الأقانيم

- ٥ ١٤٠ يقال لهم : لم زعمتم أن الله ^(١) تعالى ثلاثة أقانيم دون أن ترعوا ^(٢)
أنه أربعة وعشرة وأكثر من ذلك ؟ فإن قالوا : من قبل أنه قد ثبت أن
الباري سبحانه ^(٣) موجود جوهر ^(٤) ، وثبت أنه حيّ وأنه عالم . فوجب أنه
جوهر ^(٥) واحد ثلاثة أقانيم ، منها (ص ٤٧ ظ) الوجود ^(٦) ومنها العلم ومنها ^(٧)
الحياة . لأن الحيّ العالم ^(٨) لا يكون حياً عالمًا حتى يكون ذا حياة وعلم .
فوجب وثبت ^(٩) أن ^(١٠) الأقانيم ثلاثة . فيقال لهم : ما أنكرتم ^(١١) أن
يكون ^(١٢) الأقانيم أربعة ؟ لأننا نقول إن القديم موجود حيّ عالم ^(١٣) قادر .
والقادر لا بد له من قدرة . فوجب أن يكون الأقانيم أربعة . فإن قالوا :
القدرة هي الحياة ، فهذا أقنوم واحد . قيل ^(١٤) لهم : فما أنكرتم أن يكون
العلم هو الحياة ، فوجب أن يكون الباري سبحانه ^(١٥) أقنومين ؟

- ١٥ ١٤١ فانه قالوا : قد ينقص العلم ويزيد ^(١) ويُعَدَم جملةً ويوجد ،
والحياة ^(٢) بجلالها . فوجب أن يكون العلم ليس من معنى الحياة في شيء .
قيل لهم : وكذلك ^(٣) قد تنقص ^(٤) القدرة ^(٥) وتزيد وتُعَدَم جملةً وتوجد ،

(٩) ص : تعالى ؛ ف : - سبحانه . (١٠) ب : قابلاً .

١٩ (العنوان) (١) ب : - باب .

١٤٠ (١) ب : الباري سبحانه ؛ ص : - تعالى . (٢) ب : تقولوا . (٣) ف : -

سبحانه . (٤) ص : - جوهر . (٥) ص : ف : شيء . (٦) ب : الجوهر الموجود ؛ ف :
الموجود الجوهر . (٧) ب : ص : - منها . (٨) ص : - العالم . (٩) ب : ف : - وثبت .

(١٠) ف : + يكون . (١١) ب : + من . (١٢) ب : تكون (وتكتب مؤنثة في مثل هذا
المكان) . (١٣) ص : قادر عالم . (١٤) ص : يقال . (١٥) ص : ف : - سبحانه .

١٤١ (١)-(١) ب : ف : ويوجد ويعدم والحياة باقية . (٢) ب : ص : ف : كذلك . (٣) ص :

يزيد وتنقص . (٤) ص : ف : « القدرة » قبل « قد تنقص » . (٥) ب : ثم توجد .

١ والحياة مجالها . فوجب أن تكون القدرة غير الحياة وبخلاف معناها . فإن قالوا :
 قد يبطل العلم جملة^(٦) في حال^(٧) النوم والعشي ، والإنسان (ف ٥٥ ظ) حي .
 ٣ قيل لهم^(٨) : وكذلك^(٩) قد تبطل القدرة جملة حتى لا يقدر الإنسان على تحريك
 يده أو لسانه^(١٠) أو إيماء بعض^(١١) جوارحه ، وهو حي في تلك الحال . فوجب
 ٥ أن تكون^(١٢) القدرة غير الحياة وأن الأقسام أربعة . فإن^(١٣) قالوا : دخول
 حرف المبالغة في صفة العالم (ص ٤٨ و) في^(١٤) قولنا « عالم » و « أعلم منه » ،
 ٧ واستحالة المبالغة في صفة الحي والتفضيل بين الحيين دليل على أن العلم ليس
 من الحياة في شيء . قيل لهم : فقولوا لأجل هذا بعينه إن القدرة غير الحياة .
 ٩ لأننا قد نبالغ في صفة^(١٥) القادر ونقول^(١٦) « قادر » و « أقدر منه » ، ولا
 نقول « حي » و « أحيأ منه » . فوجب أن تكون القدرة غير الحياة .

١١ ١٤٢ وكذلك يقال لهم : ما أنكرتم أن يكون الأقسام خمسة وعشرة ؟
 لأننا نقول : إن^(١) الباري موجود حي عالم^(٢) قادر ، ونقول^(٣) : إنه مرید
 ١٣ وبارق وسميع وبصير ومتكلم . والباقي السميع البصير المتكلم المرید لا يكون
 كذلك إلا لوجود^(٤) بقاء وإرادة وسمع وبصر وكلام . فإن قالوا : البقاء هو
 ١٥ هو . قيل لهم : والحياة والعلم هما هو ، فقولوا إنه أقنوم واحد . فإن^(٥) قالوا :
 الكلام والإرادة فعل من أفعال المتكلم المرید . قيل لهم : وكذلك العلم
 ١٧ فعل من (ب ٢٤ ظ) أفعال العالم ، فقولوا إنه أقنومان . فإن قالوا : قد يعلم
 بالعلم من لم يفعله . قيل لهم : و^(٦) قد يريد بالإرادة من لم يفعلها^(٧) ويتكلم
 ١٩ بالكلام من لم يفعله . وكذلك إن قالوا : (ف ٥٦ و) سمع الباري
 سبحانه^(٨) وبصره هو نفس علمه ، فوجب أنها أيضا بأقنومين غير العلم . قيل لهم :

٢١ (٦) ص : جملة . (٧) ب : حالة . (٨) ص : لهم . (٩) ص : كذلك . (١٠) - (١١) ص :
 وإنما يؤمى ببعض ؛ ف : أو يؤمى ببعض . (١٢) ص : يكون ؛ ف : تكون . (١٣) ف :
 وإن . (١٤) ص : ف : و . (١٥) ص : + الحي . (١٦) ص : فنقول .
 ٢٣ ١٤٢ (١) ف : - إن . (٢) ف : - عالم . (٣) ص : - نقول إنه ؛ ف : - إنه .
 ٢٥ (٤) ف : بوجد . (٥) ص : ف : وإن . (٦) ص : - و . (٧) ب : ص : - من لم يفعلها .
 (٨) ب : لا . (٩) ص : ف : - سبحانه .

- وكذلك علم الباري سبحانه^(١٠) (ص ٤٨ ظ) هو حياته ، فوجب أنه^(١١) تعالى ١
أقنومان^(١١) . ولا جواب لهم عن شيء من ذلك .
- ١٤٣ وانه^(١) قال منهم قائل : القنومية^(٢) إنما تثبت للباري^(٣) بصفة ترجع ٣
إلى^(٤) نفسه لا تعلق لها بغيره . وكونه^(٥) موجوداً وجوهراً يرجع إلى^(٦) نفسه ،
وكونه حياً يرجع إليه ، ولا تعلق له بغيره . وكونه عالماً بنفسه^(٧) يرجع^(٨) إلى ٥
نفسه ، وإنما له أقنوم^(٩) بكونه عالماً بنفسه لا بغيره . قيل له^(١٠) : وكذلك
هو قديم بنفسه ، وليس كل موجود جوهراً قديماً بنفسه^(١١) . فوجب أن يكون ٧
كونه قديماً أقنوماً رابعاً ، وكذلك^(١٢) هو شيء^(١٣) موجود بنفسه وجوهراً بنفسه .
فيجب أن يكون كونه شيئاً موجوداً أقنوماً وكونه جوهراً أقنوماً . لأنه ليس ٩
كل موجود جوهراً . وكذلك كونه باقياً صفة^(١٤) ترجع^(١٥) إلى نفسه لا تعلق
لها^(١٦) بغيره . وليس كل موجود باقياً . فوجب أن يكون كونه باقياً أقنوماً ١١
خامساً . ولا جواب لهم^(١٧) عن ذاك ، وفيه ترك التثليث .

١٣ مسئله عليهم في الأقانيم

- ١٤٤ يقال لهم : خبرونا^(١) عن الجوهر العام الجامع للأقانيم الذي هذه
الأقانيم أقانيم^(٢) له - أهو عندكم الأقانيم أم غيرها ؟ فإن قالت اليعقوبية ١٥
والنسطورية^(٣) : ليس الجوهر بغير الأقانيم . قيل لهم : أفليس الجوهر غير
مختلف من حيث كان (ف ٥٦ ظ) جوهراً ، ومن حيث لم يكن^(٤) معدوداً ، ١٧

- (١٠) ف :- سبحانه . (١١) - (١١) ب : أن يكون أقنومين ؛ ف : أن يقال إنها أقنوماً واحداً .
١٤٣ (١) ب : فإن . (٢) ب : الأقنومية . (٣) ص : ثبتت له تعالى . (٤) ص ف :
إليه (- نفسه) . (٥) ب : وهي كونه . (٦) ص ف : إليه (- نفسه) . (٧) ب : + صفة .
(٨) ب : + بها . (٩) ف : قنوم . (١٠) ب ص ف : لهم . (١١) ص ف : - بنفسه . ٢١
(١٢) ب : + كونه باقياً صفة . (١٣) ف : - شيء . (١٤) ب : - وكذلك كونه باقياً
صفة ؛ ص : - وكذلك كونه ... أقنوماً خامساً . (١٥) ب : يرجع . (١٦) ب : له . ٢٣
(١٧) ص ف : - لهم .
- ١٤٤ (١) ب : خبروني . (٢) ب : له أقانيم . (٣) ب : النسطورية ؛ ص : النسطورية ؛
ف : بنون حركات . (٤) ص : « كان » بدل « لم يكن » . ٢٥

- ١ ومن حيث لم يكن^(٥) (ص ٤٩ و) خواص^(٦) متباينة المعنى ؟ فإن^(٧) قالوا :
أجل - وهو قولهم - قيل لهم : أفليس الأقانيم مختلفة من حيث هي خواص
٣ متباينة المعنى ، ومن حيث هي معدودة ، ومن حيث هي أقانيم ، ومن حيث
إن الابن منها تدرّع واتحد بجسد^(٨) المسيح عليه السلام دون الروح ؟ فإن^(٩)
٥ قالوا : نعم : - ولا بدّ من ذلك - قيل لهم : فإذا كان الجوهر هو الأقانيم ،
والأقانيم مختلفة معدودة متباينة في الاختصاص ، ومنها المتّحد^(١٠) - وهي^(١١)
٧ نفس الجوهر - فنفس الجوهر إذاً مختلفة معدودة متباينة المعنى متّحدة بناسوت
المسيح عليه السلام^(١٢) . فيجب أن يكون نفس الجوهر الذي ليس بمعدود ولا
٩ مختلف ولا متحد ولا متباين المعنى هو نفس المختلف المعدود المتباين المعنى المتّحد .
وهذا جهل ممن صار إليه ، وليس ذلك من قولهم في الجوهر . ولا خلاص
١١ لهم منه .

- ١٤٥ واه^(١) فالت الملكية منهم - وهم الروم : إن الجوهر غير
١٣ الأقانيم . قيل لهم : فإذا كان الجوهر إلهاً^(٢) ، والأقانيم الثلاثة آلهة ، وهي^(٣)
(ب ٢٥ و) غيره ، فالإله^(٤) إذا أربعة : جوهر وثلاثة أقانيم غيره - وهذا
١٥ يبطل^(٥) قولكم بالتثليث . وإن قالوا : الإله^(٦) ثلاثة أقانيم ، والرابع جوهر^(٧)
ليس بإله غير^(٨) الثلاثة . قيل لهم : فلا فرق إذاً بين قولنا « الأقانيم (ص
١٧ ٤٩ ظ) ثلاثة ولا جوهر هناك يجمعها وتكون^(٩) له » ، وبين قولنا « إن هناك
ثلاثة أقانيم وجوهرًا جامعاً^(١٠) لها » . فيجب أن يكون وجود الرابع كعدمه
١٩ وإثباته كنفية ، (ف ٥٧ و) وهذا^(١١) تجاهل^(١٢) متّين صار إليه .

(٥) ب : تكن ، و + له ؛ ص : « كان » بدل « لم تكن » ؛ ف : بدون نقط . (٦) ص ف :
خواصا . (٧) ف : فإذا . (٨) ص : + عيسى . (٩) ف : فإذا . (١٠) ص : + فيه .
(١١) ف : وهو . (١٢) ف : - عليه السلام .

- ٢٣ ١٤٥ (١) ب : فان . (٢) ف : اله . (٣) ف : وهو . (٤) ب : والآلهة .
(٥) ص ف : نقض القول . (٦) ب : الآلهة . (٧) ص ف : - جوهر . (٨) ص : بغير
٢٥ للثلاثة - (بإله) ؛ ف : بغير - (بإله) . (٩) ص : ويكون ، و + الخواص . (١٠) ص ف :
وجوهر جامع . (١١) ف : كرر « وهذا » ، ثم شطب « وهذا » الأولى . (١٢) ب : جهل .

- ١٤٦ **وبقال لهم أيضاً^(١)** : إن جاز أن يكون الرابع مع الثلاثة ثلاثة فقط ، فما أنكرتم أن يكون الروح والعلم مع الإله الموجود واحداً فقط ، وأن يكون أقنوماً واحداً ، ولا يكون الثاني والثالث شيئاً يزيد على الواحد ، كما لم يكن الرابع شيئاً يزيد على الثالث ؟ فتكون الثلاثة الأقانيم هي جوهر واحد^(٢) ، كما كانت الأربعة التي منها الجوهر ثلاثة . ولا جواب عن ذلك . وكذلك يقال لهم^(٣) ، واليعقوبية^(٤) والنسطورية ، في قولهم : « إن الأب إله وإن الابن إله وإن الروح إله وإن الإله^(٥) مع ذلك واحد » . لأنه إذا كان كل واحد منهم إلهاً^(٦) ، فهم ثلاثة آلهة ، فلا^(٧) معنى لقولهم « إله واحد » — وهم قد جعلوا الإلهية لكل واحد منهم .

مسئلة أخرى على الملكية

- ١٤٧ **وبقال لهم^(١)** : خبرونا عن الجوهر الذي هو عندهم غير الأقانيم — أهو مع ذلك موافق^(٢) لها أم مخالف لها ؟ فإن قالوا : (ص ٥٠ و) إنه موافق لها . قيل لهم : فيجب أن يكون أقانيم^(٣) مثلها ، وأن يكون الجوهر ابناً من حيث وافق الابن ، وأن يكون روحاً من حيث وافق الروح ، وأن يكون أقنوماً^(٤) وخاصاً لجوهر آخر خامس ، كما أن الأقانيم خواص لجوهر . ويجب أيضاً أن تكون نفسه متباينة المعنى مختلفة من حيث أشبهت أقانيم^(٥) مختلفة المعاني ، وأن يكون (ف ٥٧ ظ) ابن نفسه وروح نفسه ، لأنه مثل ابنه وروحه وبمعناهما . وهذا جهل عظيم وترك لقولهم إن صاروا إليه .

١٤٦ (١) ب : — أيضاً . (٢) ص : جوهرأ واحداً . (٣) ف : — لهم و . (٤) ب : .
والنسطورية واليعقوبية . (٥) ب : الآلهة . (٦) ف : إله . (٧) ب : ولا .
١٤٧ (١) ب : — و . (٢) ب : مخالف لها أو موافق لها . (٣) ص : ف : أقنوماً ؛ وفي
ص « أقنوماً » مكتوبة في أعلى الهامش وهي مقطوعة . (٤) ص : ف : قنوماً . (٥) ص : ف :
أقانيما .

- ١ ١٤٨ ^(١) فألوا : ليس الجوهر موافقاً للأقانيم من كل جهة ^(٢) ، وإنما يوافقها بالجوهرية ، لأن جوهرها من جوهره . وإنما يخالفها في القنومية . قيل لهم :
٣ فالجهة التي وافقها بها - وهي الجوهرية - هي الجهة التي خالفها بها - وهي القنومية . فان قالوا : نعم - جعلوا معنى الجوهرية هو معنى القنومية . وقيل لهم :
٥ فما أنكرتم أن يكون الجوهر أقنوماً ^(٣) ؟ الجوهر آخر ولنفسه ؟ وذلك ترك قولهم .
وإن ^(٤) قالوا : جهة الاختلاف بينهما ، وهي القنومية ، غير جهة الاتفاق ، التي هي الجوهرية . قيل لهم : فيجب أن يكون هناك خلاف ثابت بين الجوهر والأقانيم في القنومية ، وأن يكون ذلك الخلاف (ص ٥٠ ظ) لا يبدو أن يكون جوهرًا أو قنوماً ^(٥) . وإلا وجب أن يوافقها بنفسه في ^(٦) الجوهرية ويخالفها (ب ٢٥ ظ) بنفسه في القنومية . وإن جاز ذلك ، جاز أن يكون وفاق الشئيين هو خلافهما ، وأن يكون قدمه هو محدوده ، وأن يكون قديماً بنفسه ^(٧) محدثاً بنفسه ^(٨) . وفي فساد ذلك دليل على بطلان ما قالوه .

- ١٣ ١٤٩ فانه قال منهم قائل : أفليس قد قلتم أنتم في ^(١) صفات الباري سبحانه ^(٢) إنها ^(٣) ليست بموافقة له ولا مخالفة له ؟ فما أنكرتم أيضاً أن يكون الجوهر غير موافق للأقانيم ولا مخالف ^(٤) لها ؟ قيل لهم : إنما سألناكم عن هذا لأجل قولكم إن الجوهر غير الأقانيم . ونحن (ف ٥٨ و) فلا نقول إن الله عز وجل ^(٥) غير صفاته ، فلا ^(٦) يلزم ما قلتم . و ^(٧) على أننا لو قلنا إن الله تعالى ^(٨) مخالف لصفاته في معناها بمعنى أنه ^(٩) يجوز عليه ما يستحيل عليها وأنه لا يسد مسدها ولا ينوب منابها ، لم يدخل علينا مثل ما لزمكم من ^(١٠) كون المتفق بنفسه مختلفاً بنفسه وكون جهة الاتفاق هي جهة الاختلاف . لأننا لا نزع أن

٢١ ١٤٨ (١) ف : فإن . (٢) ف : وجه . (٣) ص : قنوماً . (٤) ب : فإن .

(٥) ب : ف : عرضاً . (٦) ص : ف : بالجوهرية . (٧) ب : - بنفسه . (٨) ب : لنفسه .

٢٣ ١٤٩ (١) ص : ف : إن . (٢) ف : - سبحانه . (٣) ص : ف : - إنها ، و « ليس » .

(٤) ب : مخالفاً . (٥) ف : - عز وجل ؛ ب : سبحانه . (٦) ف : فلم . (٧) ف : -

٢٥ و . (٨) ص : سبحانه ؛ ف : - تعالى . (٩) ص : أن . (١٠) ف : في .

- ١ الله سبحانه^(١١) موافق لصفاته من^(١٢) جهة من الجهات . وأنتم تزعمون أن
الجوهر موافق للأقانيم بالجوهريّة ، فإنه^(١٣) موافق لها بنفسه ، ومخالف لها أيضاً
٣ في القنومية بنفسه . فشتان بين (ص ٥١ و) قولنا وقولكم .

١٥٠ وانه قالوا : لا نقول إنه موافق لها ولا مخالف لها . قيل لهم :

- ٥ فإنه لا بدّ أن يسدّ مسدّها فيوافقها أو لا يسدّ مسدّها فيخالفها . وهذا المعنى
نفسه هو^(١) الذي نعنيه بالاتّفاق والاختلاف ، فلا معنى للمراوغة . وإن قالوا :
٧ أليس لا^(٢) يقال إن يد الإنسان من الإنسان^(٣) مخالفة له ولا موافقة له^(٤) ؟
وكذلك الواحد من العشرة ، والبيت من القصيدة ، و^(٥) الآية^(٥) من السورة^(٦) .
٩ فما أنكرتم من مثل ذلك في الجوهر والأقانيم ؟ قيل لهم : إنّا لم نجز إطلاق
الخلاف والوفاق فيما ذكرتم لأن قولنا « إنسان » واقع على الجملة التي منها اليد .
١١ وكذلك العشرة والواحد منها ، والبيت و^(٧) القصيدة ، والآية و^(٨) السورة .
و^(٩) من المحال أن يكون الشيء مثل نفسه و^(١٠) غيره أو خلاف نفسه وغيره^(١١) .
١٣ (ف ٥٨ ظ) وقولنا « جوهر » ليس بواقع عندكم على الجوهر والأقانيم التي هي
خواصه ، ولا من أسماء الجمل . فسقط ما سألتهم عنه .

١٥ باب^(١) ذكر^(٢) اختلافهم في معنى قولهم « الأقانيم »

- ١٥١ وقد^(١) زعم قوم منهم أن معنى الأقانيم ، التي هي الخواص ،
١٧ أنها صفات للجوهر . فيقال لهم : إذا استحال أن تكون أقانيم^(٢) وخواص^(٣)
لأنفسها ، فأنما^(٤) تكون صفات وأقانيم لشيء آخر هو غيرها ، و^(٥) لا يقال

١٩ (١١) ف : عز وجل . (١٢) ب : في . (١٣) ص ف : وأنه .

١٥٠ (١) ص ف : - المعنى نفسه هو . (٢) ولعل الأحسن أن نقرأ كلمة « لا » بعد

٢١ « من الإنسان » . (٣) - (٣) ص : لا يخالفه ويوافقه ؛ ف : يوافقه ولا يخالفه . (٤) ص :
وكذلك . (٥) ف : السورة . (٦) ص ف : القرآن . (٧) ب : من القصيدة . (٨) ب :

٢٣ من السورة . (٩) ف : - و . (١٠) ب : أو . (١١) ب : - وغيره .

(العنوان) (١) ب : - باب . (٢) ف : - ذكر . (٣) ب : - قولهم .

٢٥ ١٥١ (١) ب : - وقد . (٢) ص : أقانيماً . (٣) ص ف : وخواصاً . (٤) ب :

وإنما . (٥) ص ف : أو .

١ له ^(٦) إنه هي . وهذا ^(٧) (ص ٥١ ظ) يوجب إثبات أربعة معانٍ ^(٨) منها جوهر
 وثلاثة خواص له . وهذا ترك التثليث . (ب ٢٦ و) وإن قالوا : هي خواص
 ٣ لأنفسها ^(٩) وأقانيم لأنفسها . قيل لهم : فيجب أن يكون الابن ابن نفسه .
 والروح روح نفسه والصفة صفة نفسها — وهذا جهل عظيم . ويجب بطلان ما
 ٥ هي خواص له ونفيه وألا يكون هناك مخصوص ^(١٠) بهذه الخواص . وهذا
 إبطال للجوهر .

٧ ١٥٢ وزعم قوم منهم أن معنى الأقانيم والخواص أنها أشخاص . فيقال
لهم : أهي ^(١) أشخاص لأنفسها أم لجوهر يجمعها ؟ فإن قالوا : لأنفسها — تركوا
 ٩ قولهم . وإن قالوا : لجوهر جامع لها — أبطلوا التثليث . وقال بعضهم : معنى
 الأقانيم أنها خواص فقط . (ف ٥٩ و) فيقال لهم : أفهي ^(٢) خواص لأنفسها أم
 ١١ لجوهر جامع لها هي خواص له ؟ ويكلمون في ذلك بما كلّمنا به من زعم ^(٣)
 أنها أشخاص وصفات . ولا جواب لهم عن ذلك .

١٣ مسألة أخرى عليهم في الأقانيم

١٥٣ وبال لزمهم : إذا كانت الأقانيم جوهرًا واحدًا ، وكان الأب
 ١٥ جوهره جوهر الابن ، وجوهر الروح من جوهرهما ، فلم كان الابن والروح بأن
 يكونا ^(١) (ص ٥٢ و) ابناً وروحاً خاصين للأب أولى من أن يكون كل واحد
 ١٧ منها أباً ، وأن يكون الأب خاصاً لهما ؟ إذا كان الابن ^(٢) والروح جوهرين
 لأنفسهما ، وكان جوهرهما من جوهر الأب ، وكان الأب جوهرًا لنفسه ، وكان ^(٣)
 ١٩ قديماً لنفسه ، وكانا ^(٤) أيضاً قديمين لأنفسهما ، ولم يكن الأب قبل الأقانيم
 والخواص ولا أسبق في الوجود ، ولا الخواص أسبق منه — فما الذي جعله بأن

٢١ (٦) ب ص : — له . (٧) ب : فهذا . (٨) ص ف : معاني . (٩) ف : أنفسها .
 (١٠) ب : مخصوصاً .

٢٣ ١٥٢ (١) ص ف : فهي . (٢) ب : أهي . (٣) ص : يزعم .
 ١٥٣ (١) ص ف : يكون . (٢) ب ص : الروح والابن . (٣) ص : — كان .
 ٢٥ (٤) ف : كان .

١ يكون أباً لها أولى من أن يكون كل واحد منها أباً لما جعلتموه^(٥) أباً له ،
وأن يكون الأب خاصاً ؟ فلا يجدون إلى تصحيح تحكّمهم سبيلاً .

٣ باب^(١) الكلام عليهم في معنى الاتحاد^(٢)

١٥٤ وقد اختلفت عباراتهم عن^(١) معنى الاتحاد . فقال كثير منهم :

٥ معنى^(٢) الاتحاد أن^(٣) الكلمة ، (ف ٥٩ ظ) التي هي الابن ، ^(٤) حلت جسد
المسيح^(٥) . وقال^(٦) كثير منهم : إن الاتحاد هو^(٧) اختلاط وامتزاج . وزعمت
اليقوبية أن كلمة الله انقلبت لحمًا ودمًا بالاتحاد . وزعم كثير منهم^(٨) ،
أعني^(٩) اليقوبية والنسطورية ، أن اتحاد الكلمة بالناسوت اختلاط وامتزاج
كاختلاط الماء وامتزاجه بالحمر واللبن إذا صبّ فيها ومُزج بها . وزعم قوم
منهم أن معنى اتحاد الكلمة بالناسوت ، الذي هو الجسد ، هو^(١٠) اتّخاذ^(١١) له
(ص ٥٢ ظ) هيكلًا (ب ٢٦ ظ) ومجلاً وتديريها الأشياء عليه وظهورها فيه
دون غيره . واختلفوا في معنى ظهور الكلمة في الهيكل وأدراعها له^(١٢) وإظهار
التدبير عليه . فقال أكثرهم : معنى ذلك أنها حلّت به ومازجته واختلطت به
اختلاط الحمر واللبن بالماء عند امتزاجهما .

١٥٥ وقال قوم^(١) صريحهم : إن ظهور الكلمة في الجسد واتّحادها به
ليس على معنى المزاج والاختلاط ، ولكن على سبيل ظهور صورة الإنسان في
المرأة والأجسام الصقيلة النقية عند مقابلتها من غير حلول صورة الإنسان في

(٥) ف : جعلوه .

١٩ (العنوان) (١) ب : - باب . (٢) ص : الاتحاد ، وتكتب هذه الكلمة هكذا كثيراً في ص ،
كما أن كلمة « اتحد » تكتب « ايتحد » وكلمة « متحد » تكتب « موئحد » .

٢١ ١٥٤ (١) ص : في . (٢) ص ف : في (مكان « معنى ») . (٣) ص ف : - أن .
(٤) ص ف : + أنها . (٥) ب : + عليه السلام . (٦) ب : قالت ، و + طائفة أخرى وهم
اليماقية و . (٧) ص ف : - هو . (٨) ف : - منهم . (٩) ص ف : من (مكان « أعني ») .
(١٠) ص ف : - هو . (١١) ص ف : - له ؛ والأحسن أن نقرأ « اتّخاذها » على أن يعود
الضمير هنا إلى « الكلمة » . (١٢) ص : - له .

١٥٥ (١) ف : فريق .

- ١ المرأة ، وكظهور^(٢) نقش الحاتم وكل طابع في الشمع والطين وكل ذي لين قابل للطبع من^(٣) الأجسام من غير حاول نقش الحاتم والرسم^(٤) في الشمع والطين والتراب والدقيق^(٥) . وقال بعضهم : «أقول إن الكلمة اتحدت بجسد المسيح^(٦) (ف ٦٠ و) على معنى أنها حلته من غير مماسة ولا مازجة و^(٧) مخالطة ، كما أقول إن الله تعالى^(٨) حال في السماء وليس بماس ولا مخالط لها^(٩) ، وكما أقول إن العقل جوهر^(١٠) حال في النفس وهو مع ذلك غير مخالط للنفس ولا مماس لها .
- ٢ وزعمت الروم ، وهم^(١١) الملكية ، أن معنى اتحاد^(١٢) الكلمة بالجسد أن الاثنين صاروا واحداً ، وصارت^(١٣) (ص ٥٣ و) الكثرة قلّة ، وصارت الكلمة وما اتحدت به واحداً ، وكان^(١٤) هذا الواحد بالاتحاد اثنين قبل ذلك . هذا جملة المشهور عنهم في معنى الاتحاد .

- ١١ ١٥٦ فأما^(١) من زعم ضرم^(٢) أن معنى الاتحاد هو ظهور الابن في الجسد وأدراعه له على سبيل ظهور الوجه في المرأة والنقش في المطبوع من غير حاول الوجه في المرأة وانتقال النقش إلى الشمع — فإنه^(٣) لا معنى له . لأن الوجه لا^(٤) يظهر في المرأة ولا صورة مثله ولا ينتقل إليها ولا يوجد على صفحتها ولا ممازجاً لها . وإنما يُدرك الإنسان وجه نفسه عند مقابلاته^(٥) هذه^(٦) الأجسام الصافية الصقيلة بإدراك يحدث له مجري العادة عند مقابلاته^(٧) هذه^(٨) الأجسام ، أو^(٩) بانعكاس الشعاع على ما يذهب إليه بعض المتكلمين . فيظن عند إدراكه لنفسه ومقابلة الجسم الصقيل أن في المرأة صورة هي وجه أو مثل صورة وجه — وليس ذلك^(١٠) كذلك . وقد بيّنا هذا في غير هذا^(١١) الموضع بما يُغني الناظر (ف ٦٠ ظ) فيه . وإذا ثبت أنه لا شيء يظهر في المرأة ولا يختص بها ، بطل بناء الاتحاد عليه .

(٢) ف : وظهور . (٣) ص : في . (٤) ب : والرسم . (٥) ب : — والدقيق .

٢٣ (٦) ب : + عليه السلام . (٧) ب : ولا . (٨) ب : سبحانه ؛ ف : — تعالى . (٩) ب : «لها» بعد «بماس» . (١٠) ص : ف : + وإنه . (١١) ب : وهي . (١٢) ص : الاتحاد والكلمة .

٢٥ (١٣) ص : فصارت . (١٤) ص : فكان .

١٥٦ (١) ص : وأما . (٢) ص : ف : — منهم . (٣) ب : فلا . (٤) ب : ص :

٢٧ ليس . (٥) ب : ف : مقابلة . (٦) ب : — هذه . (٧) ب : ف : مقابلة . (٨) ب :

— هذه . (٩) ب : ص : — أو . (١٠) ب : — ذلك . (١١) ب : — هذا ، و «موضع» .

١٥٧ وأما تسميهم ذلك بظهور نقش الطابع^(١) في الشمع والطين ، فإنه باطل وتخليط من قائله . وذلك أن (ص ٥٣ ظ) الظاهر في الشمع شيء مثل نقش الخاتم وهو غيره لأن الحروف الموجودة بالشمع هي بعض له وجزء من أجزائه . وما في الطابع من الحروف (ب ٢٧ و) هو بعض الطابع ومن جملته . وهما غيران يصح وجود أحدهما مع عدم الآخر ، فظنهم أن نفس^(٢) النقش الذي في الشمع هو نفس الطابع جهل وتفريط^(٣) . فيجب على هذا ، إن لم تكن الكلمة هي نفسها الظاهرة في جسد المسيح ، أن يكون الظاهر فيه غيرها وهو شيء مثلهما ، وأن يكون لله^(٤) ابنان^(٥) وكلمتان ، أحدهما لا يحل الأجسام ولا يتخذها هيكلًا ومكانًا ، والآخر^(٦) حال في جسد المسيح . وهذا قول بأربعة أقانيم وترك القول بالتثليث .

١٥٨ وأما^(١) من قال إن الاتحاد إنما هو حلول الكلمة في المتحد به واختلاطها به وممازجتها له^(٢) ، فإنه يقال له : إذا جاز على الكلمة الحلول في الجسد المخلوق وممازجتها له واختلاطها به — وهي^(٣) مع ذلك قديمة^(٤) — فما أنكرتم من^(٥) اجتماعها مع الجسد ومماستها له ؟ وإذا جاز على القديم سبحانه^(٦) الماسة والجارة والمخالطة للحدث والمازجة له ، فلم لا يجوز عليه مقابلة المحدث ومحاذاته ؟ ولم لا يجوز عليه الظهور والكمون والحركة والسكون (ص ٥٤ و) والبعد والقرب والإشغال^(٧) (ف ٦١ و) والتفريغ والتصوير والتركيب ؟ فإن راموا في ذلك فصلًا لم يجدوه . وإن مروا على^(٨) ذلك ، قيل لهم : فإذا جاز أن يكون ما هذه صفته قديمًا ، وقد كان في القدم غير مماس ولا ممازج ولا مخالط ، فما أنكرتم أن يكون سائر الأجسام المماسة^(٩) المختلطة المتحركة الساكنة قديمة ؟ وما الذي جعل الكلمة التي هذه^(١٠) صفتها بالقدم أولى منها بالحدث ؟ وما الذي جعل الأجسام بالحدث أولى من الكلمة ؟

١٥٧ (١) ب : الطبع . (٢) ف : — نفس . (٣) ب : وتخليط . (٤) ص : الله ؛ ب : + سبحانه . (٥) ص ف : اثنين وكلمتين . (٦) ص ف : والأخرى حالة .
١٥٨ (١) ف : وما . (٢) ص : + على الكلمة . (٣) ص : وهو . (٤) ص : قديم .
(٥) ف : في . (٦) ص ف : — سبحانه . (٧) ب : والشغل . (٨) ص : عليهم (— ذلك) .
٢٧ (٩) ب : الماسة . (١٠) ص : هي .

١٥٩ **وبقال للبعفوية** : إذا جاز أن ينقلب ما ليس بلحم ولا دم لنفسه ، وما هو مخالف للدم واللحم لنفسه ، لحماً ودماً بالاتحاد — فلم لا يجوز أن تنقلب الكلمة التي تخالف المحدثات لنفسها ^(١) وإست ^(٢) بمحدثه لنفسها محدثةً بالاتحاد ، فيصير القديم لنفسه ^(٣) محدثاً عند اتحاده بالمحدث ^(٤) ، كما صار لحماً ودماً عند اتحاده باللحم ^(٥) والدم ؟ ولم لا يصير المحدث لنفسه قبل اتحاد القديم به ^(٦) قديماً عند اتحاد القديم به ^(٧) ، فيخرج عن أن يكون لحماً ودماً عند اتحاده في المتحد به ^(٨) ، فتصير الطبيعتان واحدة ^(٩) ويصير ما ليس بلحم ولا دم لحماً ودماً وما هو لحم ودم غير لحم ودم ؟ فلا يجدون إلى دفع ذلك سبيلاً . ٩

١٦٠ **واما قول من قال إن الاتحاد** (ص ٥٤ ظ) هو حلول الكلمة في الناسوت من غير مماسة له ، وإنه ^(١) كحلول الباري سبحانه ^(٢) في السماء وكحلوله ^(٣) على العرش من غير مماسة لها — فإنه باطل (ف ٦١ ظ) غير معقول . وذلك أن الباري سبحانه ^(٤) ليس في السماء ولا هو مستقر على العرش ^(٥) بمعنى حلوله على العرش . لأنه لو كان حالاً في أحدهما (ب ٢٧ ظ) ومستوياً على الآخر بمعنى الحلول ^(٦) ، لوجب أن يكون مماساً لها لا محالة . ١٥

١٦١ **واما قولهم إن العقل جوهر** حال في النفس و ^(١) غير مماس لها ^(٢) — فإنه باطل . لأن الجوهر لا يحل في العرض ، وإنما يحل في الجسم على معنى المماسية له ^(٣) والاعتماد عليه واتخاذ مكاناً يعتمد ^(٤) ويحيط به من جهاته ، كحلول الماء في الحب والذهن في القارورة . وإذا لم يُعقل الحلول إلا مماسة ١٩

١٥٩ (١) ص ف : بنفسها . (٢) ف : وليس . (٣) ب : + بالاتحاد . (٤) ب : — بالمحدث . (٥) ب ص : — باللحم والدم . (٦) ف : — به . (٧) ص : — به . (٨) ص : في الوقت به (مكان « في المتحد به ») ؛ ف : — في المتحد به . (٩) ص : واحداً . ٢١
١٦٠ (١) ص : — وإنه . (٢) ص ف : — سبحانه . (٣) ص ف : وحلوله . ٢٣
(٤) ف : — سبحانه . (٥) ب : عرشه . (٦) ص ف : — بمعنى الحلول . ٢٥
١٦١ (١) ب : — و . (٢) ص : — لها . (٣) ف : لها . (٤) ب ف : يعتمده .

وملاصقة ، وكانت المجاورة والاجتماع من صفات الأجسام ، وكانت كلمة الله تعالى^(٥) غير جسم ، لم يجر عليها^(٦) الاتحاد والحلول في الأماكن .

١٦٢ **واما قول الروم إن الاتحاد هو أن يصير الكثير قليلاً والاثنتان واحداً ، فإنه قول لجميعهم ، لأنهم كلهم يزعمون أن الاتحاد هو^(١) أن يصير الكثير قليلاً - والروم توافق اليعاقبة والنسطورية في أن الاتحاد لا يكون إلا بالامتزاج^(٢) والاختلاط - فيقال لهم : إذا لم يجر أن يحصل الاتحاد (ص ٥٥ و) وأن يصير الاثنان واحداً إلا بالاختلاط والامتزاج - وكنا^(٣) قد بينا أن ذلك بماسة وملاصقة ، وأنه بمنزلة الحركة والسكون والظهور والكمن ، وأن هذه الأمور أجمع تختص بالأجسام^(٤) ولا تجوز إلا عليها - لم يصح الاتحاد على الكلمة القديمة ، ولا أن يصير الاثنان واحداً^(٥) أبداً . لأنه معلق بمحال لا يصح ، وهو بماسة ما ليس بجسم^(٦) ولا جوهر للأجسام (ف ٦٢ و) والجواهر^(٧) - وذلك ممنوع محال .**

١٦٣ **وبقال للروم أيضاً^(١) : إذا جاز أن يتحد قديم بمحدث فيصيران واحداً ، وقد كانا اثنين قبل الاتحاد ، فما أنكرتم من أن^(٢) يتحد بمحدث يصير الرطلان والقديحان اللذان أحدهما خمر^(٣) والآخر ماء^(٤) ، إذا اختلطا وامتزجا ، رطلاً واحداً وقديحاً واحداً؟ وما أنكرتم أيضاً من أن يصير العرضان ، إذا وُجدا في محل واحد ، عرضاً واحداً جنساً واحداً^(٥) ، وإن كان أحدهما حركة والآخر سواداً؟ وما أنكرتم من أن تنكسر القلعة فتصير^(٦) الطينة الواحدة والشئ الواحد ، الذي لا بعض له ولا نصف ولا تأليف فيه ولا صورة له ، مائة ألف شئ . وإذا أبعاد وأقطار وصور^(٨) متغايرة وأشكال^(٩) مختلفة**
(٥) ب ف : - تعالى . (٦) ص ف : عليه .

١٦٢ (١) ب : - هو . (٢) ب : بامتزاج واختلاط . (٣) ف : - كنا . (٤) ص ف : الأجسام . (٥) ص : واحدة . (٦) - (٦) ب : - ولا جوهر للأجسام والجواهر .
١٦٣ (١) ب : - أيضاً . (٢) ص : أنه . (٣) ولعل قراءة « فيصيرا » أحسن لأن الفاء هنا سببية . (٤) ف : خمر . (٥) ص : لبن . (٦) ص : - واحداً . (٧) ص : فيصير ؛ ف : بدون حركات . (٨) ف : صوراً . (٩) ف : وأشكالاً .

- ١ على حدّ ما يقوله بعض الفلاسفة ؟ (ص ٥٥ ظ) فإن مروا على هذا ^(١) أجمع تركوا قولهم وتجاهلوا ، وإن أبوه لم يجدوا فصلاً .
- ٢ ١٦٤ وبغال للروم أيضاً : إذا كان من دينكم مخالفة النسطورية واليعاقبة في قولهم إن الكلمة اتحدت بإنسان واحد جزئيّ دون غيره ، وكنتم ^(١)
- ٥ ترعمون أن الابن إنما اتحد بالإنسان الكليّ - وهو الجوهر الجامع لسائر أشخاص الناس - لكي يخلص الجوهر الجامع (ف ٦٢ ظ) لسائر الناس من المعصية ،
- ٧ (ب ٢٨ و) وهو إذا اتحد بالإنسان الكليّ صار معه واحداً - فيجب أن يصير الجوهر الكليّ جزئياً وأقنوماً واحداً . لأن الابن أحد الأقانيم وليس هو كل الأقانيم والخواص ، فهو من حيث القنومية ^(٢) شخص واحد ^(٣) جزئيّ . فإذا صار عند الاتحاد بالإنسان الكليّ - الذي هو الجوهر الجامع لكل الناس - شيئاً واحداً ، وجب أن يكون كلياً جزئياً . لأنه كليّ من حيث كان جوهرًا جامعاً لسائر الناس ، وجزئيّ من حيث كان خاصاً وأقنوماً للجوهر العام . فيجب أن يكون كلياً جزئياً - وهذه ^(٤) غاية الإحالة .
- ١٣

فصل

- ١٥ ١٦٥ وقد اطنبت النصارى على أن الاتحاد فعل من الأفعال صار به المتحد متحداً والمسيح (ص ٥٦ و) مسيحاً . فيقال لهم : خبرونا عن الاتحاد بالإنسان الذي ^(١) اتحدت به الكلمة - إذا كان فعلاً ، فهل له عندكم فاعل أم لا ؟ فإن قالوا : لا فاعل له . قيل لهم : فما أنكرتم من أن يكون سائر الأفعال والحوادث لا فاعل لها ؟ وليس ذلك من قولهم . وإن قالوا : الاتحاد فعل لفاعل فعله وكان متحداً به ^(٢) . قيل لهم ^(٣) : فمن ^(٤) فاعله ؟ أهو الجوهر

٢١ (١٠) ص : ذلك .

١٦٤ (١) ص : وأنتم . (٢) ب : القنومة . (٣) ص : في النص « وحي » ، وفي الهامش

٢٣ « واحد » . (٤) ب : وهذا .

١٦٥ (١) ب : المتحدة (مكان « الذي اتحدت ») . (٢) ب : « به » قبل « متحداً » .

٢٥ (٣) ص : - لهم ؛ ف : له . (٤) ص : ومن .

- الجامع للأقانيم دون الأقانيم ، أم الأقانيم الثلاثة دونه ، أم هو والثلاثة
الأقانيم ، أم الفاعل له واحد من الأقانيم ؟ فإن قالوا : هو الجوهر العام
الجامع للأقانيم . (ف ٦٣ و) قيل لهم ^(٥) : فيجب أن يكون الجوهر هو المتحد
بالجسد و ^(٦) الإنسان الكلي أو الجزئي على ما تختارونه . لأن المتحد عندكم هو
من فعل الاتحاد دون من لم يفعل . ويجب أيضاً أن يكون هو الاله المستحق
للعادة ، لأنه هو الفاعل ^(٧) .

- ١٦٦ وكذلك انه قالوا : الجوهر والأقانيم فعلوا الاتحاد . قيل لهم :
فيجب أن يكون هو و ^(١) الثلاثة الأقانيم متحدين بالإنسان ، ولا معنى لقولكم
إن الابن وحده ^(٢) هو المتحد دون الأب والروح ودون الجوهر العام الجامع
للأقانيم . وهذا نقض قولكم ^(٣) إن الاتحاد للابن فقط . وكذلك إن قالوا :
إنما فعل الاتحاد (ص ٥٦ ظ) الثلاثة ^(٤) الأقانيم دون الجوهر . قيل لهم :
فيجب أن يكون الروح أيضاً متحداً ^(٥) وألاً ^(٦) يكون الابن وحده من خواص
الجوهر متحداً . وإن ^(٧) قالوا : فاعل الاتحاد إنما هو الابن وحده ، ولانفراده
بفعل الاتحاد كان متحداً دون الروح . قيل لهم : فإذا جاز أن ينفرد الابن
بفعل حادث هو الاتحاد دون الروح والأب و ^(٨) دون الجوهر العام ، فلم لا يجوز
أيضاً ^(٩) أن ينفرد الروح بفعل حادث وحادث آخر ، وأن ينفرد كل أقنوم من
الأقانيم بعوالم ^(١٠) وأفعال لا يفعلها الآخر ، وينفرد الجوهر الجامع لها بفعل غير
فعلها ؟ وإذا كان (ب ٢٨ ظ) ذلك كذلك ، جاز أن تتمايز وتختلف .
ويقال لهم : إذا ^(١١) كانت الأقانيم تفعل كما أن الجوهر الجامع لها يفعل ، فلم
صار بأن ^(١٢) يكون جامعاً لها ^(١٣) (ف ٦٣ ظ) وأن تكون خواص ^(١٤) له

٢١ (٥) ب : - لم . (٦) ص : أو . (٧) ص : الفاعل ؛ ب : + لها .
١٦٦ (١) ف : - و . (٢) ص : - وحده . (٣) ص ف : قولهم . (٤) ب :
الأقانيم الثلاثة . (٥) ص ف : متحدة . (٦) ف : وأن (- لا) . (٧) ص : فإن .
٢٣ (٨) ف : - و . (٩) ب : - أيضاً . (١٠) ص : - بعوالم (بأفعال) . (١١) ص ف :
فإذا . (١٢) ص : أن . (١٣) ص ف : - لها . (١٤) ص ف : خواصاً .
٢٥

١ أولى من أن يكون^(١٥) هو^(١٦) خاصاً لها وهي جامعة له ، فيكون أقنوماً^(١٧) من أقانيهما ؟ فلا يجدون إلى دفع^(١٧) ذلك سبيلاً^(١٨) .

٣ ^(١)مسئلة أخرى عليهم في الاتحاد^(٢)

١٦٧ وبقال لهم : خبرونا^(١) كيف اتحدت الكلمة التي هي الابن بجسد المسيح دون الأب والروح مع قولكم بأنه غير مباين لها ولا منفصل عنها . (ص ٥٧ و) وإن جاز ذلك ، فما أنكرتم من أن يكون الماء المازج للخمر المختلط به مشروباً دون الخمر أو الخمر مشروباً دون الماء ، وإن^(٢) كنا غير منفصلين ولا متباينين ؟ فإذا^(٣) استحال هذا عندهم ، و^(٤) يجب أن يكون شارب الخمر الممتزج بالماء شارباً للخمر والماء ، إذا كنا غير منفصلين ولا متباينين ، فما أنكرتم من أن يجب ، متى^(٥) كان الابن متحدًا ، وهو غير منفصل من الروح والأب ولا مباين لها ، أن يكون الأب والروح متحدين^(٦) كما أن الابن متحد^(٧) ؟

١٣ ١٦٨ فانه قالوا : إن الكلمة إما اتحدت بالإنسان الكلي في الجزئي^(١) الذي ولدته مريم^(١) . قيل لهم^(٢) : فيجب أيضاً أن يكون الأب والروح متحدين بالكلي في الجزئي الذي ولدته مريم . لأننا لسنا نقصد بهذا السؤال الكلام في الإنسان الذي اتحدت به الكلمة ، وهل هو جزئي أو كلي ، أو اتحد^(٣) بالكلي في الجزئي الذي ولدته مريم . وإما الكلام في كيف يمكن أن يكون الابن متحدًا بما اتحد به^(٤) كليًا كان أو جزئيًا^(٤) — دون الأب والروح ، وهو غير مباين لها ولا منفصل عنها . فأجيبوا عن هذا إن كنتم قادرين

(١٥) ص : تكون ؛ ف : بدون فقط . (١٦) — (١٦) ص ف : هي جامعة له وهو خواص لها وقنوم . (١٧) ب : — إلى دفع ، و «لذلك» . (١٨) ب : مدفعاً .
 (العنوان) (١) ف : + فصل . (٢) ب : — أخرى عليهم في الاتحاد ؛ ص : — في الاتحاد .
 ٢٣ ١٦٧ (١) ب ف : — خبرونا . (٢) ف : وإذا . (٣) ب : وإذا . (٤) ص ف : — و . (٥) ب : إذا . (٦) ب ف : + به . (٧) ب : + به .
 ٢٥ ١٦٨ (١) ب : + عليها السلام . (٢) ص : — لهم ؛ ف : له . (٣) ب : اتحاد ؛ أما «اتحد» فتقدير فاعله «الابن» . (٤) — (٤) ب ف : من كلي (ف : + كان) أو جزئي .

- ١٦٩ ثم يقال لهم : إن كانت (ف ٦٤ و) الكلمة اتحدت بالإنسان^(١) الكلّي ، فلا تخلو^(٢) أن تكون اتحدت به في مكان أو لا في مكان .
- ٣ فإن كانت اتحدت به لا في مكان ، (ص ٥٧ ظ) فليس^(٣) بينها^(٤) وبين الجسد المولود المأخوذ من مريم إلا ما بينها^(٥) وبين سائر أجساد^(٦) الناس وسائر الأجساد^(٧) ، ولا مزّة لمريم ولا للجسد المأخوذ منها ، إذا لم يكن للابن اتحاد به ولا غيره . ويجب^(٨) أن يكون القتل والصلب جارّين على الجسد فقط ، لا على الابن ولا على المسيح . لأن الجسد الذي لا اتحاد للابن به ليس بمسيح .
- ٧ فكيف يكون المسيح مقتولاً مصلوباً ؟ وإن كان اتحاد الابن بالكلّي اتحاداً^(٩) به في مكان ما^(١٠) ، هو الجسد المأخوذ من مريم أو غيره من الأجساد^(١١) ، فيجب أن يكون الكلّي محصوراً في ذلك المكان الجزئي وأن يكون الجزئي حاوياً محيطاً بالكلّي (ب ٢٩ و) ومكاناً له ، وإن كان جزءاً منه . وهذا عكس ما في العقل وقلبه . لأن ذلك لو جاز ، لجاز اشتغال العدد القليل على العدد الكثير وزيادته عليه ، ولجاز أن يكون الصغير من الأجسام محيطاً بالعظيم وحاوياً له . وإذا علمنا بأوائل العقول فساد ذلك ، علمنا أيضاً استحالة اتحاد الابن بالكلّي ، إن كان ههنا كلّي ، في مكان صغير جزئي .

مسئلة على الملكية

- ١٧٠ يقال لهم : خبرونا كيف ولدت مريم الابن دون الأب وروح القدس ، وهو غير مباين لها^(١) (ص ٥٨ و) ولا منفصل عنها . فيكون المتحد بالجسد^(٢) حملاً في بطن مريم ، والأب (ف ٦٤ ظ) والروح والجوهر الجامع للأقانيم لا في بطن مريم . وهما مع ذلك غير متباينين ولا منفصلين ممّا هو
- ١٦٩ (١) ص : - الإنسان (بالكلّي) . (٢) ص : + من . (٣) ص : وليس . (٤) ص : ف : بينها . (٥) ب : بينه ؛ ف : بينها . (٦) ب : أجسام ؛ ف : الأجسام ، و - الناس . (٧) ص : وسائر الأجسام ؛ ف : - وسائر الأجساد . (٨) ص : « فيجب » في الهامش ، وفي النص كلمة « ويجب » حولت إلى « فيجب » ولكن كتابتها غير واضحة . (٩) ص : اتحاد ، و - به . (١٠) ف : - ما . (١١) ب : الأجسام .
- ١٧٠ (١) ص : ف : باين منها . (٢) ص : بالجسم .

١ حال في الجسد^(٣) في بطن مريم . فما لا ينفصل ولا يتميز بالذات^(٤) كيف يكون منه مولود ومنه غير مولود ومنه متحد ومنه غير متحد ، لولا الجهل والعجز ؟

٣ مسألة أخرى على الملكية

- ١٧١ بقال لهم : خبرونا عن مريم - أهي^(١) إنسان كلي أم إنسان جزئي ؟ فإن قالوا : إنها كلي - تجاهاوا ، وقيل لهم : فما أنكرتم أن يكون كل ذكر وأنثى من الناس إنساناً كلياً ؟ فإن قالوا : هو^(٢) كذلك - تركوا قولهم ، وقيل لهم : فأي^(٣) هو الإنسان الجزئي وكل جزئي تشيرون إليه على قولكم هذا فهو كلي ؟ فلا يجدون إلى إثبات الجزئي سبيلاً - وفي ذلك^(٤) هدم مذهبه . وإن قالوا : مريم^(٥) إنسان جزئي . قيل لهم : فالإنسان الذي ولدته ، أليس هو الذي اتحد الابن به^(٦) بولادته ؟ فإذا^(٧) قالوا : نعم .
- ١١ قيل لهم : فخبرونا عن^(٨) الإنسان الذي ولدته مريم^(٩) - أكلي هو^(١٠) أم^(١١) جزئي ؟ فإن قالوا : جزئي - تركوا قولهم بأن الابن متحد بالإنسان الكلي الذي أراد خلاصه ، وصاروا إلى قول النسطورية واليعاقبة .
- ١٣

- ١٧٢ وايه قالوا : إن^(١) الإنسان المأخوذ من مريم ، الذي اتحدت
- ١٥ (ص ٥٨ ظ) به الكلمة ، إنسان كلي . قيل لهم : أفليس هذا الإنسان المولود من مريم هو ابن مريم ؟ (ف ٦٥ و) فإذا قالوا : أجل . قيل لهم : فهو كلي وأمه التي هي مريم إنسان جزئي . فيجب على قولكم أن يكون الإنسان الكلي ابن الإنسان الجزئي - وهذا طريف جداً . لأننا لو فرضنا عندهم عدم مريم ، لم يعدم الإنسان الكلي ، ولو فرضنا عدم الإنسان الكلي ، لم تكن
- ١٩

(٣) ص ف : جسد . (٤) ب : من الذات .

٢١ ١٧١ (١) ص : هي (أ) . (٢) ص : هي . (٣) ص ف : فأيا . (٤) ب : هذا .

(٥) ف : - مريم ؛ ب : + عليها السلام . (٦) ب : - به . (٧) ب : وإذا . (٨) ص :

٢٣ + ذلك . (٩) ص ف : - مريم . (١٠) ف : - هو . (١١) ص : أو .

١٧٢ (١) ب : - إن .

- ١ مريم ولا غيرها من جزئيات الإنسان^(٣). فكيف^(٢) يكون الكلّي ابن ما لا
يجب أن يعلم بعدمه ويدتفع بارتفاعه ، ويكون الجزئي والدّاً^(٤) للكلّي ؟
٣ (ب ٢٩ ظ) ويقال لهم : أنتم تقولون^(٥) « إن الجوهر الكلّي »^(٦) - وكل ما
تقولون إنه كلّي لا تصحّ ولادته ولا أن^(٧) يحويه مكان دون مكان. والمولود
من مريم كان في بطنها ، وكان مكانه منها^(٨) حاوياً له - فكيف يكون
٥ كلياً ؟ وإن^(٩) جاز أن يكون الكلّي ابن الجزئي ، فلم لا يجوز أن تكون
مريم ابنة^(١٠) عيسى المولود منها ، وأن يكون آدم ونوح ابني مريم التي هي
٧ ابنة لها ؟ و^(١١) هذا تجاهل عظيم لا يبلغه صاحب تحصيل .

(١)

مسئلة على جميعهم

- ٩ ١٧٣ وبقال لجمعهم^(١) : خبرونا عن اتحاد الابن بالجسد - أكان^(٢) باقياً
موجوداً في حال وقوع القتل والصلب به أم لا ؟ فإن قالوا : كان باقياً موجوداً^(٣) .
١١ (ص ٥٩ و) قيل لهم : فالذي مات مسيح من طبيعتين : لاهوت^(٤) ، هو
الابن ، وناسوت^(٥) ، هو الجسد . فيجب أن يكون ابن الله القديم قد مات
١٣ كما قُتل وُصّب ، لأن جواز القتل والصلب (ف ٦٥ ظ) عليه كجواز الموت .
وإذا صار الابن عند القتل ميتاً ، لم يجوز أن يكون في تلك^(٦) الحال إلهاً .
١٥ لأن الإله لا يكون ميتاً ولا ناقصاً ولا مئّن يجوز عليه الموت . ولو جاز
ذلك عليه^(٧) ، لجاز موت الأب والروح - وهذا ترك قولهم^(٨) . وإن قالوا :
١٧ إن^(٩) الاتحاد بطل عند القتل والصلب . قيل لهم^(١٠) : فيجب انتقاض الاتحاد
عند القتل والصلب - وهذا ترك قولهم . ويجب أيضاً ألا يكون المقتول مسيحاً ،

- (٢) ف : + موجوداً . (٣) ب : وكيف . (٤) ب : حاوياً . (٥) ص : ف : تزعمون .
(٦) ص : + والجزء الكلّي ؛ ف : + والحلي الكلّي . (٧) ص : - أن . (٨) ص : - منها .
٢١ (٩) ب : فإن . (١٠) ف : + عمران ، وهي مشطوبة . (١١) ب : - و .

(العنوان) (١) ص : ف : - على جميعهم .

- ٢٣ ١٧٣ (١) ب : لهم . (٢) ف : - أ . (٣) ص : باقٍ ثابت (- كان) . (٤) ب :
+ و . (٥) ب : + و . (٦) ص : ذلك . (٧) ص : ف : - عليه . (٨) ص : «قولكم»
٢٥ أو «قولهم» ، وواحدة منها مصححة ، ولكن لا يتضح أيها الأصل . (٩) ب : - إن . (١٠) ص :
٢٧ - قيل لهم .

١ لأن الجسد عند انتقاض الاتحاد ومفارقة المتحد به ^(١١) ليس بمسيح . وإنما
 يكون الجسد وما اتحد به مسيحاً مع ثبوت الاتحاد ووجوده . فإذا بطل ،
 ٣ كان المقتول المصلوب الواقع عليه الموت والدفن ^(١٢) إنساناً ، ولا معنى لقولهم ^(١٣)
 إن المسيح قُتل وصُلب .

٥ مسألة أخرى على جميعهم ^(١) في الاتحاد

١٧٤ و ^(١) بقال لهم : لم قلت إن كلمة الله اتحدت بجسد المسيح دون
 ٧ جسد موسى وإبراهيم وغيرهما من النبيين ؟ فإن قالوا : لأجل ما ظهر على ^(٢)
 يد عيسى من فعل الآيات واختراع المعجزات التي لا يقدر البشر على مثلها ، من
 ٩ نحو إحياء الموتى وإبراء الأكف والأبرص وجعل القليل كثيراً وقلب (ص ٥٩) ^(٣)
 الماء خمراً والمشي على الماء وصعوده ^(٤) السماء وإبراء الزمن وإقامة المقعد وغير
 ١١ ذلك من عجيب الآيات . فوجب أنه ^(٥) إله وأن الكلمة متحدة به . يقال لهم :
 لم زعمتم أن عيسى فاعل لم وصفتم من الآيات ومختزع لها ؟ وما أنكرتم أن
 ١٣ يكون غير قادر على قليل من ذلك ولا كثير ، وأن يكون الله تعالى هو
 الذي (ف ٦٦ و) فعل جميع ما ظهر على ^(٦) يده من ذلك ^(٧) ، وتكون حاله
 ١٥ فيه حال (ب ٣٠ و) سائر الأنبياء فيما ظهر عليهم من الآيات ؟

١٧٥ ثم بقال لهم : فإ ^(١) أنكرتم أن يكون موسى عليه السلام ^(٢)
 ١٧ إلهاً ؟ وأن تكون الكلمة متحدة به لما فعله من الآيات البديعة ، نحو ^(٣) قلب
 العصا حية ذات ^(٤) فم وعينين وخروق — ولم تكن من قبل حية ولا فيها
 ١٩ رسم عين ولا فم — ونحو فلق البحر وإخراج يده بيضاء ^(٥) وغير ذلك ، وما ^(٦)
 أتى به من ^(٧) الجراد والقمل والضفادع والدم وغير ذلك مما لا يقدر عليه ^(٨)

٢١ (١١) ص : له . (١٢) ب : — والدفن . (١٣) ب : لقولكم .

(العنوان) (١) ص : عليهم ، و — في الاتحاد ؛ ف : عليهم .

٢٣ ١٧٤ (١) ب : — و . (٢) ص : عليه (— يد عيسى) ؛ ف : على يده (— عيسى) . (٣) ب :

صعود . (٤) ب : أن يكون إلهاً . (٥) ص : عليه (— يده) . (٦) ص : ف : — من ذلك .

٢٥ ١٧٥ (١) ب : ما . (٢) ص : ف : — عليه السلام . (٣) ف : مثل . (٤) ص :

ذا . (٥) — (٥) ص : — غير ذلك وما أتى به من . (٦) ف : بما . (٧) ص : البشر عليه .

البشر ؟ فإن قالوا : موسى لم يكن مخترعاً لشيء ^(٨) من ذلك ، وإنما كان يدعو
ويرغب إلى الله ^(٩) في أن يُظهر ذلك ^(١٠) على يده ^(١١) . يقال لهم : فأنكرتم
أن تكون ^(١٢) هذه حال عيسى وأنه كان يرغب إلى ^(١٣) خالقه وربّه وما لكه في
أن يُظهر الآيات على يده ؟

١٧٦ وقد نظى الإنجيل ^(١) بذلك . لأن في الإنجيل أن عيسى عليه
السلام ^(٢) بكى وقال ^(٣) : « ربّ إن كان في ^(٤) مشيتك (ص ٦٠ و) أن تصرف
هذه ^(٥) الكأس عن أحد ، فاصرفها عني ! » ^(٦) وأنه أراد أن يُحيي رجلاً ^(٧)
فقال : « يا أيّ ، أدعوك كما كنت أدعوك فستجيب لي . وإنما أدعوك من
أجل هؤلاء القوم ^(٨) ليعلموا . » ^(٩) وقال : « يا أيّ أنا ^(١٠) أحمدك . » ^(١١) وقال ،
وهو على الحشبة وقت الصلب بزعمهم : « إلهي إلهي لم تركتني ؟ » ^(١٢) وهذا
فوق دعاء موسى وتضرّعه وابتهاله . فوجب أنه عبد مربوب ومحدث مخلوق
كموسى وغيره (ف ٦٦ ظ) من الرسل عليهم السلام ^(١٣) . فإن ^(١٤) قالوا : كان ^(١٥)
عيسى يدعو ^(١٦) ويرغب بهذا الدعاء على سبيل التعليم للأتباع والتلاميذ ^(١٧) . وإلا
فقد كان يختزع الآيات اختزاعاً ويأمر أن يكون فيكون . قيل لهم : فأنكرتم ^(١٨)
أنكرتم ^(١٩) أن يكون دعاء موسى ورغبته وإنما وقع على سبيل التعليم ؟ وإلا
فقد كان يختزع فلق البحر ^(٢٠) وإخراج اليد بيضاء ^(٢١) وقلب العصا حية ^(٢٢)
وتظليلهم بالغمام واختراع المنّ والساوى ، ويأمر بأن يكون ذلك فيكون . فلا
يحدون لذلك مدفعاً .

١٩ (٨) ص : من شيء . (٩) ب ص : + تعالى . (١٠) ب : « ذلك » بعد « على يده » .
(١١) ب ص : يديه . (١٢) ص : يكون هذا . (١٣) ف : + الله .
٢١ ١٧٦ (١) ف : بذلك الإنجيل . (٢) ص ف : - عليه السلام . (٣) ب : فقال .
(٤) ص : من . (٥) ص : هذا . (٦) راجع : متى ٢٦ : ٣٩ ؛ مرقس ١٤ : ٣٦ ؛ لوقا
٢٣ : ٤٢ . (٧) ب : كهلاً . (٨) ب : - القوم . (٩) راجع : يوحنا ١١ : ٤١-٤٢ .
(١٠) ص ف : - أنا . (١١) راجع : لوقا ١٠ : ٢١ ؛ يوحنا ١٧ : ٤ . (١٢) راجع :
متى ٢٧ : ٤٦ ؛ مرقس ١٥ : ٣٤ ؛ وهذه الكلمات من سفر المزامير ٢ : ٢١ . (١٣) ص ف :
- عليهم السلام . (١٤) ب : وإن . (١٥) ب ف : عيسى كان . (١٦) ف : يرغب ويدعو .
(١٧) ف : والتلاميذ . (١٨) ص : ما . (١٩) ب : + من . (٢٠) ف : هنا « وقلب
العصا حية » . (٢١) ص : - وإخراج اليد بيضاء . (٢٢) ب : ثعباناً .

- ١٧٧ **وانه قالوا** : قولنا « مسيح » اسم لمعنيين : لاهوت ، هو إله ،
 وناسوت ، هو إنسان مخلوق . فما كان ^(٢) من تضرع ودعاء ، فإنما وقع من
 الإنسان الذي هو الناسوت . وما كان من إحداث آية وإظهار معجزة فهو واقع
 من الإله دون الإنسان . يقال لهم : فما أنكرتم أيضاً ^(٣) من ^(٤) أن يكون
 « موسى » اسماً لمعنيين : إله وإنسان ؟ فما كان من دعاء ورغبة فإنه واقع من
 الناسوت ، وما (ص ٦٠ ظ) كان من اختراع آية ^(٥) و ^(٦) إبداع معجزة فإنه من
 اللاهوت دون الناسوت . ولا فصل في ذلك .

- ١٧٨ **وانه قالوا** : كل واحد من هؤلاء الأنبياء ^(١) قد أقرّ بلسانه ^(٢)
 بأنه إنسان ^(٣) مخلوق وعبد مريب مألوه مرسل من عند الله ^(٤) ، والمسيح لم يُقرّ
 بذلك . يقال لهم : وكذلك المسيح قد (ب ٣٠ ظ) اعترف بأنه نبي مرسل
 وعبد مخلوق . لأن الإنجيل (ف ٦٧ و) ينطق بأنه قال : « إني عبد الله » ^(٥)
 أرسلتُ معلماً ^(٦) . وقال : « فكما بعثني أبي فكذلك أبعثكم . عبادوا » ^(٧)
 الناس وغسلوهم باسم الأب والابن والروح القدس . « ^(٨) وقال في الإنجيل :
 « أخرجوا بنا من هذه المدينة . فإن النبي لا يُكرم في مدينته . » ^(٩) في نظائر
 هذه ^(١٠) الإقرارات عنه كثيرة بأنه نبي وعبد مرسل ومألوه مدبر . فوجب أنه
 ليس بإله . فإن قالوا : هذه الإقرارات واقعة من ناسوت المسيح دون لاهوته .
 قيل لهم : فما أنكرتم أن يكون كل إقرار سمع من نبي بأنه ^(١١) خلق وعبد
 ونبي ^(١٢) فإنه إقرار بناسوته ^(١٣) دون لاهوته ؟ فهل تجدون في ذلك فصلاً ؟

١٧٧ (١) ب : فإن . (٢) ص : وقع . (٣) ب : « أيضاً » بعد « موسى » . (٤) ص :
 — من . (٥) ص : آيات . (٦) ب : أو .

١٧٨ (١) ب : فان . (٢) ف : نبي . (٣) ص : ف : — بلسانه . (٤) ب :
 — إنسان . (٥) ب : + عز وجل . (٦) ب : قيل . (٧) ب : + و . (٨) لم أجد هذا
 القول في الإنجيل ولا معناه . (٩) ف : نحمدوا . (١٠) راجع : يوحنا ٢٠ : ٢١ ؛ متى ٢٨ : ١٩ .
 (١١) راجع : يوحنا ١٤ : ٣١ (٢) ؛ متى ١٣ : ٥٧ ؛ مرقس ٦ : ٤ ؛ لوقا ٤ : ٢٤ . (١٢) ص :
 — هذه . (١٣) ص : ف : — بأنه . (١٤) ص : مخلوق وعبودية وأبهة ؛ ف : بخلق وعبودية
 ونبوة . (١٥) ب : ناسوته ؛ ص : من ناسوته .

- ١٧٩ ^(١) **وايه قالوا :** إنا قلنا إن المسيح إله لأن الله ^(٢) قال في الكتب
إنه إله وسماه بذلك . فقال : « العذراء البتول ^(٣) تحمل وتلد ابناً ويدعى ^(٤)
اسمه إلهاً » ^(٥) . يقال لهم : فقد قال الله ^(٦) أيضاً ^(٧) لموسى : « إني قد جعلتك
إلهاً ^(٨) لهرون وجعلتك إلهاً ^(٩) لفرعون » ^(١٠) على معنى أنك مدبر له (ص ٦١ و)
وأمر له وواجبة ^(١١) عليه طاعتك . وقد ^(١٢) كانت هذه لغة . ثم ^(١٣) يقال لهم :
^(١٤) لم ينهر الله ^(١٥) تعالى أنه ^(١٦) هو سماء أو يستميه إلهاً ^(١٧) ، وإنا قال : « يدعى
اسمه إلهاً ^(١٨) » . فيمكن أن يكون أراد أن قوماً ^(١٩) يغفلون في تعظيمه ويدعونه
بذلك ^(٢٠) ويتجاوزون به حد ^(٢١) الخلق ويكذبون في ذلك ويفترون ^(٢٢) . فن
أين لكم أن ما سُمي به من ذلك واجب صحيح ؟ فلا يجدون إلى ذلك سبيلاً .

- ١٨٠ **وايه هم قالوا :** إنا قلنا إن (ف ٦٧ ظ) عيسى إله وإن الكلمة
اتحدت به لأنه ولد لا من فحل ، وليس كذلك من تقدم ^(١) من الرسل .
فيقال لهم : فيجب أن يكون آدم عليه السلام ^(٢) إلهاً ، لأنه وجد لا من ذكر
ولا ^(٣) أنثى . فهو أبعد عن صفة المحدث ، لأنه لم يَجْهَر ^(٤) بطن مريم ولا
غيره ^(٥) . ولا كان من معدن ولا ^(٦) موضع حمل له ^(٧) . وكذلك يجب أن
تكون حواء رباً ، لأنها خلقت من ضلع آدم من غير ذكر ولا ^(٨) أنثى - ^(٩)
فهو أبعد . وكذلك المطالبة عليهم في وجوب كون الملائكة آلهة ، لأنهم لا
من ذكر ولا أنثى ولا على وجه التبني .

- ١٧٩ (١) ف : فإن . (٢) ص : + تعالى . (٣) ص ف : - البتول . (٤) ب :
يدعى أو يسمى إلهاً ؛ ص : ويدعى اسمه إله ؛ ف : يسمى إله (- ويدعى) . (٥) راجع :
مقتى ١ : ٢٣ ؛ والنص من نبوة أشعيا ٧ : ١٤ . (٦) ف : تعالى (- الله) . (٧) ب : - أيضاً .
(٨) ص ف : إله هرون . (٩) ب : إله فرعون . (١٠) راجع سفر الخروج ١٧ : ١ .
(١١) ب : وواجب . (١٢) ب : فقد . (١٣) ص ف : ويقال . (١٤) ص ف : + إنه .
(١٥) ص ف : - الله . (١٦) ب : بأنه . (١٧) ص ف : - إلهاً . (١٨) ص ف :
إله . (١٩) - (١٩) ص ف : يدعونه بذلك ويغفلون في تعظيمه . (٢٠) ب : الحد (- الخلق) .
(٢١) ص ف : + به .
- ١٨٠ (١) ب : ذكرتموه ؛ ف : ذكرتم . (٢) ص ف : - عليه السلام . (٣) ف :
- لا . (٤) ب : يحل . (٥) ب : غيرها . (٦) ص ف : - لا . (٧) ص : - له .
(٨) ف : - لا . (٩) ص ف : النص مفقود من هنا إلى آخر الفقرة .

- ١٨١ وانه ^(١) قالوا : إنما وجب القضاء على ربوبية ^(٢) المسيح لأنه قال
 ٣ في الإيجيل ، وهو الصادق ^(٣) في قوله : « أنا وأبي واحد . ومن رأيي ، فقد
 رأي أبي » ^(٤) . يقال لهم ^(٥) : ما ^(٦) أنكرتم أن يكون معنى ذلك أن ^(٧)
 « من أطاعني فقد أطاع أبي ، أي مرسلني ومعلمي الحكمة ، ومن عصاني فقد
 ٥ عصاه » ؟ ^(٨) فيكون معنى «أبي» أي «إنه معلمي ومرسلني» ^(٩) . وقوله «ومن» ^(١٠)
 رأيي ، فقد رأي ^(١٠) أبي معناه ^(١١) : فكأنه قد رآه وسمع حكمته ^(١٢) وأمره
 ٧ ونهيه . ولا بد من هذا التأويل . لأنه لو كان هو (ص ٦١ ظ) وأبوه واحداً ،
 لوجب أن تكون الولادة والحمل والقتل والصلب (ب ٣١ و) والأكل والشرب
 ٩ والحركة — الجاري كل ذلك ^(١٣) عليه — جاريًا على الأب ؛ وإذا كان هو ^(١٤)
 متحدًا بالجسد ، وجب ^(١٥) أن يكون الأب متحدًا به ^(١٦) . وهذا ^(١٧) كله ^(١٨)
 ١١ ترك لقولهم ^(١٩) إن ركبوه ^(٢٠) . فوجب أن يكون ^(٢١) تأويل القول على ما ذكرناه .

- ١٨٢ وانه ^(١) قالوا : إنما وجبت إلهية المسيح لأنه قال ، وهو الصادق في
 ١٣ قوله : « أنا قبل إبراهيم » ^(٢) . وهو إنسان من ولد إبراهيم ، فعلنا بذلك أنه
 قبل إبراهيم بلاهوته ^(٣) وابنه بناسوته ^(٤) . يقال لهم : ما ^(٥) أنكرتم أن
 ١٥ يكون المراد ^(٦) بقوله « أنا قبل إبراهيم » أي ^(٧) كثير من ديني وشرعي (ف
 ٦٨ و) كان متبذلًا به و ^(٨) مشروحًا قبل إبراهيم على لسان بعض الرسل ؟ أو
 ١٧ ما أنكرتم أن يكون أراد بقوله « أنا قبل إبراهيم » ^(٩) مكتوبًا عند الله ^(١٠) ،
 أو ^(١١) « أنا معروف قبل إبراهيم عند قوم من الملائكة » أو ^(١٢) « أنا مبعوث

- ١٩ ١٨١ (١) ب : فإن . (٢) ب : ربوبيته (- المسيح) . (٣) ب : + المصدق .
 (٤) راجع : يوحنا ١٠ : ٣٠ و ١٤ : ٩ . (٥) ف : - لهم . (٦) ف : فإ . (٧) ص : ف :
 ٢١ - أن . (٨) - (٨) ص : ف : مفقود . (٩) ص : فن . (١٠) ب : رآه (- أبي) . (١١) ص :
 ف : - معناه . (١٢) ب : كلامه . (١٣) ب : « كل ذلك » بعد « عليه » . (١٤) ص :
 ٢٣ هذا . (١٥) ب : ص : - وجب . (١٦) ص : ف : - به . (١٧) ب : فهذا . (١٨) ف :
 - كله . (١٩) ص : قولهم . (٢٠) ص : - إن ركبوه . (٢١) ص : ف : - أن يكون .
 ٢٥ ١٨٢ (١) ب : فإن . (٢) راجع : يوحنا ٨ : ٥٨ . (٣) ص : باللاهوت . (٤) ب :
 + و . (٥) ب : فإ . (٦) ص : أراد . (٧) ب : أن كثيراً (بدون « أي ») . (٨) ب :
 ٢٧ - و . (٩) ب : + أي . (١٠) ب : + تعالى . (١١) ب : ص : و . (١٢) ص : و .

- ١ إلى المحشر قبل إبراهيم ؟ إذ^(١٢) لا يجوز إثبات الربوبية لجسد^(١٤) أكل^(١٥) الطعام ومشى^(١٦) في الأسواق .
- ٢ ١٨٣ والفول بأن اللاهوت اتحد به قول^(١) بعيد^(٢) يحتمل التأويل . وقد قال سليمان عليه السلام^(٣) في كتابه : « أنا قبل الدنيا . وكنت مع الله^(٤) حيث مدّ الأرض . وكنت صبيّاً ألعب بين يدي الله^(٥) . » ولم يجب أن يكون سليمان قبل الدنيا و^(٧) مع الله سبحانه^(٨) حيث مدّ الأرض بلاهوته ، وأن يكون ابن^(٩) داود بناسوته . (ص ٦٢ و) فإن^(١٠) قالوا : أراد أن^(١١)
- ٣ « اسمي عند الله قبل خلق الدنيا ، وفي علمه ، وعنده حيث مدّ الأرض » ، أو^(١٢) « العلم بإرسالي وتقليكي » ، أو غير ذلك من التأويلات — قيل لهم مثله فيما احتجوا به . ولا جواب عنه .

١١ (١٣) ص : و . (١٤) ب : بجسد . (١٥) ص : يأكل . (١٦) ص : يمشي .

١٢ ١٨٣ (١) ص : كقول . (٢) ب : + لا ؛ ص : محتمل للتأويل . (٣) ص ف : — عليه السلام . (٤) ب : + سبحانه . (٥) ب : + تعالى . (٦) راجع : سفر الأمثال ٨ : ٢٢-٣٠ .

١٣ (٧) ب : أو . (٨) ص : — سبحانه . (٩) ب : ابناً لداود . (١٠) ف : وإن .

١٥ (١١) ص ف : — أن . (١٢) ب : و .

[الباب التاسع]

باب الكلام على البراهمة

- ٣ ١٨٤ وقد اُفترقت البراهمة على قولين . فمنهم ^(١) قوم جحدوا الرسل وزعموا ^(٢) أنه لا يجوز في حكمة ^(٣) الباري ^(٤) وصفته أن يبعث رسولا إلى خلقه ، وأنه لا وجه من ناحيته (ف ٦٨ ظ) يصح تلقي الرسالة عن الخالق ^(٥) .
- ٥ وقال الفريق الآخر : إن الله ^(٦) ما أرسل رسولا إلى خلقه ^(٧) سوى آدم ^(٨) ، وكذبوا كل مدّع للنبوّة سواه . وقال قوم منهم : بل ما بعث الله ^(٩) غير إبراهيم وحده ، وأنكروا نبوة من سواه . وهذا جملة قولهم .
- ٩ ١٨٥ فيقال لمن أحال من الله سبحانه ^(١) إنفاذ ^(٢) رسول إلى خلقه : لم قلت ذلك وما دليلك عليه ؟ فإن قال : لعلمي ^(٣) بأن الرسول من جنس المرسل إليه ، وأن جوهرهما واحد ، وأن تفضيل أحد المتماثلين المتساويين على مثله ونوعه ومن هو بصفته حيف ^(٤) ومحاباة وجنف ^(٥) وميل وخروج عن الحكمة .
- ١١ وذلك غير جائز على القديم ^(٦) . يقال ^(٧) لهم : لم قلت (ب ٣١ ظ) إن تفضيل (ص ٦٢ ظ) الله سبحانه ^(٨) بعض الجنس على بعض ورفع بعضهم على بعض ^(٩) ،
- ١٥ ١٨٤ (١) ب : فمنهم من جحد ؛ ف : - فمنهم . (٢) ص : فزعروا . (٣) ص : حكم . (٤) ب : الله سبحانه . (٥) ب : + سبحانه . (٦) ب : + تعالى . (٧) ب : ف : - إلى خلقه . (٨) ب : + عليه السلام . (٩) ب : + تعالى ؛ ص : - الله ؛ ف : + منهم .
- ١٧ ١٨٥ (١) ص : عز وجل ؛ ف : - سبحانه . (٢) ب : إنفاذ رسله ؛ ص : ابتعث رسول . (٣) ب : ف : لعلمه سبحانه . (٤) ص : ف : تحييف . (٥) ب : ف : - وجنف . (٦) ب : الحكيم . (٧) ص : ف : فيقال . (٨) ص : ف : - سبحانه . (٩) ب : - على بعض .
- ٢١

- ١ إذا كان محاباة للمفضل^(١٠) ، وجب أن يكون ظالماً وخروجاً عن الحكمة ؟ وما
أنكرتم أن يكون لله تعالى^(١١) أن^(١٢) يخلص بتفضيله وإكرامه^(١٣) من يشاء
٣ من خلقه وله التسوية بين سائرهم ، وأن^(١٤) ذلك أجمع عدل منه وصواب من تدييره ؟
فإن قالوا : لأن تفضيل أحد المتجانسين على الآخر في الشاهد سفه منا . فوجب
٥ القضاء بذلك على القديم^(١٥) . قيل لهم : ولم قلتم : إن ذلك سفه منا^(١٥) ؟
وما أنكرتم من أنه جائز لنا وصواب في حكمتنا أن نحب بعض عبيدنا وأصدقائنا
٧ (ف ٦٩ و) والمتصرفين معنا كتصرف غيره بأكثر مما^(١٦) نحبو به غيره ونفضله
بمطاء وتشريف لا يستحقه أكثر مما نحبو به غيره ؟ فلم قلتم إن هذا سفه
٩ وقبيح من فعلنا ؟

- ١٨٦ ويقال لهم : نحن نمنعكم أشد المنع من أن يكون في العقل
١١ مجردة طريق^(١) إلى العلم^(٢) بقبح^(٣) فعل أو بحسنه^(٤) أو حظره أو إباحته^(٥)
أو إيجابه ، ونقول^(٦) : إن هذه الأحكام بأسرها لا تثبت للأفعال إلا بالشرع
دون قضية العقل . وسنتكلم على هذا الباب وما يتصل به في باب التعديل
والتجويد^(٧) من كتابنا هذا ، إن شاء الله . فإن^(٨) قالوا : لو حسن^(٩) ما
١٣ قلتم ، لحسن من الله أن يشكر ويثني على من لم يعمل شيئاً أو على من قلَّ
فعل البر^(١٠) منه بأكثر مما يشكر (ص ٦٣ و) ويثني على العامل الزاهد
١٧ المجتهد . قيل لهم : لم قلتم ذلك ؟ ثم يقال لهم : ما أنكرتم أن يكون الفرق
بينها أن الشكر والثناء على العبد^(١١) بما لم يكن منه كذب ؟ والكذب
مستحيل على الله تعالى^(١٢) ، إذ كان الصدق من صفات نفسه ، ولغير ذلك من
١٩ الأدلة^(١٣) ، كما يستحيل عليه الجهل والعجز . والتفضل على من^(١٤) لم يعمل

- ٢١ (١٠) ب : المفضل عليه . (١١) ب : سبحانه ؛ ف : - تعالى . (١٢) - (١٢) ب : أن يخلص
بفضله . (١٣) ب : فإن (١٤) ب : + تعالى . (١٥) ب : - منا . (١٦) ص : ما :
٢٣ ١٨٦ (١) ص : طريقاً . (٢) ب : ص : - إلى العلم . (٣) ب : ص : لقيح . (٤) ب :
لحسنه ؛ ص : حسن . (٥) ص : حظر أو إباحة ؛ و - أو إيجابه . (٦) ف : فنقول .
٢٥ (٧) راجع الباب الخامس والثلاثين . (٨) ف : وإن . (٩) ب : + من الله . (١٠) ص :
الخير . (١١) ب : ف : المرة . (١٢) ص : ف : - تعالى . (١٣) ب : ص : - من الأدلة .
٢٧ (١٤) ص : ما .

أو على من عمل أقل من عمل غيره بأكثر من التفضل على العامل إنعام وإحسان .
وليس ذلك بقبیح ولا من الكذب بسبيل . فبطل ما قلتم .

١٨٧ ثم يقال لهم : ^(١) ما أنكرتم على من قال من مشيتي نبوة الرسل
إن الله تعالى ^(٢) ليس يفضل أحد الشخصين على الآخر المجانس له ابتداءً ولا
لأجل جنسه ، ولكن لأجل أنه مستحق للتفضيل ^(٣) (ف ٦٩ ظ) بالرسالة
وغيرها بعمله والإخلاص في اجتهاده ^(٤) ، كما أن الله تعالى ^(٥) يفضل المنيب ^(٦)
وقابل الحجج العقلية عندكم على من لم يقبلها ، لا لجنسه ولا لابتدائه بذلك ^(٧)
ولا لغير علته ، ولكن لأنه مستحق للتعظيم والشكر والثناء عندكم لما كان من
بره وطاعته ؟ فيكون التفضيل ^(٨) بالرسالة ، إذا أراد الله سبحانه ^(٩) إرسال
بعض عباده إلى باقيهم ، مستحقاً لأفضلهم ^(١٠) وأكثرهم عملاً . فلا يجدون
لذلك مدفعاً ^(١١) .

١٨٨ (ب ٣٢ و) ويقال لهم أيضاً : ما أنكرتم من أنه لا يجوز
في عدل القديم سبحانه ^(١) وحكمته ، على موضوع دليلكم ، أن يخلق في
بعض عباده الجهل وفي بعضهم (ص ٦٣ ظ) العلم وفي بعضهم العمى والبكم
والخرس والزمانة وفي بعضهم القوة ^(٢) والتمكين وصحة الآلة وكال العقل
والنخيلة والحس ^(٣) ، لأن ذلك تفضيل لبعض الجنس على بعض ؟ فإن قالوا :
عطيته العلم والحياة وكال العقل والحواس لبعضهم ومنعه لغيره ^(٤) مصلحة للمعطي
والممنوع وسبيل لهم إلى نفع عظيم ^(٥) هو تعالى ^(٦) أعلم به . قيل لهم : فإنا
أنكرتم أن يكون إرساله بعض الخلق وجعله راعياً وجعل باقيهم رعية مصلحة
لراعي والرعية والرسول ^(٨) والمرسل إليه ولطفاً ^(٩) لهم في النظر في حجج العقول
التي أمرهم بالرجوع إليها والعمل على موجبها ؟

١٨٩ (١) ص : + و . (٢) ف : - تعالى . (٣) ص : التفضل . (٤) ب : في
الاجتهاد . (٥) ص ف : - تعالى . (٦) ص ف : المثاب . (٧) ص : لذلك .
(٨) ف : التفضل . (٩) ص ف : - سبحانه . (١٠) ب : لأنه أفضلهم . (١١) ص : متعلقاً .
١٨٨ (١) ص ف : - سبحانه . (٢) ف : القدرة . (٣) ب ف : - والحس .
(٤) ب : لغيرهم . (٥) ف : + و . (٦) ب : سبحانه . (٧) ف : ما . (٨) ص ف :
والرسول . (٩) ص ف : ولطف .

- ١٨٩ . **وبقال لهم** : إن بنيتم الأمر على قبج ذلك في الشاهد بزعمكم ،
 فيجب أن تقضوا على أن الفاعل للعالم ^(١) لا يفعله إلا لاجتلاب منفعة أو دفع
 مضرة وداع (ف ٧٠ و) دعاه إلى الفعل وبعثه عليه ، وأنه تعالى جسم مؤلف
 ذو حيّز وقبول الأعراض وفي مكان دون مكان ، لأنكم لم تعاقوا فاعلاً
 في الشاهد إلا كذلك . فإن مروا على هذا ^(٢) أبطلوا الحدوث والمحدث ^(٣)
 وسيقت عليهم مطالبات ^(٤) الدهرية . وإن أبوه نقضوا استدلالهم ^(٥) بمجرد
 الشاهد والوجود .

دليل لهم آخر ^(١)

- ١٩٠ . ^(١) **فالروا** : والدليل على أنه لا يجوز أن يرسل الله ^(٢)
 (ص ٦٤ و) رسولاً إلى خلقه أنا وجدنا الرسول في الشاهد والمعقول من جنس
 المرسل . فلما لم يجز أن يكون القديم من جنس الخلق ^(٣) ، ثبت أنه لا يجوز
 أن يرسل رسولاً إلى خلقه . فيقال لهم : فيجب على اعتلالكم هذا ألا يكون
 الله تعالى ^(٤) محتجاً على الخلق بقولهم ، ولا أمراً لهم بما ^(٥) وضعه فيها عندكم من
 وجوب ^(٦) فعل الحسن وترك السيئ واستعمال النظر وفعل التوحيد لله والمعرفة به
 والشكر لنعمه . لأن المحتج الأمر في الشاهد من جنس الأمور المحتج عليه .
 فإن مروا على ذلك تركوا التوحيد ولحقوا بأهل التعطيل . وإن أبوه ^(٧) وراموا
 فصلاً نقضوا اعتلالهم ^(٨) .

- ١٩١ . **وبقال لهم** : فيجب ^(١) على موضوعكم ألا يكون القديم
 سبحانه ^(٢) شيئاً ولا فاعلاً ولا عالماً حياً قادراً . لأن ذلك يوجب أن يكون

١٨٩ (١) ص : العالم . (٢) ص : ذلك . (٣) ص : والمحدث ؛ ف : والمحدث .
 (٤) ص : المطالبات الدهرية . (٥) ص ف : التعلق .
 (العنوان) (١) ب : علة أخرى لهم .
 ١٩٠ (١) ب : + فإن ؛ ص : + وإن . (٢) ب : - و . (٣) ب ص : + تعالى .
 (٤) ب : + بذاته . (٥) ب : سبحانه ؛ ف : - تعالى . (٦) ص : لما . (٧) ص ف :
 - وجوب . (٨) ص : أبوا . (٩) ب : استدلالهم .
 ١٩١ (١) ص : يجب . (٢) ص ف : - سبحانه .

- ١ من جنس الأشياء المعقولة . لأن الشيء . في الشاهد والوجود^(٣) لا ينفك من أن يكون جسماً أو جوهرًا (ب ٣٢ ظ) أو عرضاً . والحيّ القادر^(٤) العالم لا يكون إلا جسماً وجوهر^(٥) مجتمعة . (ف ٧٠ ظ) والفاعل متا^(٦) لا يفعل إلا في نفسه أو في^(٧) غيره بسبب^(٨) يحدثه في نفسه . فإن لم يجب هذا أجمع سقط ما تعلقتم به .

دليل لهم^(١) آخر

- ٧ ١٩٢ واستدلوا أيضاً على منع إرسال الرسل بأن قالوا^(١) : لم نجد وجهاً (ص ٦٤ ظ) من قبله يصح تلقي الرسالة عن الخالق^(٢) . وذلك أنه ليس ممن يُدرك بالأبصار ويشاهد بالحواس فيتولى مخاطبة الرسول بنفسه من حيث يراه^(٣) ويعلمه مخاطباً له^(٤) حسب الرائيين^(٥) أجدهما الآخر^(٥) . وإنما يدعي الرسول العلم بالرسالة من ناحية^(٦) صوت يسمعه أو كتاب يسقط^(٧) إليه أو سماع شخص^(٨) ماثل بين يديه يدعي^(٩) أنه بعض ملائكة ربه^(١٠) . قالوا : وذلك كالذي ادّعاء موسى بن عمران من^(١١) أن الله^(١٢) كلمه وتولى خطابه بلا واسطة ولا ترجمان . قالوا : ولم يدع مع ذلك رؤية ربه^(١٣) ، وإنما أخبر عن صوت سمعه . فما يُدريه لعلّ صاحب ذلك الصوت ومكلمه بعض الملائكة أو الجن أو مستتر عنه من الإنس ؟ فلا^(١٤) سبيل له إلى أن يعلم أن متولي مخاطبته^(١٥) هو الله^(١٦) ، مع علمه بأن في العالم أرواحاً ناطقة بمثل ما سمعه ومن جنسه وعلى صفته .

- ١٩ (٣) ص ف : - في الشاهد والوجود . (٤) ب : العالم القادر . (٥) ف : وجوهرًا . (٦) ص ف : - متا . (٧) ص : - في . (٨) ص : ولسبب .
٢١ (العنوان) (١) ب : آخر لهم .
٢٣ ١٩٢ (١)-(١) ص ف : قالوا وما يدل أيضاً (ص : - أيضاً) على ذلك أنا . (٢) ب : + جل ذكره ؛ ف : + تعالى . (٣)-(٣) ص ف : ويعلم قصده بخطابه . (٤) ص : الرائيين . (٥) ف : الآخر . (٦) ب : جهة . (٧) ب : يقع . (٨) ص ف : + يذكر أنه . (٩) ب : يذكر . (١٠) ص : + عز وجل . (١١) ص : - من . (١٢) ب : + تعالى . (١٣) ب : + سبحانه . (١٤) ب : ولا . (١٥) ب : خطابه . (١٦) ب : + ربّ العالمين .
٢٧

- ١٩٣ وكذلك زعموا أن قول الرسول إن^(١) الذي أدّى إليه الرسالة
عن ربّه ملك مقرب^(٢) قول لا سبيل له إلى العلم به . ولعل الذي خاطبه عفريت
من العفاريت أو بعض السحرة والمختلين . فأما التحويل على كتاب يُظنّ أنه من
عند ربّه ، فهو أبعد الأمور (ف ٧١ و) من أن يُعلم أن ذلك الكتاب ليس
من عمل البشر ونظمهم . ولو أنه أيضاً سقط عليه من نحو السماء ، لم يدر
أعلمه^(٣) بما طرحه عفريت من العفاريت أو بما (ص ٦٥ و) أرسل مع الريح أو
حملته فألقته إليه . وإذا كان ذلك كذلك ، فلا سبيل إذا للرسول إلى تلقي
الرسالة عن الخائى^(٤) . وفي فساد الطريق إلى ذلك فساد القول بنبوّة الرسل^(٥) .
- ١٩٤ فبقال^(١) لرمم : ما أنكرتم من سقوط ما تعلّقتم به ؟ وذلك
أن موسى عليه السلام^(٢) وكل من توكّل الله تعالى^(٣) خطابه بلا واسطة ولا
ترجمان يعلم ان خالق العالم هو المتولي لخطابه من أربعة أوجه . أحدها أن كلام
الله سبحانه^(٤) ، الذي يخاطب به من يشاء^(٥) من خلقه ، ليس من جنس
كلام الآدميين ولا مشبهاً^(٦) لكلام^(٧) المخلوقين . بل هو مخالف لسائر الأجناس
والأصوات وأبنية اللغات ، وإن كان مسموعاً بحجاسة السمع ، (ب ٣٣ و)
لما قام عندنا^(٨) من الدليل على قدمه واستحالة خلقه وأنه صفة من صفات ذات
المتكلم به تعالى^(٩) . وسنوضح ذلك^(١٠) في باب القول في الصفات ، إن شاء
الله تعالى^(١١) . وإذا^(١٢) كان ذلك كذلك ، علم من توكّل الله خطابه أن
المتكلم له بما سمعه هو القديم الذي « ليس كمثله شيء »^(١٣) وأنه الذي ينبغي
أن يكون ما سمعه كلاماً له دون سائر الخلق .

١٩٣ (١) ف : - إن . (٢) ص ف : - مقرب . (٣) ف : لعل . (٤) ب :

+ تعالى . (٥) ب : + عليهم السلام .

١٩٤ (١) ص : يقال . (٢) ف : - عليه السلام . (٣) ب ف : - تعالى . (٤) ص :

تعالى ؛ ف : - سبحانه . (٥) ص ف : شاء . (٦) ص ف : مشبه . (٧) ص ف :
+ سائر . (٨) ص : - عندنا . (٩) ب : - تعالى . (١٠) ب : + بما يوضح الحق .

(١١) ص ف : - إن شاء الله تعالى ؛ راجع الباب العشرين . (١٢) ص : فإذا . (١٣)

الشورى ٩/١١:٤٢ .

- ١ ١٩٥ والوجه الآخر أنه لو كان ما سمعه الرسول أو الملك من جنس كلام الآدميين ، لكان الله سبحانه^(١) قادراً على أن يضطره^(٢) إلى العلم بأنه هو المكلم له وأن الكلام الذي سمعه^(٣) كلام له ، بأن يضطره أولاً إلى (ف ٢١ ظ) العلم بذاته ووجوده ، ثم يضطره إلى العلم بأن الكلام كلامه وأن مراده (ص ٦٥ ظ) به ، إن^(٤) كان بصيغة ما يشمل من الكلام وجوهاً^(٥) ، كذا وكذا . ويسقط عن الرسول تكليف معرفته وفرض العلم بوجوده ، إذ^(٦) كان قد اضطره إلى العلم به وكلفه حل^(٧) الرسالة وأداءها إلى من شاء من خلقه . ولعل في ملائكته من هذه سبيل علمه^(٨) به وبكلامه ومراده به^(٩) ، إن لم يمنع من ذلك سمع و^(١٠) توقيف — ولا سمع نعرفه في ذلك يمنع منه . وإذا كان ذلك^(١١) كذلك ، بطل قولكم^(١٢) إنه لا سبيل للرسول إلى العلم بتلقي الرسالة عن الخلق .

- ١٩٦ وما أنكرتم أيضاً من أن يصحّ علم الرسول بأن الله سبحانه^(١) هو المتولي لكلامه مع بقاء المحنة عليه وإلزام الله تعالى^(٢) إتياء معرفته من وجهين ؟ أحدهما أن يجعل الخطاب له خيراً عن غيب^(٣) استسره^(٤) موسى عليه السلام^(٥) واعتقده في نفسه ولم يُطْلِع^(٦) عليه أحداً من الخلق ، ويخبره عما أجهته^(٧) قلبه^(٨) وانطوى عليه ضميره أخباراً مثقلة تخرج بكثرتها عن حد ما يمكن إصابة الظان والخمين فيه . لأن المعلوم بمستنقراً العادة أن الخادس يصيب في الخبر والاثنتين والثلاثة ولا يصيب في المائة والمائتين والألف والألفين حتى لا يغلط في واحد منها . وإذا كان ذلك كذلك ، كان الله تعالى^(٩) متى أراد إعلام من يتولى خطابه أنه^(١٠) تعالى المتولي لكلامه ، ضمن خطابه الإخبار

٢١ ١٩٥ (١) ص : تعالى ؛ ف : - سبحانه . (٢) ص : + أولاً . (٣) ف : يسمعه . (٤) ف : إذا . (٥) ب : « وجوهاً » قبل « من الكلام » . (٦) ب : ف : إذا . (٧) ب : ف : ويكلفه تحمّل (٨) ص : إعلامه . (٩) ب : له ؛ ص : - به . (١٠) ب : أو . (١١) ص : - ذلك . (١٢) ب : سؤالكم .

٢٥ ١٩٦ (١) ص : تعالى . (٢) ب : سبحانه ؛ ف : - تعالى . (٣) ص : سبب . (٤) ف : استسره به . (٥) ص : ف : - عليه السلام . (٦) ص : يطلع . (٧) ب : أحبه . (٨) ص : ف : - قلبه . (٩) ف : - تعالى . (١٠) ص : + هو ؛ ب : - تعالى .

- (ف ٧٢ و) عن الغيوب وما أسرته^(١١) النفوس. فيعلم المخاطب عند (ص ٦٦ و) ١
ذلك أن المتولي لكلامه هو علام الغيوب لتقدم علمه بأن الإخبار عن ذلك
والإصابة^(١٢) في جميعه متعذر على المخلوقين وأن المنفرد بهذا هو الله رب^(١٣) ٣
العالمين . وهذا طريق للعالم^(١٤) بصحة تلقي الرسالة عن الله تعالى^(١٥) واضح لا
إشكال فيه . ٥

- ١٩٧ وقد يمكن أن يُعلم الله سبحانه^(١١) الرسول (ب ٣٣ ظ) أنه
هو^(٢) المتولي لخطابه بأن يقول : «أنا الله الذي لا إله إلا أنا»^(٤) . وآية ذلك ٧
أنني أقلب الجماد حيواناً وأخرج يدك بيضاء وأفلق البحر وأخرج الحيوان من الصخر .
فيعلم الرسول أن المتولي لخطابه هو محدث الآيات ومبدع المعجزات لتقدم علمه ٩
بأن الخلق لا قدرة لهم على ذلك . وليس يجوز أن يحيل الله تعالى^(٤) الرسالة
لبعض أنبيائه وهو مع ذلك متن^(٥) لم يتقدم علمه بأن أحداً من المخلوقين لا ١١
يستطيع الإخبار عن علم^(٦) الغيوب والإصابة فيه^(٧) ولا يقدر على إبداع
الأجسام وإحياء الموت وخرق العادات . بل لا يُرسل إلا أكمل الخلق علماً به ١٣
ومعرفة له . وإذا كان ذلك كذلك سقط ما^(٨) توهمتم .

- ١٩٨ وكذلك أيضاً إنما يتبين الرسول من البشر أن المنزل عليه بالرسالة ١٥
ملك من عند ربه بأن يكون الخطاب الذي آذاه إليه متضمناً للإخبار^(١) عن
الغيوب أو بأن يظهر معه من الآيات مثل الذي ظهر^(٢) على أيدي الرسل عند ١٧
الأداء إلى أمثالهم^(٣) (ص ٦٦ ظ) من ولد آدم . فيعلم عند ذلك أن من
ظهرت (ف ٧٢ ظ) هذه الأمور^(٤) على يده فليس بساحر ولا شيطان ولا ١٩
ممثل من الأرواح . وكل هذا يبطل ما توهموه . وأما^(٥) الكتاب الساقط

- (١١) ص : أسره . (١٢) ب : + له . (١٣) ص : تعالى ؛ ف : عز وجل . (١٤) ص : ٢١
العلم . (١٥) ب : ف : - تعالى .
١٩٧ (١) ص : تعالى ؛ ف : - سبحانه . (٢) ب : - هو . (٣) راجع : طه ٢٠ : ١٤ . ٢٣
(٤) ب : - تعالى ؛ ف : عز وجل . (٥) ف : - من . (٦) ب : - علم . (٧) ب :
٢٥ فيها . (٨) ص : - ما ، و « توهمهم » .
١٩٨ (١) ب : لإخباره . (٢) ص : ف : يظهر . (٣) ص : أمثاله . (٤) ف :
٢٧ « هذه الأمور » بعد « على يده » . (٥) ب : فأما .

- ١ على الرسول، فلا بد من أن تكون معه آية تظهر^(٦) على يد^(٧) ملك^(٨) يوديه^(٩)،
أو بأن ينطق الله سبحانه^(١٠) الكتاب ويحييه حتى يودّي^(١١) عن نفسه ويظهر
٣ بتضمّنه ويخرق العادة بما يظهر منه . فلا تعلق لهم في ذلك .

دليل لهم^(١) آخر^(٢)

- ٥ ١٩٩ واستدلوا على إبطال الرسالة بأن^(١) قالوا: وجدنا المدّعين لها^(٢)
يؤمنون أنه لا طريق إلى العلم بصدقهم إلا بوجود^(٣) محالات ممتنع في العقل
٧ وجودها - من نحو فلق البحر وخلق ناقة من صخرة^(٤) وقلب العصا حية
وإحياء الموتى وإبراء الأكمة والأبرص والمشي على الماء وإنطاق الذئب والحصى،
٩ وما جرى مجرى ذلك من ادعائهم جعل القليل كثيراً - مع علمنا بأن^(٥)
القليل لا يتكثر كما أن الكثير لا يتقلل^(٦) ويتوحد . وإذا كان ذلك كذلك،
١١ بطل ما يدّعون .

- ٢٠٠ فيقال لهم : ما الذي أردتم بقولكم إن هذه الأمور مستحيلة
١٣ ممتنعة ؟ أعنيتم بذلك أنها مستحيلة في العادة أو في قدرة الصانع^(١) تعالى ؟
فإن قالوا: في قدرة الصانع - ألدّوا وتركوا دينهم . وقيل لهم : ما الدليل
١٥ على إحالة (ص ٦٧ و) ذلك ؟ فإن^(٢) قالوا : لأننا لم نجد أحداً فعله ولا
قدر^(٣) عليه ، ولا رأينا ذلك قط ، ولا حدث^(٤) مثل ما تدّعون . قيل لهم :
١٧ فيجب أن تحيلوا أيضاً أن يخلق الله تعالى^(٦) الأجسام، وأن^(٧) يوجد آدم^(٨) (ب ٣٤ و)

- (٦) ص : - تظهر على يد ، و + مع . (٧) ف : يدي . (٨) ب : + سواه . (٩) ص :
١٩ ف : يودّيها . (١٠) ب ف : - سبحانه . (١١) ص : يوديه .
(العنوان) (١) ب : - لهم . (٢) ص : - آخر .
٢١ ١٩٩ ص ف : - واستدلوا على إبطال الرسالة بأن . (٢) ب : للرسالة . (٣) ب ص :
وجود . (٤) ف : صخر . (٥) ب ص : - مع علمنا بأن ، و + و . (٦) ص : - يتقلل
٢٣ و ؛ ف : - ويتوحد .
٢٠٠ (١) ص ف : الله ؛ ف : - تعالى . (٢) ف : + لأنها محال . (٣) ب : وإن .
٢٥ (٤) ب ص : يقدر . (٥) ب : جرى . (٦) ف : - تعالى . (٧) ب : + لا .
(٨) ص : يُوجد آدم ؛ ف : توجد آدمي .

- ١ لا^(٩) من ذكر و^(١٠) أنثى ، وأن^(١١) يَخْلُقَ دجاجةً لا^(١٢) من بيضة (ف ٧٣ و)
أو بيضة لا^(١٣) من دجاجة ، أو نطفة لا^(١٤) من إنسان أو إنساناً^(١٥) لا^(١٦)
٣ من نطفة - لأن ذلك أجمع ممّا^(١٧) لم^(١٨) يوجد قط ولم يشاهد . فإن مروا على
ذلك لحقوا بأهل الدهر ؛ وإن أبوه نقضوا اعتلالهم . وإن هم^(١٩) قالوا : عنينا
٥ أن هذه الأمور مستحيلة في العادة . قيل لهم : فإنا^(٢٠) أنكرتم أن ينقض الله
سبحانه^(٢١) العادات ويُظهر المعجزات على أيدي رسله لما^(٢٢) أراد من حُسن
النظر لهم ولمن علم أنه يؤمن بهم ، ويعمل من العادات ما يكون وُصلة وذريعة
٧ إلى إجزال ثوابهم ، كما جاز وحسن منه أن يحتج عليهم بعمولهم ؟ فلا يجدون
إلى دفع ذلك من حيث اعتلوا متعلقاً .

- ٢٠١ واما^(١) ما قالوه من استحالة كون الكثير قليلاً والقليل
كثيراً - فإنه صحيح على ما ادّعوه . وإنا معنى قول المسلمين ، وأهل كل
١١ ملة^(٢) ، إن الرسول عليه السلام يجعل القليل من الطعام والشراب كثيراً ، هو
أن الله تعالى^(٣) يخلق عند دعاء النبي ، صلى الله عليه^(٤) ، و^(٥) وضعه يده في
١٣ الطعام والشراب أمثال ذلك الطعام والشراب^(٦) ويكثر أضعافه ، لا أن كل
جزء منه^(٧) يصير جزئين أو أكثر من ذلك . لأن الكثير لا يتوحد^(٨) ، كما
أن الواحد لا يتكثر^(٩) . وكذلك يُعَدَم عند دعائه عليه السلام بعض الموجودات
ويبقى بعضها^(١٠) . وإن^(١١) كان التأويل في ذلك^(١٢) ما قلناه^(١٣) سقط ما
١٧ توهموه .

- (٩) ب : إلا . (١٠) ص : ولا . (١١) ب : + لا . (١٢) ب : إلا . (١٣) ب : إلا .
(١٤) ب : إلا . (١٥) ص : ف : إنسان . (١٦) ب : إلا . (١٧) ب : - مما .
(١٨) ص : لا . (١٩) ص : ثلاثا ستة أسطر مختلفان بما أدرج عليها من صحف صغيرة كُتِبَ
فيها نص العدد ٢٠١ . (٢٠) ف : فلم . (٢١) ف : - سبحانه . (٢٢) ص : لما .
٢٠١ (١) ص : نص هذه الفقرة مكتوب في خمس رقع أُدرجت بين ٦٦ ظ و ٦٧ و .
(٢) ب : فأما . (٣) - (٣) ب : ص : وكل ذي ملة . (٤) ب : سبحانه . (٥) ف : عليه
السلام . (٦) ف : - و . (٧) ص : - والشراب . (٨) ب : فيه . (٩) ف : يتقلل ؛
ويناسب سياق الكلام أن تكون الجملة : « لأن الواحد لا يتكثر كما أن الكثير لا يتوحد » .
(١٠) - (١٠) ص : ف : مفقود . (١١) ص : ف : وإذا . (١٢) ب : + على . (١٣) ب :
ص : وصفنا .

دليل لهم آخر^(١)

- ٢٠٢ **وايه^(١) قالوا :** ^(٢)الدليل على كذب كل^(٣) مدّعٍ لرسالة^(٤) على^(٥) ربّه أنا^(٦) وجدنا كل مدّعٍ لذلك يُخبر^(٦) عن الله^(٧) بإباحة (ف ٧٣ ظ) ما تحظره العقول من إيلاام الحيوان وذبحه وسلخه وتسخيّره وغير ذلك مما يجري مجراه . والحكيم (ص ٦٧ ظ) لا يجوز أن يبيح ما تحظره العقول ، ولا أن يبعث من يتكذب عليه في إطلاق ذلك وإباحته . فدل^(٨) ما وصفناه على أنهم ليسوا من عند الله^(٩) . فيقال لهم : أول ما في هذا أن الذي ذكرتم^(١٠) إنفا^(١١) يمنع من أن يكون مبيح هذه الأمور ومدّعي الإباحة لها^(١٢) على الله سبحانه^(١٣) صادقاً^(١٤) في ادّعاءه الرسالة ، وأن الله سبحانه^(١٥) لا يجوز أن يرسله . وليس فيه ما يدل على أنه لا يجوز أن يرسل غير من ذكرتم ومن^(١٦) لا يبيح محظوراً في العقل ولا يحظر مباحاً فيه . وليس^(١٧) الكلام معكم في نبوة قوم بأعيانهم ، فإن الكلام في ذلك دائر^(١٨) بين أهل الملل^(١٩) المجوزين لإرسال الله تعالى^(٢٠) الرسل ، وأنتم تحيلون أن يرسل الله رسولاً أصلاً . فلا معنى للكلام في تعيين رسالة فلان دون فلان ، فإنه خروج عن الكلام وعجز وانتقال من باب إلى باب .

- ٢٠٣ **ثم يقال لهم :** ما أنكرتم أن يكون جميع ما (ب ٣٤ ظ) ادّعيتم حظره في العقل غير محظور فيه ولا مباح أيضاً ، وأن^(١) الحظر والإباحة إنفاً هما ورود القول المبين عن مالك الأعيان بإباحة ما أباحه وحظر ما حظره ؟

- ١٩ (العنوان) (١) ص : - آخر ؛ ب : دليل آخر لهم .
٢٠٢ (١) ص ف : - وإن . (٢) ص ف : + ومن . (٣) ب ف : - كل .
٢١ (٤) ب ف : مدّعي الرسالة . (٥) ص : عن . (٦) - (٦) ص ف : وجدناهم يخبرون .
(٧) ب : + سبحانه . (٨) ص : + ذلك على . (٩) ب : + سبحانه . (١٠) ب : ذكرتموه . (١١) ب : + فيه ، و - يمنع من . (١٢) ب ص : - لها . (١٣) ص ف : - سبحانه . (١٤) ب ف : كاذباً . (١٥) ب : تعالى ؛ ف : - سبحانه . (١٦) ب : ولا من . (١٧) ب : فليس . (١٨) ب : جار . (١٩) ب : + و . (٢٠) ص ف : - تعالى .
٢٧ ٢٠٣ (١) ص : فإن .

- ١ فلم قلت إن في العقل إباحةً وحظرًا ؟ ثم يقال لهم : ما أنكروتم أن يكون العقل قاضياً على أن لحائق الأعيان (ص ٦٨ و) ومالك (ف ٧٤ و) الذوات أن يتلفها ويؤلمها وأن يبيح ذلك فيها وأن يبتدئها بالذوات بدلاً من ^(٢) الآلام وبالآلام بدلاً من ^(٣) اللذات ، لأنه لا مالك فوقه ولا زاجر يزجره ^(٤) ؟ فلا يجدون إلى دفع ذلك سبيلاً .

- ٢٠٤ فانه قالوا ^(١) : فما الدليل على أن الله ^(٢) ابتدأ الحيوان بالآلام من غير عوض ولا جرم تقدم ؟ قيل لهم ^(٣) : الدليل على ذلك اتفاقنا وسائر أهل ^(٤) التوحيد وأهل الملل على أن الله سبحانه ^(٥) متفضل على الحيوان بالنعم والذات التي ^(٦) يبتدئهم بها ، وأنه مستوجب للحمد والشكر على ذلك . وإذا كان هذا هكذا ، وكان للمتفضل فعل التفضل وله تركه على وجه ما كان له فعله ، وإن هذا هو الفرق بين التفضل وبين المستحق الواجب الذي يجب الظلم بتركه ، ثبت أن الله سبحانه ^(٧) أن يترك فعل اللذة في الحيوان على وجه ما كان له فعلها . وإذا ^(٨) ثبت ذلك ، وكان الدليل قد قام على أن الحيوان المحتمل للذات والآلام المتضادة لا يجوز أن ينفك منها بأسرها كما لا يجوز أن تنفك الأجسام من سائر المتضادات ، ثبت أن الله سبحانه ^(٩) ، إذا ترك فعل اللذة في الحيوان ، حسن منه ذلك وكان ^(١٠) عدلاً وصواباً في الحكمة . وإن يترك الله ^(١١) اللذة إلا بما يضادها من الألم . (ص ٦٨ ظ) وذلك يوجب أن يكون فعل الألم لغير ^(١٢) جرم ولا لعوض ^(١٣) عدلاً من الله سبحانه ^(١٤) ، وإن كان مثله ظالماً وجوراً منا إذا كلفنا (ف ٧٤ ظ) تركه وأمرنا من هو أملك بالحيوان منا بترك إيلامه .

- ٢١ (٢) ص : عن . (٣) ص : عن . (٤) ب : يحدد له .
 ٢٠٤ (١) ص ف : قال قائل . (٢) ب : + سبحانه ؛ ص : تعالى . (٣) ص : - لهم .
 ٢٣ (٤) ص : + الملل و ، و - أهل الملل (بعد « التوحيد ») . (٥) ب : تعالى . (٦) ص : الذي . (٧) ص : تعالى ؛ ف : - سبحانه . (٨) ب : فإذا . (٩) ص ف : - سبحانه .
 ٢٥ (١٠) ص : + ذلك ، وهي مشطوبة . (١١) ص : - الله . (١٢) ب ص : بغير .
 (١٣) ص : بعوض . (١٤) ص ف : - سبحانه .

- ٢٠٥ فانه قالوا ، أو ^(١) قال إخوانهم من المعتزلة : ما أنكرتم أن يكون لله ^(٢) ترك التفضل من اللذة بفعل الموت الثاني للآلام ^(٣) واللذات ، وليس له ذلك بفعل الألم ؟ قيل لهم ^(٤) : أنكرنا ذلك لأجل ما اتفقنا عليه من أنه متفضل بفعل اللذة في الجسم ^(٥) مع وجود الحياة ، لا مع عدمها . فيجب أن يكون له ترك فعل اللذة على الوجه ^(٦) الذي كان له فعلها . وله فعلها مع الحياة ، فيجب أن يكون له تركها مع الحياة . ولن يترك اللذة مع وجود الحياة إلا بفعل الألم . وإذا كان ذلك كذلك ، سقط ما سألتكم عنه وبطل ما تعلقتم ^(٧) به وثبت أن المالك الأعيان أن يبيع خلقه ما يشاء ^(٨) من إتلاف بعض الحيوان وإيلامه ، وأنه لا اعتراض لخلق في حكمه ^(٩) .

- ٢٠٦ وبقال لهم : لو سلم لكم أن ذبح البهائم ^(١) وإيلامها محظور في العقل ما لم يُبيح ذلك فيها ^(٢) مالكمها ، (ب ٣٥ و) لم يجب لأجل هذا أن يكون ذبحها محظوراً ^(٣) مع إطلاق المالك له . فإن قالوا : المحظور في العقل محظور أبداً و ^(٤) كيف تصرفتم به الحال . (ص ٦٩ و) قيل لهم : ^(٥) لم قلتم ذلك ؟ ثم يقال لهم : ما أنكرتم من أن ذلك كان محظوراً بشريعة عدم إذن مالكم فيه ^(٦) ، وإطلاقه وحظره في العقل بهذا الشرط لا يتقلب أبداً ؟ ثم يقال لهم : أليس الأكل والشرب والاصطلاء بالنار والتبرّد بالثلج (ف ٧٥ و) قبيحاً ^(٨) مع الشبع والريّ التأمين اللذين يخاف الضرر بما ^(٩) يتناول بعدهما ^(١٠) ، وكذلك الاصطلاء بالنار مع الحتمي والتبرّد بالثلج مع شدة البرد ^(١١) ؟ فإن ^(١٢) قالوا : أجل - ولا بدّ لهم من ذلك ^(١٣) - قيل لهم : فيجب أن

٢٠٥ (١) ص ف : و . (٢) ص : + تعالى ؛ ب : + سبحانه . (٣) ب : للألم .

(٤) ب : له . (٥) ص : الجسد . (٦) ص : وجه ما كان . (٧) ص : تعلقوا .

(٨) ب : + منها ؛ ص ف : شاء . (٩) ف : حكمته .

٢٠٦ (١) ب : الحيوان وإيلامه . (٢) ص : بالعقل . (٣) ف : منها . (٤) ص :

مباحاً . (٥) ص : - و . (٦) ف : + و . (٧) ص : فيها . (٨) ص ف : قبيح .

(٩) ب ص : فيها . (١٠) ص ف : بعده . (١١) ب : + محظور مع الفئ عنه . (١٢) ب ف : وإذا . (١٣) ص ف : - ولا بدّ لهم من ذلك .

يكون ذلك أجمع محظوراً مع حصول^(١٤) الحاجة إليه وشدة هب الجوع والظما
والحر والقر وخوف الضرر بتركه . فإن مروا على ذلك تركوا دينهم ؛ وإن
أبوه وأباحوا هذه الأمور وأوجبوها أيضاً^(١٥) عند الحاجة إليها ، قيل لهم : فقد
صار المحذور في العقل مباحاً وانقلبت قضايا العقول - وهذا ما تكرهون .
وإن^(١٦) قالوا : كل شيء مما سألتكم عنه مباح بشرط^(١٧) الحاجة إليه ومحذور بشرط
الغنى عنه^(١٨) وخوف الضرر بتناوله وفعله ، قيل لهم مثل ذلك في إيلاء
الحيوان وإتلافه^(١٩) .

٢٠٧ وكذلك يسألونه عمن هدده الملاحدون بالقتل إن لم يلجأ بربه
ويشتمه ويسئ الثناء عليه ، وخاف نزول القتل به إن لم يفعل كلمة (ص ٦٩ ظ)
الكفر وشتم^(١) رب العالمين ، ورجا البقاء والحياة إن فعله - ما الذي يجب
عليه ؟ فإن قالوا : يجب عليه فعل شتم رب العالمين وسوء الثناء عليه . قيل لهم :
فقد صار المحذور في العقل مباحاً . وكذلك إن قالوا : يلزمه ألا يكفر وإن
أدى ذلك إلى تلف نفسه . قيل لهم : فقد صار قتل نفسه وإلحاقها في
التهلكة مباحاً بعد أن كان محظوراً . وهذا ما كرهتم المصير إليه .^(٢) فإن قالوا :
فعل كلمة الكفر (ف ٧٥ ظ) أولى . قيل لهم^(٣) : فإ^(٤) أنكرتم أن يكون
الكفر عن ذلك مع القتل أولى ، لأنه يكف عن شتم ربه وليس هو القاتل
لنفسه ؟

٢٠٨ وإنه^(١) قالوا : فالكفر عما^(٢) قلتم أولى . قيل لهم : ما^(٣)
أنكرتم أن يكون إظهار كلمة الكفر أولى ، إذا لم يشرح بالكفر صدى ،
لحفظ نفسه وعلمه بأن الله سبحانه^(٤) عالم باعتقاده وأنه مخلص في وحدانيته ،
(١٤) ص ف : حضور . (١٥) ص : - أيضاً . (١٦) ص : فإن . (١٧) ص ف : مع
شرط . (١٨) ب : فيه . (١٩) ب : - وإتلافه ؛ ص : إتلاف الحيوان وإيلاجه .
٢٠٧ (١) ص : ويشتم ؛ ف : بدون حركات . (٢) ب : يقال . (٣) ب ص :
+ ويقال لهم . (٤) ب ص : إن . (٥) ب ص : - قيل لهم . (٦) ص ف : ما .
٢٠٨ (١) ب : فإن . (٢) ص : الكفر على ما . (٣) ف : فإ . (٤) ص ف : سبحانه .

- ١ وأنه تعالى^(٥) لا يستتضر^(٦) بإظهار ما يظهره ، وأنه هو يستتضر^(٦) بترك إظهاره
ويطرق إلى قتل نفسه وتعدّي الحق^(٧) في إتلاف ملك ربه وفعل المحذور عليه
٣ فعله ؟ ولا جواب لهم عن ذلك . وإن^(٨) هم قالوا : إن إلقاء النفس في
التهلكة^(٩) محذور في العقل إذا لم يؤد^(١٠) إلى الكفر بصانعها^(١١) (ب ٣٥ ظ)
٥ وجحد نعمه^(١٢) ؟ وإن أدّى إلى ذلك كان مباحاً^(١٣) . أو^(١٤) قالوا : إن
الكفر بالصانع محذور في العقل إذا^(١٥) لم يؤد^(١٦) إلى تلف النفس ؟ فإن أدّى
٧ إليه كان مباحاً من غير أن ينقلب المباح في العقل محظوراً . قيل لهم : وكذلك
إتلاف الحيوان وإيلامه محذور في العقل إن لم يُبَحَّ^(١٧) مالكه^(١٨) ؟ فإن^(١٩)
٩ أباحه^(٢٠) لم يكن محظوراً^(٢١) من غير انقلاب قضية العقل^(٢٢) .

دليل لهم^(١) آخر

- ١١ ٢٠٩ فانه قالوا : الدليل^(١) على استحالة^(١) إرسال الله^(٢) الرسل أن
إرساله الرسل إلى من يعلم أنه يكفر به ويشتمه (ص ٧٠ و) ويردّ قوله
١٣ ويستوجب بذلك الإثم^(٣) الألم^(٤) العقاب (ف ٧٦ و) سفه وخلاف الصواب .
فلما لم يجوز السفه على القديم^(٥) لم يجوز أن يرسل الرسل إلى من حالهم^(٦) ما
١٥ وصفناه . فيقال لهم : أول ما في هذا أنه يجب جواز إرسال الله تعالى^(٧) الرسل
إلى من يعلم قبوله منهم وانتفاعه بهم ، لأن هذه العلة عنهم زائلة . ثم يقال لهم :
١٧ (٥) ب : - تعالى . (٦) ب : + سبحانه . (٧) ف : الخلق . (٨) ب : فان ؛
ص : من هنا إلى ابتداء الفقرة التالية مكتوب في رقتين أدريجتا بين ٦٩ ظ و ٧٠ و .
١٩ (٩) ب : الهلكة . (١٠) ص : يؤدى . (١١) ف : + سبحانه . (١٢) ص : نعمته .
(١٣) ف : محظوراً . (١٤) ف : و . (١٥) ف : ان . (١٦) ص : يؤدى . (١٧) ص :
٢١ يسح . (١٨) ص : ف : مالكها ؛ ص : + فيه . (١٩) ص : من ؛ وقبلها « ولما » (٢) مصححة
إلى « ما » ؟ (٢٠) ص : أباحه . (٢١) - (٢١) ب : في العقل من غير إتلافه نفسه بقضية القول
٢٣ أو كان مشروطاً بما كان شرطاً له ؛ ص : + دائماً (بعد « محظوراً ») ، و « العقول » مكان « العقل » .
(العنوان) (١) ب : - لهم ؛ ص : - آخر .
٢٥ ٢٠٩ (١) - (١) ب : على أنه لا يجوز في حكمة الله سبحانه . (٢) ب : ص : - الله . (٣) ب :
ص : - الإثم . (٤) ب : العقاب الألم . (٥) ب : الله سبحانه . (٦) ب : حاله ما
٢٧ وصفناه . (٧) ص : ف : إرساله (- الله تعالى) .

- ١ فيجب على اعتلالكم ألا يخلق الله سبحانه^(٨) من يعلم أنه يكفر به ويحصد نعمة ويأخذ في صفاته ولا يتنفع بوجود نفسه ، وألا يحتج بالعقول وما وضعه من الأدلة فيها على أحد علم أنه يحصدها ولا يستعملها ولا ينب^(٩) إلى ما وضع في عقله حسنه و^(١٠) لا يحذر مما حذر منه . فإن مروا على ذلك تركوا دينهم ، وإن أبوه نقضوا اعتلالهم .

- ٢١٠ وانه قالوا : إنا خلق من يعلم أنه يكفر ، واحتج عليه بعقله مع العلم بأنه^(١) لا يقبل ما كلفه بعقله ، تعريضاً منه للقبول وخسناً للارتفاع به إذا كان منه^(٢) . قيل لهم : فما أنكرتم أيضاً أن يكلف على السنة الرسل من علم أنه يكفر ولا يتنفع ، إذا قصد بذلك تعريضه لنفع لا يصل إليه إلا بالتكليف السمعي ، وإن علم أنه يخالف ولا يقبل ؟ فإن^(٣) قالوا : علمه بأنه^(٤) لا يقبل يمنع من حسن النظر له^(٥) بإنفاذ الرسل إليه^(٦) . قيل لهم : وكذلك علمه بأنه لا يقبل حجج (ص ٧٠ ظ) العقول ولا ينظر ولا يختار إلا الإلحاد وفعل الظلم والعدوان يمنع^(٧) من حسن النظر له بإقامة حجة العقل^(٨) عليه وتكليفه^(٩) المصير إليها . ولا جواب لهم^(١٠) عن ذلك .

١٥ دليل لهم آخر^(١)

- ٢١١ وانه^(١) قالوا^(٢) : الدليل على فساد الرسالة قبح السني بين الصفا والمروة والطواف بالبيت وتقبيل الحجر والجوع والعطش في أيام الصيام^(٣) والمنع من فعل الملاذ التي تصلح الأجسام ، وأنه لا فرق بين البيت الحرام

(٨) ص ف : - الله سبحانه . (٩) ص : يثيب ؛ ف : بدون فقط . (١٠) ص :

٢١٠ (١) ف : فانه . (٢) ب : منهم . (٣) ص : وإن . (٤) ص ف : بأن .

(٥) ص ف : - له . (٦) ف : - إليه . (٧) ص ف : يمنعه . (٨) ص : العقول .

(٩) ب : تكليف . (١٠) ص ف : - لهم .

(العنوان) (١) ب : دليل آخر لهم .

٢١١ (١) ف : هذه الفقرة كلها مكتوبة في الهامش ، وكذلك الفقرة التالية . (٢) ب :

فانه . (٣) ف : الصيف ؛ ص : + في الصيف .

- ١ وبين غيره ، وبين الصفا والمروة وبين سائر^(٤) البقاع ، وبين عرفة وبين غيرها .
فثبت أن ذلك أجمع ليس من أوامر الحكيم^(٥) . يقال^(٦) لهم : ما أنكرتم
٣ أن يكون ذلك أجمع حكمة ، (ب ٣٦ و) إذا علم الله سبحانه^(٧) أن فعله
والتعبد به صلاح لكثير من خلقه وداع لهم إلى فعل توحيده والثناء عليه
٥ بصفاته وما هو^(٨) أهله وغير ذلك مما ينالون به جزيل ثوابه ؟ وأن يكون
ذلك بمنزلة حسن ركوب البحر وقطع المهمة^(٩) القفر في طلب^(١٠) الرشد والربح ،
٧ وبمنزلة عدو الإنسان بمجهده وطاقته^(١١) في الحزن والوعر من الأرض^(١٢) خوفاً
من السبع وممن يريد قتله^(١٣) وسفك دمه ظالماً وأخذ ماله ، وقُبِحَ ذلك منه^(١٤)
٩ إذا لم^(١٥) يكن في فعله اجتلاب^(١٦) منفعة ولا دفع مضرة ؟

- ٢١٢ واما فولكم إنه لا فرق بين الصفا والمروة والسعي بينهما وبين غيرهما ،
١١ ولا بين البيت^(١) (ص ٧١ و) الحرام وبين غيره - فهو كما وصفتم . ولو شاء
الله أن يتعبد بالسعي في كل بقعة (ف ٧٦ ظ - الهامش) والتوجه إلى كل
١٣ جهة ، لساغ ذلك منه ، إذا عرّض به^(٢) لثوابه ، ولم يكن ذلك ناقضاً
لحكمته . ويقال لهم : وكذلك ليس^(٣) بحكيم من بني أحسن البنيان وصور
١٥ أجمل^(٤) الصور وأشرفها ثم نقضها وهدمها^(٥) وقبح صورتها وذهب ببهجتها
وشوه خلقها . فإن قالوا : إذا كان في ذلك مصلحة المخلوق^(٦) جاز تغيير^(٧)
١٧ خلقه وقلب صفته ومحو^(٨) محاسبته . قيل لهم : وكذلك إذا كان صوم النهار
وقيام الليل وتقبيل الحجر والطواف والسعي ورمي الجمار يعود بصلاح المكلف ،
١٩ حَسُنَ^(٩) تكليفه . وكان ذلك أحسن في العقل - إن كان فيه حَسُنَ^(١٠) -

- (٤) ب : غيرها من . (٥) ب : + سبحانه . (٦) ص ف : فيقال . (٧) ف : - .
٢١ سبحانه . (٨) ف : + من . (٩) ص المهمة . (١٠) ب : طلب . (١١) - (١١) ص
ف : مفقود . (١٢) ص ف : - قتله و . (١٣) ص ف : - منه . (١٤) - (١٤) ب :
٢٣ يفعله لاجتلاب .
٢١٢ (١) ص : بيت . (٢) ص : - به . (٣) ب : لم تجدوا حكيماً بنى الخ .
٢٥ (٤) ب : أكل ؛ ص : أحسن . (٥) ب : وهدم صورها وقبحها - (صورتها) . (٦) ب :
المخلوق . (٧) ص : تغيير ؛ ف : ؟ (٨) ص ف : - ومحو محاسبته . (٩) ص : وبحسن
٢٧ تكليفه . (١٠) ص : حَسُنَا .

١ من إتلاف نفس المكلف وإبطال حياته وهدم صورته ومحو^(١١) محاسنه وإبطال عقله وحواسه . ولا جواب لهم^(١٢) عن ذلك .

٣ دليل لهم آخر^(١)

٢١٣ (ف ٧٦ ظ - المتن) وانه قالوا : الدليل على منع إرسال

- ٥ الرسل والغنى عنهم أن الله^(١) أكمل العقول وحسن فيها الحسن وقبح فيها^(٢) القبيح وجعلها دلالة على مرشد الخلق ومصالحهم ومنع بها من الظلم وجعلها دلالة وذريعة إلى علم كل ما يحتاج إليه . وليس يجوز أن يأتي الرسل بغير ما وُضع في العقل . فدل ذلك على الغنى عنهم وعدم حاجة الخلق إليهم . فيقال لهم : ما أنكرتم من أنه لا سبيل (ص ٧١ ظ) من ناحية العقل إلى إيجاب شيء^(٣) ولا إلى^(٤) حظره ولا إلى إباحته ؟ وأن ذلك لا يثبت في^(٥) أحكام الأشياء إلا من جهة السمع ؟ وأن التعريض للثواب لا يقع بالأفعال الواقعة مع فقد السمع ، لأنها لا تكون مع فقد طاعة الله سبحانه^(٦) ولا قربة إليه ولا يثاب^(٧) صاحبها ؟ وإذا كان ذلك كذلك ، فلا بد من سمع يأتي على لسان رسول بفعل ما^(٨) قرر السمع وجوبه ، وعلم^(٩) أن العلم بالقرّب وحصول الثواب عليها لا يجوز أن يثبت عقلاً . فقد بطل قولكم إن جميع ما يحتاج إليه العباد (ب ٣٦ ظ) من المرشد والمصالح مدرك من ناحية العقول^(١٠) . فدلوا^(١١) على صحة ما تدعونه^(١٢) من إيجاب العقل لشيء^(١٣) من الأفعال وحظر شيء منها وإباحته حتى يسلم لكم ما بنيتم عليه .

١٩ ٢١٤ فانه^(١) قالوا ، أو قال إخوانهم من المعتزلة : الدليل على ذلك

- (١١) ف : «محو محاسنه» مكتوبة في آخر السطر بخط غير واضح . (١٢) ص ف : - لهم .
٢١ (العنوان) (١) ب : علة لهم أخرى ؛ ف : العنوان مكتوب في أسفل الورقة ٧٦ و .
٢١٣ (١) ب : + سبحانه ؛ ص : + تعالى . (٢) ص : - فيها . (٣) ص : الشيء .
٢٣ (٤) ف : - إلى . (٥) ص ف : من . (٦) ص ف : - سبحانه . (٧) ف : مثلاً .
(٨) ب : - ما . (٩) ب : فعلم . (١٠) ص : العقل . (١١) ص : ودلوا . (١٢) ف : يدعونه . (١٣) ص : بشيء .
٢٥ (١) ص : وإن .

- ١ أنا نعلم وجوب^(٢) النظر عند قرع الحواطر لقلوبنا وتخويف بعضها من الضرر بترك النظر . ونعلم^(٣) أيضاً (ف ٧٧ و) وجوب شكر المنعم وترك الكفر به ، ووجوب معرفة الله ، وحسن العدل والإنصاف وقبح الظلم والعدوان .
- ٣ فوجب أن يكون^(٤) تقرير الفرائض من ناحية العقول . يقال لهم : أما قولكم إنكم تعلمون وجوب النظر اضطراراً عند اختلاج^(٥) الحواطر على القلوب - فإنه باطل . (ص ٧٢ و) لأن ذلك لو كان كذلك ، لاشتراك في علمه جميع العاقلين ولم يسع جعده من قوم^(٦) ثبتت الحجة بقولهم^(٧) ويضطر^(٨) إلى صدق نقلهم فيما أخبروا به عن مشاهدة واضطرار^(٩) . وفي علمنا بخلاف ذلك من أنفسنا ،
- ٩ وعلمنا بأن^(١٠) كثيراً من الدهرية وأهل الملل ينكروا حسن النظر جملة ، وقول كثير من الثنوية إنه باطل وإنه سفيه وشر وإنه^(١١) من تدبير الظلام -^(١٢) لأنه يورث العداوة والأحقاد ويخرج إلى التهارج^(١٣) والفساد واستحلال الدماء والأموال - دليل على أن العلم بوجوبه أبعد عن أن يكون اضطراراً . وكيف يعلم وجوبه اضطراراً من لا يعلم حسنه اضطراراً^(١٤) ويعتقد قبحه ووجوب تركه^(١٥) ؟ هذا غاية البهت ممن صار إليه من البراهمة^(١٥) والمعتزلة .

- ١٥ ٢١٥ وبغال لهم في^(١) قولهم إنا نعلم وجوب شكر المنعم وترك الكفر به اضطراراً : ما الفرق بينكم وبين من قال إنكم تعلمون بطلان ذلك اضطراراً ؟ فلا يجدون لذلك مدفعاً . وكذلك يقال لهم : لو علمتم حسن إلذاذ غيركم لكم^(٢) إذا قصد نفعكم وقبح إيلاامه لكم إذا قصد الإضرار (ف ٧٧ ظ) بكم ، لوجب أن نعلم^(٣) من حسن ذلك أو قبحه ما علمتم ، من غير سماع وتوقيف على حسن ذلك وقبحه . اللهم إلا أن تعنوا^(٤) بالحسن ميل الطبائع إلى فعل اللذات ونفورها عن فعل الآلام (ص ٧٢ ظ) - فهذا العمري

(٢)-(٢) ب : علمنا بوجوب . (٣) ص : ونعلم . (٤) ب ف : - أن يكون . (٥) ص :

٢٣ اعتلاج ؛ ف : اختلاج . (٦) ب : بهم . (٧) ب : بقولهم . (٨) ب : ونضطر . (٩) ص :

اضطراراً . (١٠) ب : أن . (١١) ص ف : - إنه . (١٢) ص : + . (١٣) ب :

الهرج . (١٤)-(١٤) ب : أو يعتقد وجوب تركه وقبحه . (١٥) ص : المعتزلة والبراهمة .

٢٥ ٢١٥ (١) ف : من . (٢) ف : + من . (٣) ص : يعلم . (٤) ب ف : يعنوا .

١ معلوم حساً ، ولكن ليس ميل الطباع^(٥) إلى فعل^(٦) الشيء يقتضي شكر فاعله ولا نفورها عنه يقتضي قبحه وذمه على سبيل ما تدعونه . فبطل ما تعلقت^(٧) به .

٢١٦ فانه^(١) قالوا : لو كان العلم بوجوب هذه الأمور وقبح التبييع
الذي ذكرناه منها وحسن الحسن^(٢) لا يُعلم إلا من طريق السمع ، لم يُعلم
قبح ذلك ولا^(٣) حسنه^(٤) إلا من علم السمع وعرفه . فلما كنا نعلم ذلك
ويعلمه كثير من أهل الملل قبل العلم بصحة السمع وبلوغه إلينا^(٥) ، ثبت أن
العلم بما وصفناه^(٥) ليس بموقوف على ورود السمع . يقال (ب ٣٧ و) لهم :
٧ ما أنكرتم ألا يعلم ذلك إلا من علم السمع وعرف وجوبه ؟ وأن يكون
من اعتقد قبح التبييع وحسن الحسن من غير علم بما له كان حسناً وقبيحاً ،
٩ فإنه معتقد للشيء على ما هو به ، وإن لم يكن اعتقاده ذلك عالماً بل^(٦) ظناً
وتقليداً وعلى سبيل المتابعة لأهل الشرائع ؟ كما أن المعتقد للشيء على ما هو
١١ به ، من غير جهة الاضطرار والاستدلال ، غير عالم به ، وإن كان معتقداً له
على ما هو به . وكما أن المعتقد لكون الوصف^(٧) والحكم ثابتاً للشيء ، مع
١٣ الجهل بعلمه التي كان لها^(٨) ، غير عالم به في الحقيقة . وهذا يبطل تعلقتكم^(٩) .

٢١٧ وانه^(١) قال من الفريقين قائل (ف ٧٨ و) - أعني البراهمة
والمعتزة : لو كان قبح هذه الأمور وحسنها غير معلوم بالعقل بل بالسمع ،
١٧ لوجب أن يكون (ص ٧٣ و) العلم بقدوم القديم وحدوث المحدث وحقيقة
الجوهر والعرض ، والعلم بكل معلوم ، غير مدرك من ناحية العقل ، بل بحجة
السمع . فلما لم يجز ذلك بطل ما قلتم . قيل^(٢) لهم : لم قلتم هذا^(٣) ؟ فلا
١٩ يجدون فيه^(٤) سوى الدعوى . ثم يقال لهم : ما الفصل بينكم وبين من زعم

٢١ (٥) ص : الطبع . . (٦) ب ف : - فعل . (٧) ص : فطقت .

٢١٦ (١) ب : وإن ؛ ص : ولو . (٢) - (٢) ص : مدركاً من جهة السمع لم يعلم حسن ذلك

وقبحه . . (٣) ف : - لا . (٤) ص ف : إليه . (٥) ب : وصفنا . (٦) ب : بل هو

ظن وتقليد . (٧) ص : القصد . (٨) ص ف : - التي كان لها . (٩) ب : تعلقتكم ؛ ف :

+ به .

٢١٧ (١) ب : فان . (٢) ص ف : فيقال . (٣) ص : ذلك . (٤) ب : في ذلك .

- ١ أنه لو جاز أو وجب أن يُعلم بعض المعلومات اضطراراً ، لا استدلالاً ، جاز أو وجب^(٥) أن يُعلم سائر المعلومات اضطراراً ، لا استدلالاً^(٦) ؟ وكذلك لو جاز
٣ أن يُعلم بعض المعلومات نظراً^(٧) واستدلالاً ، لا اضطراراً ، جاز^(٨) أن يُعلم سائر المعلومات نظراً واستدلالاً ؟ ولو وجب ذلك^(٩) ، لكان يجب أن يكون العلم بسائر المشاهدات والمحسوسات علماً واقفاً^(١٠) عن نظر واستدلال^(١١) . وهذا جهل من راكمه .

- ٧ ٢١٨ وكذلك يقال لهم : لو جاز أو وجب العلم ببعض^(١٢) الأمور من ناحية الخبر ، كالعلم بالصين وخراسان والسير والممالك ، لجاز ووجب^(١٣) أن يكون سائر الأمور معلومة خبراً . وإذا جاز أو^(١٤) وجب أن يُعلم بعض الأمور بغير خبر ، استحال العلم بشيء من جهة الخبر أصلاً . فإن لم يجب هذا أجمع ، لم يجب ، إذا علم بعض الأمور عقلاً ، أن يُعلم سائرها من هذه الجهة ، ولا ، إذا علم بعض الأمور اضطراراً ، وجب العلم بسائرها من هذه الطريقة .

- ١٣ ٢١٩ ومُخصَّصُهم أصحاب (ص ٧٣ ظ) هذه المقالة من أتباع المجوس والبراهمة ، (ف ٧٨ ظ) وهم^(١) المعتزلة ، إن استدّلوا بهذه الدلالة ، بأن يقال لهم : لو كان ما قلتموه صحيحاً ، لوجب ، إن كان العلم بوجود بعض الواجبات وحسن بعض الحسنات وقبح بعض المقتضيات لا يُدرك ويُنال إلا سماعاً - كوجوب^(٢) الصلوات وتقديرها والزكوات ونصايبها^(٣) وحسن إيجاب الدية على العاقلة وتقبيل الحجر والسعي بين الصفا والمروة وقبح شرب الخمر والوطء بغير^(٤) عقد ولا ملك يمين^(٥) وقبح ترك الصلوات وما جرى مجرى ذلك (ب ٣٧ ظ) ممّا لا سبيل

(٥) ف : - أو وجب . (٦) ص ف : - لا استدلالاً ؛ ف : + ولوجب ذلك . (٧) ص ف :

٢١ - نظراً و . (٨) ب : لوجب . (٩) ب : - لو وجب ذلك لـ . (١٠) - (١٠) ص ف : نظراً لا اضطراراً .

٢٣ ٢١٨ ب : + هذه . (٢) ب : - وجب ؛ ولعل الأحسن أن تقرأ « أو وجب » . (٣) ص : و ؛ ولعلها « أو » .

٢٥ ٢١٩ (١) ص : - هم . (٢) ب : نحو وجوب الصلاة . (٣) ص ف : ونصيبها .

(٤) - (٤) ص ف : ملك يمين ولا عقد .

- ١ إلى العالم^(٥) بوجوبه وقبحه وحسنه من ناحية العقل — أن يكون العلم بوجوب
النظر عند الحاطر ووجوب المعرفة وحسن العدل والإنصاف وقبح الظلم
والعدوان ووجوب شكر المنعم وترك الكفر به مدركاً كالعلم^(٦) بسأره من
٣ جهة السمع دون العقل . فإن مروا على ذلك تركوا قولهم ؛ وإن أبوه أبطلوا
استدلأهم .
٥

- ٢٢٠ وانه قال الفريقان ومن تابعهم : الدليل على أن قضايا العقول
تحتسب وتُقبَّح علمنا بأن من أمكنه التوصل إلى غرضه بالصدق وبالكذب^(١)
٧ وجب عليه أن يتوصل إليه بالصدق ذون الكذب وأنه لا يقع منه إلا ذلك .
وليس يترك التوصل إلى الغرض في هذا^(٢) بالكذب إلى الصدق إلا لحسن
الصدق ولقبَّح^(٣) الكذب . فوجب قضا . (ص ٧٤ و) العقل على حسن الحسن
وقبح القبيح . فيقال لهم : ما أنكرتم من أنه ، إن كان القاصد إلى التوصل
٩ إلى غرضه ممتن لا يعتقد تفضيل الصدق على الكذب ، ولا هو بين قوم يعتقدون
ذلك ولا يرون في الكذب عاراً ولا في الصدق (ف ٧٩ و) مدحاً ولا^(٤)
١٣ تعظيماً ، ولا يفرقون في التفضيل بين الصدق^(٥) والكذب وبين الصادق
والكاذب^(٦) ولا يتدينون^(٧) بذلك ، فإنه^(٨) بخير في التوصل إلى غرضه بين^(٩)
١٥ الصدق والكذب ؟ كما أن المعتد للتوصل إلى غرضه بكل واحد من الدرهمين
الذين^(١٠) معه على وجه واحد ، وبالكلام وبالسكوت^(١١) على حدٍّ غير مختلف ،
١٧ وتحريك^(١٢) يمينه وشماله والدفع بهما من غير مزية تحصل في الدفع بإحدهما^(١٣) ،
١٩ بخير بين إنفاق أي الدرهمين شاء ، وبين السكوت والكلام ، والتحريك^(١٤)
باليمين والشمال^(١٥) ، إذا استوت^(١٦) الحال عنده في ذلك واعتدلت في نفسه .
وإذا كان ذلك كذلك ، سقط ما اعتلتم به .
٢١

(٥) ب : ف : علم بوجوبه . (٦) ص : ف : العلم .

- ٢٢٠ (١) ب : ص : والكذب . (٢) ب : هذه الأمور . (٣) ب : ف : وقبح .
(٤) ص : ف : لا . (٥) ب : الكذب والصدق . (٦) ب : ص : — وبين الصادق والكاذب .
(٧) ب : يدينون . (٨) ب : أنه . (٩) ف : + فعل . (١٠) ف : الدين . (١١) ب :
٢٥ والسكوت . (١٢) ب : بحركة ؛ ص : تحركه . (١٣) ف : بإحدهما . (١٤) ص :
٢٧ والتحريك . (١٥) ص : ف : واليسار . (١٦) ب : + هذه .

- ٢٢١ فانه قالوا بعد هذا : يجب على هذا^(١) الإنسان أن يختار الصدق على الكذب لحسنه . قيل لهم : ذلك جهل من الكلام وعدول^(٢) عن النظر . وذلك أنهم جعلوا وجوب التوصل إلى الغرض بفعل الصدق دون الكذب دلالة على حسن الصدق ؟ فلما أبطلنا ذلك عليهم ، رجعوا يجعلون الدلالة على^(٣) وجوب فعل الصدق دون الكذب حسنة^(٤) . وهذا يؤدي إلى أن لا يثبت حسن الصدق ولا وجوب فعله . وذلك (ص ٧٩ ظ) أنا إذا لم نعلم وجوب فعل الصدق إلا إذا علمنا حسنه ، ولم نعلم حسنه إلا إذا علمنا وجوبه ، لم يكن لنا طريق إلى العلم بوجوبه ولا بحسنه . كما أن قائلًا لو قال : « إني لا أعلم أن زيدًا في الدار (ف ٧٩ ظ) حتى أعلم أن عمرًا فيها ، ولا أعلم أن عمرًا فيها حتى أعلم أن زيدًا فيها » — لم يصح^(٥) أن يعلم أن زيدًا في الدار ولا عمرًا . لأنه قد^(٦) جعل شرط^(٧) علمه بالشيء شرطًا لما^(٨) هو شرط^(٩) له ، (ب ٣٨ و) وذلك مما^(١٠) يحيل وقوع كل^(١١) واحد من^(١٢) المشروطين . وإذا كان ذلك كذلك ، ثبت بهذه الجملة أن العلم بوجوب الأفعال وحظرها وإباحتها غير مدرك بقضايا العقول . وثبت أنه لا بد من سماع يكشف عما ينال به الثواب والعقاب ، ويحظر الله عز وجل^(١٣) به الجهل بوجوده وترك النظر فيما يؤدي إلى معرفته على من كلفه ذلك من خلقه . وهذا^(١٤) أعظم الأمور وأجسمها حظرًا ، وهو^(١٥) غير مدرك علمه من جهة العقول . فبطل قول البراهمة إن العقل يستغنى^(١٥) به في إدراك جميع المرشد والمصالح .

- ٢٢٢ ثم يقال لهم^(١) : خبرونا من أين عرف^(٢) العقلاء الأغذية من الأدوية والسموم القاتلة الوحية منها وغير الوحية^(٣) ؟ وإنما هجموا على العالم

- ٢٢١ (١) ص : — هذا . (٢) — (٢) ص ف : صار ذلك جهلاً من الكلام وعدولاً . (٣) — (٣) ص ف : حسن الصدق وجوب فعله دون الكذب . (٤) ب : يجوز . (٥) ص : فقد . (٦) ف : شرطه . (٧) ص : بما . (٨) ف : شرطه (— له) . (٩) ب : ما . (١٠) ف : — كل . (١١) ف : — من ، و « الشرطين » . (١٢) ب : تعالى ؛ ص : سبحانه ، و — به ؛ ف : — به . (١٣) ص ف : + من . (١٤) ب : وهذا . (١٥) ص ف : مستغنى . ٢٢٢ (١) ص : + أيضاً . (٢) ب : عرفت . (٣) ص ف : الوحية منها وغير الوحية .

- ١ بعتة ، وليس في دلائل عقولهم ^(٤) ما يعرفون به ^(٥) . الأغذية من ^(٦) الأدوية
والسموم القاتلة ، ولا في مشاهداتهم وسائر حواسهم ما يدل على ذلك (ص ٧٥ و)
٢ أو يحسن ^(٧) به معرفة ^(٨) ما يحتاج إليه من هذا الباب ^(٩) ولا هو ممّا ^(١٠) يُعرف
باضطرار ^(١١) . فإن قالوا : إنّا أدرك الناس ذلك قديماً وعرفوه بالامتحان والتجربة
٣ على أجسامهم وأجسام أمثالهم من بني آدم ^(١٢) . (ف ٨٠ و) قيل لهم :
فهذا مخرج للقديم سبحانه ^(١٣) عن الحكمة . لأنه قد ^(١٤) كان قادراً عندنا ^(١٥)
٤ وعندكم أن يعرفهم السمومات ويوقفهم على الاعتداء بما فيه صلاح أجسامهم
والأدوية التي عند تناولها تزول أمراضهم وأسقامهم ، فيغنيهم ذلك عن إتلاف
٥ أنفسهم وأمثالهم وذهاب كثير منهم بالامتحان وطول التجربة . وليس بحكيم
عندكم من قدر أن يوقف أولاده وضعفته ^(١٦) ومن يجب مصلحته على تجنب ما
٦ فيه هلكته وتناول ما فيه سلامته وبقاء مهجته ، فلم يفعل وأحاله على التجربة
٧ والامتحان الذي فيه عطب البعض ^(١٧) منهم ^(١٨) والبوار . وهذا ما لا حيلة
٨ لهم فيه .

- ٢٢٣ فانه قالوا : إنّا أدرك الناس ^(١) علم ذلك بالامتحان على أجسام
غير الناس من الحيوان ، من ^(٢) نحو الكلاب ^(٣) والذئاب والدواب ^(٤) وأجناس
الطير وغيرهم من الحيوان . قيل لهم : فالمسألة ^(٥) بجاهلها ، لأن إتلاف جميع
الحيوان عندكم قبيح . فإذا أباحكم الله تعالى ^(٦) إتلاف بعضه بالتجربة والمحنة ،
وهو قادر على توقيفكم على ما ينبغي عن إتلاف ^(٧) الحيوان ، فقد سفه على
أوضاعكم وخرج عن ^(٨) الحكمة . ولا فرق بين الناس في ذلك وبين كل
(ص ٧٥ ظ) حيوان يلذ ويألم .

- ٢١ (٤) ص : العقول . (٥) ص : - به . (٦) ب ف : والأدوية . (٧) ف : يحسن :
(٨) ص : لمعرفة . (٩) ف : - الباب . (١٠) ص : ممن . (١١) ف : اضطراراً .
٢٣ (١٢) ب : نسل . (١٣) ب : + عليه السلام . (١٤) ص ف : - سبحانه . (١٥) ص :
- قد . (١٦) ب ف : عندكم وعندنا . (١٧) ص ف : وضعفه . (١٨) ص : النفس .
٢٥ (١٩) ص ف : - منهم .
٢٢٣ (١) ب : أدرك ، - والناس ؛ ص : « الناس » بعد « علم » . (٢) ب : - من .
٢٧ (٣) ب : الذئاب والكلاب ؛ ف : - والذئاب . (٤) ب ص : - والدواب . (٥) ص ف :
المسألة . (٦) ب ف : - تعالى . (٧) ص ف : تلف . (٨) ف : من .

٢٢٤ ثم يقال لهم : ما أنكرتم^(٢) من أن لا يحصل أيضاً^(٣) لبني آدم علم ما يحتاجون إليه من^(٤) هذا الباب بالتجربة على أجسام الحيوان سوى الإنسان ؟ وذلك أنهم يعلمون^(٥) أن الحيوان مختلف الطباع (ف ٨٠ ظ) والأغذية (ب ٣٨ ظ) والأدوية ، وأن منه ما يعالج مرضه بما لو عولج به الإنسان لتلف ؛ ومنه ما يغتني بما لو اغتذى به الإنسان أو أكل يسيره لتلف ، كالوعل الذي يأكل الحيات ، والظبي الذي يرعى^(٦) الحنظل ، والوحش الذي لا يعمل في جسده شيء من خشاش^(٧) الأرض ، وكالنعم الذي يقتات التبن والقت ، والسماك الذي يرعى الطين وغيره . ولو أكل الإنسان بعض هذه الأشياء^(٨) ، لآدى ذلك^(٩) إلى تلفه . فمن أين لا ين آدم بالحيوان الذي طبعه في التسوية مثل طبعه ، وغذاؤه مثل غذائه ، ودواؤه مثل دوائه ، مع اختلاف طباعه^(١٠) وتباين تركيبه وشهواته ونفوره ؟ فلا يجدون إلى دفع^(١١) ذلك سبيلاً .

٢٢٥ ثم يقال لهم : أليس قد تجرَّب الحشيشة على جسم بعض الحيوان فتولد حُمى في كبده أو ورماً في طحاله أو تقطعاً^(١) في أمعائه وغير ذلك من الأدوية التي يعظم شأنها ويخاف التلف بها ، فلا يعلم ما ولدته^(٢) تلك الحشيشة والثمرة ، لأنه ليس بناطق يذكر ما يجده ويُنْهَرُ بسببه ؟ فما يؤمننا أن نتناول^(٣) من ذلك^(٤) شيئاً فيولد^(٥) مرضاً (ص ٧٦ و) مثل الذي ولده^(٦) في جسم الحيوان ؟ فلا يقدرّون على دفع ذلك بحجة . وكذلك يقال لهم : أليس من السموم ما يقتل لوقت وساعته ، ومنه ما يقتل^(٧) ليومه ، ومنه ما يقتل بعد شهر وحول ؟ فإن^(٨) قالوا : نعم . قيل لهم : فما الذي يؤمننا من

٢٢٤ (١) ب : و . (٢) ص : + أيضاً ، و - من . (٣) ص : - أيضاً . (٤) ب : في . (٥) ب : ف - أنهم يعلمون . (٦) ص : يأكل . (٧) ص : حشاش ؛ ف : حشاش . (٨) ب : ف : التي ترعى . (٩) ص : الأمور . (١٠) ب : ص : - ذلك . (١١) ب : طبائعه . (١٢) ص : ف : - دفع .

٢٢٥ (١) ص : ف : تقطيعاً . (٢) ب : ولدت . (٣) ب : يتناول ؛ ف : بدون نقط . (٤) ص : هذا . (٥) ص : ف : يولد . (٦) ص : ولدته . (٧) ب : - ما يقتل . (٨) ف : فإذا .

١ أن يكون تلف ذلك^(١) الحيوان بعد يوم^(١٠) أو شهر أو سنة (ف ٨١ و)
من تأثير تلك الثمرة وعمل تلك^(١١) الحشيشة^(١٢) ؟ وإننا لا نأمن أن يكون ما
٣ جربنا^(١٣) عليه قاتلاً بعد سنة^(١٤) - فما الأمان لنا عند أكله من الاستضرار
والتلف بعد^(١٥) وقت أو أوقات ؟ فلا يجدون سبيلاً^(١٦) إلى الخلاص من ذلك.

٥ ٢٢٦ وهذا يدل على بطلان ما تعلقوا به ويوجب^(١) أن يكون^(٢)
العلم بهذا الشأن الجسم والحطب^(٣) العظيم غير منال ولا مدرك من جهة
العقول^(٤) ؟ وأن الناس محتاجون في علم ذلك إلى سمع وتوقيف ؟ وأن الواجب
٧ على أصولهم أن يكون العلم بأصل الطب موقفاً عليه ومأخوذاً من جهة الرسل ،
عليهم السلام^(٥) ، وإن قيس على ذلك واحتجذي عليه . وعلى هذا أكثر الأمة
٩ وكثير ممن خلفهم من أهل الملل .

١١ ٢٢٧ ومما يدل على صحة إرسال الله تعالى^(١) الرسل وجوازه هو أنه
إذا لم يكن في إرسالهم إفساد للتكليف^(٢) ، ولا إبطال للمحنة^(٣) ، ولا
إيجاب قلب بعض الأدلة ، ولا إخراج للتقديم عن قدمه ، ولا قلب^(٤) لبعض
١٣ الحقائق ، ولا إلحاق نقيضة^(٥) بالمرسل جل ذكره^(٦) ، وكان في الرسالة^(٧)
تعريض لحلق^(٨) من المكلفين لثواب جليل ونفع عظيم - صح ذلك في
١٥ حكمته (ب ٣٩ و) وكان عدلاً من (ص ٢٦ ظ) فعله سبحانه^(٩) .

١٧ ٢٢٨ ومما يدل على^(١) جواز إرسال الله الرسل^(١) وأنه قد أرسل
رسلاً^(٢) علنا بأن اليهود والنصارى والمسلمين قد أطبقوا على نقل أعلام موسى

١٩ (٩) ص ف : - ذلك . (١٠) ص : يؤمن . (١١) ص ف : - تلك . (١٢) ص :
الحشيش . (١٣) ب : جربناه . (١٤) ص : السنة . (١٥) ب : بعده بوقت .
٢١ (١٦) ص : « سبيلاً » بعد « من ذلك » .
٢٢٦ (١) ب : فوجب . (٢) ص ف : - يكون . (٣) ص ف : والخطر . (٤) ص :
العقل . (٥) ص ف : - عليهم السلام .
٢٣ ٢٢٧ (١) ف : - تعالى . (٢) ب : التكليف . (٣) ب : المحنة . (٤) ف : قلباً .
٢٥ (٥) ب : صفة النقص . (٦) ص ف : - جل ذكره . (٧) ب : إرساله . (٨) ص :
+ الله . (٩) ص ف : - سبحانه .
٢٧ ٢٢٨ (١)-(١) ص : ذلك وجوازه ؛ ف : جواز ذلك . (٢) ب : قد فعل ذلك ؛ ص : قد
أرسل الرسل .

- ١ وعيسى ومحمد ، عليهم السلام ^(٣) ، وأن الكذب مستحيل جوازه على مثلهم من ناحية التراسل والتكاتب والمواظاة على ذلك . لأن تمام ^(٤) (ف ٨١ ظ) ذلك وانتظامه من مثلهم محال متعذر في العادة . ومحال أيضاً جوازه على مثلهم بأن يجتمعوا جميعاً في بقعة واحدة من حيث يشاهد ^(٥) بعضهم بعضاً ويتوافقون على الكذب ونقله وإذاعته ، لأن اجتماع مثلهم في بقعة واحدة متعذر في مستقر العادة . ولو أمكن أيضاً اجتماعهم ، لتعذر في مستقر العادة تواصلهم على ^(٦) وضع الكذب ونقله واستنباب ^(٧) ذلك منهم وانكثامه عليهم ^(٨) لأنه ^(٩) خلاف موضوع العادة ^(١٠) . ويستحيل أيضاً وقوع الكذب من جماعة من ذكرنا من نقلة أعلام الرسل باتفاق وقوعه ، لأن العادة لم تجر باتفاق وقوع الكذب من ^(١٠) مائة ألف إنسان عن مخبر واحد لداع ^(١١) واحد أو ^(١٢) دواع متفرقة ، وإن جاز ذلك من الواحد والاثنين والنفر اليسير . وليس يمكن وقوع الكذب من هذه الجماعات إلا على هذه الوجوه . فإذا امتنعت ، فسد جواز الكذب عليهم ^(١٣) . وفي فساد ذلك إيجاب صدقهم فيما نقلوه وصحة (ص ٧٧ و) ما إليه ذهبنا .

- ٢٢٩ ولو أمكن وقوع الكذب ^(١) من جميع من ذكرنا ^(٢) من نقلة أعلام الرسل على بعض هذه الوجوه أو غيرها لداع واحد أو دواع متباينة ، لأمكن وقوعه من نقلة الأمصار والبلدان والممالك والسير ، ولم نأمن ألا تكون في العالم بلدة تُدعى خراسان والنهران والبردان ^(٣) ، ولجاز جحد ما نأى ^(٤) وقرب منا من البلدان . (ف ٨٢ و) وفي بطلان ذلك دليل على صحة إثبات نبوة الرسل عليهم السلام ^(٥) . وسنقول في الكلام في الأخبار وأقسامها ووصف ^(٦) التواتر منها والآحاد ، وما يُعلم صحة مخبره باضطرار وما يعلم بنظر واستدلال ،

- ٢١ (٣) ب : صلى الله عليه وعليهم . (٤) ص : - تمام . (٥) ص : شاهد . (٦) ص : بوضع ؛ ب : - وضع . (٧) ب : واستناب . (٨) ص ف : - وانكثامه عليهم . ٢٣ (٩) - (٩) ب : لأن العادة موضوعة على خلاف ذلك . (١٠) ب : في . (١١) ص : بداع . (١٢) ب ف : و . (١٣) ص : عنهم . ٢٥ ٢٢٩ (١) ص : ذلك (- الكذب) . (٢) ب : ذكرناه . (٣) ص ف : - والبردان ؛ وهي مدينة قديمة في العراق في بعد نحو ٢٣ كم شمالي بغداد . (٤) ص : بهُـ . (٥) ص ف : - عليهم السلام . (٦) ب : وكُصِفُ .

- ١ وأحوال المخبرين^(٧) عنه^(٨) ، عند انتهائنا إلى الكلام في الإمامة والرد على اليهود ، قولاً بَيِّنًا^(٩) ، إن شاء الله^(١٠) . ومثي ثبت صِحَّة نقلة أعلام الرسل من المسلمين وغيرهم من أهل الملل ، علم بذلك ثبوت نبوتهم . لأن الله سبحانه لا يظهر المعجزات ويخرق العادات على الذي يدَّعي النبوة ، مع العلم بدعواهم عليه ، إلا للدلالة على صدقهم والشهادة بثبوت نبوتهم .

- ٢٣٠ فاما المُثَبِّتُونَ من البراهمة لنبوة آدم^(١) الجاحدون لمن بعده من الرسل ، والمُثَبِّتُونَ (ب ٣٩ ظ) لنبوة إبراهيم^(٢) الجاحدون لمن بعده من^(٣) الرسل^(٤) - فإنهم^(٥) قد أَقْرَوا مجاوز إرسال الرسل وبأنه^(٦) قد وُجِدَ^(٧) ونُقل ، وإن خالفوا في نبوة أنبياء^(٨) بأعيانهم . وليس ذلك من قول محيل الرسالة جملة في شيء . فيقال لهم : ما الدليل على إثبات نبوة آدم وإبراهيم ، عليها السلام^(٩) ؟ فإن قالوا : ظهور الأعلام على أيديها . قيل لهم : وما الدليل على صِحَّة هذه الأعلام ، ونحن لم نشاهدها ولا عاصرنا أصحابها ؟ فإن قالوا : لنقل^(١٠) من يستحيل عليه الكذب لها - عورضوا (ص ٧٧ ظ) بمثل ذلك في نقل أعلام موسى وعيسى ومحمد ، عليهم السلام . والكلام مع هؤلاء كالكلام مع اليهود . وسنذكر منه ما يبين^(١١) الحق^(١٢) ، إن شاء الله^(١٣) !

(٧) ص : المخبر . (٨) ف : - عنه . (٩) راجع الباب الثاني عشر والعدد ٦٣٤ وما بعده .
 (١٠) ب : + تعالى . (١١) ص ف : من هنا إلى آخر الفقرة مفقود .
 ٢٣٠ (١) ص ف : + و . (٢)-(٢) ف : مفقود . (٣) ص : + و . (٤) ص : - من الرسل . (٥) ب : فقد . (٦) ب ص : وأنه . (٧) ص : وجب وفعل . (٨) ب : قوم . (٩) ص ف : - عليها السلام . (١٠) ص : ثَقَل . (١١) ب : يُنْبِئُ عَنْ ؛ ص : + عن . (١٢) ص : في النص كلمة « ذلك » وهي مشطوبة ، وفي الهامش كتبت كلمة « الحق » .
 (١٣) ب : + تعالى .

[الباب العاشر]

باب الكلام^(١) في إثبات نبوة^(٢) محمد
صلى الله عليه^(٣) والرد على من أنكرها وطعن فيها
من المجوس والصابئة^(٤) والنصارى واليهود

٢٣١ (ف ٨٢ ظ) فانه قال فأنس : ^(١) قد دللت على جواز إرسال
الله الرسل ، عليهم السلام . ^(٢) فالدليل على إثبات نبوة نبيكم مع خلاف
٧ من يخالفكم ^(٣) في ذلك ^(٤) من النصارى ^(٥) واليهود وغيرهم من أهل الأديان ؟
قيل له ^(٦) : الدليل على ذلك ^(٧) ما ظهر على يده ، صلى الله عليه ^(٨) ، من الآيات
الباهرة والمعجزات القاهرة والحجج النيرة الخارقة للعادة والخارجة عما عليه العادة
٩ وتركيب الطبيعة . والله سبحانه ^(٩) لا يُظهر المعجزات ولا ينقض العادات إلا
للدلالة على صدق صاحبها وكشف قناعه وإيجاب الإقرار بنبوته والخضوع ^(١٠)
١١ لطاعته والانتقياد لأوامره ونواهيه ^(١١) .

٢٣٢ فانه قالوا ^(١) : وما هذه المعجزات الدالة على صدقه ؟ قيل ^(٢) :
أمر كثيرة . منها القرآن المرسوم في مصاحفنا الذي أتى به وتحذى العرب

١٥ (العنوان) (١) ب : + على اليهود . (٢) ص : + نبيتنا . (٣) ص : صلى الله عليه
وسلم ؛ ف : عليه السلام . (٤) ص ف : والصابئة .
١٧ ٢٣١ (١) - (١) ص ف : مفقود . (٢) ص : ما . (٣) ص : خالفكم . (٤) ب : فيها .
(٥) ص : اليهود والنصارى . (٦) ص : لم . (٧) ص : على إثبات نبوته . (٨) ص ف :
١٩ - صلى الله عليه . (٩) ف : - سبحانه . (١٠) ص ف : والخنوع . (١١) ص ف :
لنواهيه وأوامره .
٢١ ٢٣٢ (١) ص : قال . (٢) ص ف : + له .

- ١ بالإتيان بثله . ومنها حنين الجذع وكلام الذئب وجعل قليل الطعام كثيراً (ص ٧٨ و) ^(٢) وانشقاق القمر وتسييح الحصى في يده ^(٣) وكلام الذراع له في غير هذه الآيات مما يجري مجراها . وقد علم أن محيي مثلها من الخلق ممتنع متعذر وأنه من مقدورات الخالق تعالى ^(٤) .

- ٢٣٣ **فانه قالوا :** وما الطريق إلى العلم بصحة هذه الآيات وظهورها على يديه ؟ **قيل لهم ^(١) :** السبيل إلى ذلك طريقان ^(٢) : أحدهما الاضطرار ، والآخر النظر والاستدلال . فأما العلم بظهور القرآن على يده ومحيطه من جهته وأنه تحدى العرب أن يأتي ^(٣) بثله - فواقع لنا ولكل من خالفنا اضطراراً ^(٤) من حيث لا يمكن (ف ٨٣ و) جعده ولا الارتياح به . كما أن العلم بظهور (ب ٤٠ و) النبي ، صلى الله عليه ^(٥) ، بمكة ^(٦) والمدينة ودعوته إلى نفسه واقع من جهة الاضطرار . لأن المسلمين واليهود والنصارى والمجوس والصابئة ^(٧) والثنية والزنادقة وكل منحرف عن الملة مقرون ^(٨) بأن القرآن المتلو في محاريبنا المرسوم في مصاحفنا من قبل النبي ، صلى الله عليه ^(٩) ، نجم ومن جهته ظهر بلا ^(١٠) اختلاف بينهم في ذلك .

- ٢٣٤ **ولو ^(١) حمل** حامل نفسه على ذلك ، لجحد الضرورة ولسقطت ^(٢) مكالمته ^(٣) . كما أنه ^(٤) لو ادعى مدع أن التوراة ^(٥) والإنجيل ^(٦) ليسا مما ظهر وأتى ^(٧) من قبل موسى وعيسى عليهما السلام ^(٨) ، لكان معانداً واجاحداً للضرورة . بل لو جحد جاحد ما هو ^(٩) دون هذا فزعم أن « قفًا نَبَك » ليست ^(١٠) من

- (٣) - (٣) ض : وتسييح الحصى في يده وانشقاق القمر . (٤) ب : سبحانه .
٢٣٣ (١) ف : له . (٢) ب : من طريقين . (٣) يأتي : ولعل الأحسن أن نقرأ « تأتي » أو « يأتوا » . (٤) ب : باضطرار . (٥) ص : + وآله وسلم ؛ ف : عليه السلام ؛ وهكذا تختلف المخطوطات في أكثر المحال التي فيها نجد في ب « صلى الله عليه » ، ولن أنبه القارئ بعد إلا عل ما شذت عن ذلك . (٦) ص : من مكة . (٧) ص : ف : والصابئة . (٨) ص : ف : مقرر . (٩) ص : ف : + وسلم . (١٠) ب : من غير .
٢٣٤ (١) ب : فلو . (٢) ب : وسقطت ؛ ص : ولسقط . (٣) ب : مطالبة .
(٤) ب : - أنه . (٥) ص : ف : التورانية . (٦) - (٦) ب : ليس هما من حمل ما ظهر . (٧) ص : ف : - عليهما السلام . (٨) ب : - هو . (٩) ص : ليس .
٢٧

- ١ شعر امرئ القيس ، وأن^(١٠) « وَدَعْ هُرَيْرَةَ (ص ٧٨ ظ) إِنَّ أَرْكَبَ مُرْتَجِلٌ »
ليست^(١١) من نظم الأعشى ، ^(١٢) وتزل إلى جحد^(١٣) خطب الحجاج وزياد
٢ ورسائل ابن المقفع وإنكار^(١٤) كون « الكتاب » لسيويه - لوجب عناده
وسقط كلامه . وقد علم أن ظهور الخبر بمجيء القرآن من جهة النبي ، صلى الله
٥ عليه ، أظهر^(١٥) وأشهر . ^(١٥) وما تواتر الخبر عنه على هذه السبيل والعلم به
اضطرار^(١٦) لا يمكن جحده ولا الشك فيه و^(١٧) لا يحتاج في إثباته إلى استعمال
٧ الروية والنظر في الأدلة .

- ٢٣٥ واما^(١) سبيل العلم بكلام الذراع وتيسيح الحصى وحنين الجذع
٩ وجعل قليل الطعام كثيراً وانشقاق القمر^(٢) وأشباه ذلك من أعلامه ، عليه
السلام^(٣) ، (ف ٨٣ ظ) فهو النظر^(٤) والاستدلال ، لا الاضطرار . فان قال قائل^(٥) :
١١ وما الدليل على صحة ظهور^(٦) هذه الأمور على يده مع علمكم بخلاف من
يخالف^(٧) فيها وإقراركم بأنكم غير مضطرين إلى العلم بصحتها ؟ قيل له :
١٣ الدليل على ذلك أننا نعلم ضرورة ، وجميع أهل الآثار ونقله الأخبار ومعرفة
السيرة^(٨) ، أن هذه الأعلام قد نُقلت للنبي ، صلى الله عليه وسلم^(٩) ، في جميع
١٥ أعصار المسلمين^(١٠) ، وأن الأمة لم تخل قط^(١١) في زمن من الأزمان من ناقلة لهذه
الأعلام وما جرى مجراها ؛ وأنها قد أُذيعت^(١٢) في الصدر الأول ورويت^(١٣)
١٧ من حيث يسمع روايتها^(١٤) مشاهدوا النبي ، صلى الله عليه ، ومعاصروه^(١٥) ؛
وأن الناقلة^(١٥) لها ، وإن قصر عددهم (ص ٧٩ و) عن عدد أهل التواتر وكانوا
١٩ آحاداً ، فإن كل ناقل^(١٦) منهم أضاف ما نقله النبي ، صلى الله عليه ، من هذه^(١٧)

- (١٠) ب ف : - أن . (١١) ب ص : ليس . (١٢) - (١٢) ص : وكذلك لو جحد .
٢١ (١٣) ص : وأكرر . (١٤) ص : أعظم ؛ ب : أعظم وحاله أشهر . (١٥) ب ف : +
فوجب أن يكون ، و - و . (١٦) ب : اضطراراً . (١٧) ف : - و .
٢٣ ٢٣٥ . (١) ب : فأما . (٢) ب : - وانشقاق القمر . (٣) ص ف : - عليه السلام .
(٤) ب : فطر واستدلال لا اضطرار . (٥) ص : - قائل . (٦) ص : كون . (٧) ص ف :
٢٥ خالف . (٨) ب ف : السير . (٩) ف : - صلى الله عليه وسلم . (١٠) - (١٠) ص
ف : وأنه لم تخل الأمة قط . (١١) ص ف : ادّعت . (١٢) ف : فرويت . (١٣) ب :
٢٧ روايتها من شاهد . (١٤) ب : وعاصره ؛ ف : ومعاصره . (١٥) ب : الناقلين . (١٦) ب :
واحد . (١٧) ف : - هذه .

- ١ الأعلام إلى مشهد مشهود وموقف معروف وغزاة قد حضر أهلها وبقعة أكثر السامعين خبره ^(١٨) قد شهدها ^(١٩) واجتمع قد عرفوه وحضروه . فقال : كان في الغزاة الفلانية كذا وكذا ، وكلم الذراع رسول الله ، صلى الله عليه ^(٢٠) ، في مسجده يوم مجتمع صحابته ^(٢١) ، وجعل قليل الطعام كثيراً يوم أولم في قصة كذا وكذا وفي بقعة كذا وكذا . وغزوا ^(٢٢) (ب ٤٠ ظ) كل شيء من ذلك إلى مشهد قد حضره السامعون لنقلهم ومشهد قد شهدوه . فلم ينكروا ^(٢٣) ، ولا أحد ^(٢٤) منهم ، ذلك ^(٢٥) عليهم ، ولا ردوا نقلهم ، ولا ظهر (ف ٨٤ و) ^(٢٦) منهم تهمة للنقلة ^(٢٧) ولا شك في أمرهم ، لا عند سماع ^(٢٨) خبرهم وطرقه لا سماعهم ولا بعد ذلك .

- ٢٣٦ وقد علم بمستقر العادة امتناع إمساك مثل ذلك ^(١) العدد الكثير والجم الغفير عن إنكار ^(٢) كذب يدعى عليهم ويضاف إلى سماعهم ومشاهدتهم ^(٣) ، مع ^(٤) ما هم عليه من تراهة الأنفس وكبر المهم وعظم الخطر وجلالة القدر والتدين بتحريم الكذب والنفور عنه والذم له والتبجح بالصدق وشدة تسكهم به . فلو كانوا عالمين بكذب ما ادعاه النقلة عليهم ، لسارع جميعهم أو ^(٥) الجمهور منهم ، وقت سماع الكذب عليهم وإضافة ما لا أصل له إليهم (ص ٧٩ ظ) وبعد ذلك الوقت ، إلى إنكاره وتبكيته ناقلة ^(٦) وتكذيبه وذمه وإعلام الناس كذبه . كما أنه لو ادعى في وقتنا هذا مدع أن من أعلام محمد ، صلى الله عليه ^(٧) ، قلب العصا حية وقلق البحر وإبراء الأكه والأبرص وغير ذلك من الآيات التي ليست له ^(٨) ، لم نلبث ^(٩) أن ^(١٠) فسارع إلى تكذيبه وردّ قوله وإعلام الناس بطلان ما أتى به . ولقلنا له ، أو أكثرنا : لسنا محتاجين في إثبات

- ٢١ (١٨) ف : - خبره ؛ ص : حين (؟) . (١٩) شهدها : ولعل الأحسن أن نقرأ « شهدوها » .
٢٢ (٢٠) ص : + وسلم ؛ ف : - صلى الله عليه . (٢١) ب : أصحابه . (٢٢) ب : وعزا .
٢٣ (٢٣) ب : + ذلك . (٢٤) ص : واحد . (٢٥) ب : - ذلك ؛ ص : عليهم ذلك .
(٢٦) ص : فيهم . (٢٧) ص : النقلة وتشكك . (٢٨) ب : سماعهم (- خبرهم) .
٢٥ ٢٣٦ (١) ص : هذا ؛ ب : - مثل ذلك . (٢) ف : إمساك . (٣) ب : + وعلمهم .
(٤) ف : ومعا . (٥) ف : و . (٦) ب : ناقليه . (٧) ص : + وآله وسلم ؛ ف : صلى الله عليه . (٨) ب : - له . (٩) ب : يلبث . (١٠) ف : أو .
٢٧

١ نبوة نبيتنا ، صلى الله عليه^(١١) ، إلى وضع هذا^(١٢) الكذب الذي لا أصل له .

- ٢٣٧ وكذلك لو ادعى مدّع بحضرة كافة أهل بغداد^(١) ، أو الجانب الشرقي منها أو الغربي أو^(٢) محلة من محالها ، أنهم رأوا ما لم يروه^(٣) و^(٤) سمعوا ما لم يسمعه^(٥) وشهدوا ما لم يعاينوه ، لم يلبثوا أن^(٦) يردّوا قوله ويشهدوا بكذبه ويُعلموا (ف ٨٤ ظ) الناس بطلان ما ادّعاه عليهم . هذا ثابت في مستقرّ العادة ، كما أنه ثابت فيه^(٧) أن^(٨) اجتماع مثل^(٩) عدد من ذكرنا على نقل كذب وكتّان ما شوهد ممتنع مع^(١٠) استمرار السلامة^(١١) في النقل والكتّان من غير ذكر سبب دعاهم إلى ذلك وجمهم عليه وظهور الحديث به وانطلاق الألسن بذكره ولهج النفوس بحفظه . وكما يستحيل في موضوع العادة على نقلة السير والوقائع والبلدان الكذب فيما نقلوه . وإذا كان ذلك كذلك ،
- ١١ دلّ إمساك الصحابة ، رضوان الله عليهم^(١٢) ، عن تكذيب (ص ٨٠ و) ما نُقل من هذه الأعلام وادّعي فيه حضورهم^(١٣) ومشاهدتهم وسماعهم على صدق ما أُضيف إليهم وادّعي عليهم . وقام إمساكهم عن إنكار ذلك مقام نقلهم لمثل ما نقله الأحاد وشهادتهم من جهة النطق به^(١٤) وقولهم : « قد صدقوا فيما نقلوه وقد شاهدنا منه مثل الذي (ب ٤١ و) شاهدوه^(١٥) . » وهذه دلالة ظاهرة وحجة قاهرة على صحّة نقل هذه الأعلام وصدق روايتهم ، وإن قصرنا عن حدّ أهل^(١٦) التواتر .

٢٣٨ فانه قال قائل : أليس قد يجوز عندكم إمساك المخالفين عن القول والمذهب الظاهر فيهم مع خلافهم عليه واعتقادهم لفساده ، وإن^(١) لم يدل

- (١١) ص ف : - صلى الله عليه . (١٢) ف : - هذا .
- ٢٣٧ (١) ب : بغداد ، وهكذا تكتب دائماً فيه . (٢) ب : + في . (٣) ب : يروا . (٤) ص : أو . (٥) ب : يسمعون . (٦) ف : أو . (٧) ص : فيها ، و + من .
- ٢٣ (٨) ص ف : امتناع (مكان «أن») . (٩) ص : - مثل . (١٠) ص ف : - ممتنع مع ، و + و . (١١) ص ف : + بهم . (١٢) ص ف : - رضوان الله عليهم . (١٣) ب : مشاهدتهم وحضورهم . (١٤) ص : لهم ؛ ف : منهم . (١٥) ب : شاهدوا . (١٦) ب : - حد أهل .
- ٢٣٨ (١) ب : فإن .

- ١ إمساكهم عن^(١) ذلك على توثيقهم له واعتقادهم إياه ؟ فما أنكرتم أيضاً من مثل ذلك في الإمساك عما يُدعى على الجماعات الكثيرة حضوره ومشاهدته (ف ٨٥ و) إذا أمسكوا عن إنكار ذلك في أنه غير دالّ على توثيقهم للخبر واعتقادهم^(٢) لصحته ؟ قيل له^(٣) : لا يجب ما قلته^(٤) من وجوه . أحدها^(٥)
- ٥ أن كثيراً من المسلمين يُحيل ظهور المذهب بين الجماعات التي تعتقد فساده وخطأ الدائن^(٦) به و^(٧) الذاهب إليه من غير إنكار منها له وردّها^(٨) على قائله ، ويجعل السكت^(٩) على القول الظاهر فيها إجماعاً على تصويبه وبنزلة النطق بتصديقه وتصحيحه . ولا يفرقون بين أن يكون ذلك القول الظاهر (ص ٨٠ ظ) بين العلماء والأئمة^(١٠) مع السكت من فروع الدين أو من أصوله التي يقع في مثلها التأثيم والتفسيق . فهذا الاعتراض زائل عن هؤلاء .

- ٢٣٩ والجواب الآخر أن العادة في ذلك مفترقة^(١) . وللسكت^(٢) على^(٣) المذهب المستخرج بالدليل^(٤) والقياس علل تقتضي السكت عليه^(٥) ، ليست في القول المدعى على الناس حضوره ومشاهدته . والأصل في ذلك أن العادة لم تجر بإمساك الجماعات عن إنكار كذب يُدعى عليها^(٦) ، كما لم تجر بنقل^(٧) الجماعات^(٨) للكذب وكتبت ما سُمع^(٩) وشوهد لما بيناه^(١٠) من قبل ولما جعلهم الله عليه من تفرق الدواعي والأغراض والهمم^(١١) . وليس كذلك العادة في المذهب المقول من ناحية الرأي والقياس . لأنه قد يكون^(١٢) المعتقد (ف ٨٥ ظ) لصحته عدداً قليلاً يجوز إمساك مثلهم عن إظهار مذهبهم . وقد يكون الأكثر^(١٣) منهم عدداً في مهلة النظر والروية وتمن لم تنكشف لهم^(١٤)

(٢) ب : - عن ذلك ؛ ص : - عن . (٣) ب : واعتقاد صحته . (٤) ص : لهم ؛ ف : - له . (٥) ص : قلتم . (٦) ف : أولها . (٧) ص : الدائنين ، أو : الرائين . (٨) ص : - و . (٩) ص : ورد . (١٠) ب : السكوت . (١١) ص : ف : والأمة .

٢٣٩ (١) ب : مختلفة . (٢) ب : وللسكوت ؛ ص : والسكت . (٣) ص : ف : عن . (٤) ب : بالقياس والدليل . (٥) ب : عنه ؛ ص : - عليه . (٦) ب : عليهم . (٧) ف : نقل . (٨) ب : الجماعة الكذب . (٩) ب : شوهد وسمع . (١٠) ف : بينا . (١١) ب : ٢٥ - والهمم . (١٢) ص : ف : + عدد . (١٣) ص : الأكثرون . (١٤) ب : له .

- ١ صحة قول^(١٥) في ذلك المذهب . وقد يكون القول الظاهر ممّا يسوغ أن يعتقد فيه أكثر الساكّنين أن كل مجتهد فيه مصيب ، نحو مسائل فروع الدين وما يتعلق بالأحكام والحلال والحرام . وقد يسكت العالم ببطان القول لاعتقاده
- ٢ الغرم على إنكاره بعد ذلك الوقت ، وأنه أولى وأصوب.^(١٦) وقد يسكت بعض المخالفين على المذهب لإحاطته على حجة العقل ودليله على بطلانه^(١٧) . وليس
- ٥ (ص ٨١ و) يمكن في العادة سكوت مثل^(١٧) عدد أهل^(١٨) جاني بغداد على إنكار كذب يُدعى فيه^(١٩) مشاهدتهم وحضورهم ، ولا اليسير منهم أيضاً لعلّة من هذه العلل ، كما لا يجوز في العادة عليهم نقل الكذب وكتّان ما رُئي^(٢٠)
- ٧ وشوهد لعلّة من العلل . وإذا كان ذلك كذلك ، بطل هذا الاعتراض .
- ٩ (ب ٤١ ظ - ف ٨٥ ظ الهامش) .

سؤال آخر على هذا الاستدلال

- ١١ ٢٤٠ فانه قال فائس : فإ^(١) أنكرتم أن يكون الصحابة أو أكثر منهم قد أنكروا مشاهدة ما ادّعاه الناقلون^(٢) عليهم وسماعه^(٣) ، وإن لم يُنقل ذلك إلينا ؟ قيل له^(٤) : هذا باطل من قبل أن إنكار مثل^(٥) هذه الأعلام ممّا يجب توفر الدواعي على نقله وضبطه ومعرفة عين المعارض فيه ولنظفه حتى يظهر^(٦) ذلك^(٧) وينتشر^(٨) ويُنقل نقل مثله ويجري مجرى نقل^(٩) الخبر الذي هو اعتراض عليه وإنكار له^(١٠) . هذا واجب في^(١١) وضع العادة ومستقرّها^(١٢) .
- ١٣ كما أن عيسى وموسى لو عورضا في نقل أعلامها^(١٣) ، لوجب أن تنقل المعارضة كنقل الأمر المعارض وتحل^(١٤) في الظهور والشهرة محلّه . وكذلك إنكار^(١٥)
- ١٥ نقل الأعلام^(١٦) يجب أن يظهر كظهور نقل الأعلام ؛ وإلا وجب بطلانه والعلم بفساده .
- ٢١

- (١٥) ف : قوله . (١٦) - (١٧) ب : مفقود : (١٧) ب : « مثل » بعد « عدد » . (١٨) ص : ف : - أهل . (١٩) ص : فيهم بمشاهدتهم . (٢٠) ب : رؤي ؛ ص : رُئي ؛ ف : راي . ٢٣ ٢٤٠ (١) ف : ما . (٢) - (٢) ف : من علمهم وسماعهم . (٣) ب : نظم . (٤) ب : - مثل . (٥) ب : يشتهر . (٦) ب : + ويظهر . (٧) ف : وينشر . (٨) ب : ص : - نقل . (٩) ب : - له . (١٠) - (١٠) ب : مستقر العادة ووضعها . (١١) ص : أعلامها . ٢٥ (١٢) ب : وحل . (١٣) ص : ان كل . (١٤) ص : ف : - الأعلام . ٢٧

سؤال آخر على ما قدمناه

١

٢٤١ فانه قال فانس : فما^(١) أنكرتم أن يكون ما نقله هؤلاء^(٢) الآحاد

- ٣ كذباً، وإن سلمت الجماعات نقلهم، بدلالة إنكار اليهود (ص ٨١ ظ) والنصارى
والمجوس الذين عاصروا (ف ٨٦ و) محمداً^(٣) وجحدهم لها وقولهم : « قد رأينا
٥ وعاصرناه فما ظهر على يده مما نقله الآحاد من متبعية شيء ». ولو كان ذلك
صحيحاً ، لما^(٤) تهيأ لهم^(٥) جحده وإنكاره . فدل ذلك على بطلانه . يقال له :
٧ هذا باطل من وجهين . أحدهما أن نقول : لو دل إنكار من ذكرتم على كذب
نقل الآحاد مع إمساك الجماعات عن رده ، لدل ذلك أيضاً على كذب النقل^(٦)
٩ ولو شهدت الجماعات بصحته بدلاً من سكنتها عليه . إذ لا فرق بين إمساكها^(٧)
عن^(٨) إنكار ما ادّعي عليها وبين تصديقها^(٩) له على ما بيّناه .^(١٠) ولو كان
١١ ذلك كذلك لكانت الجماعة المصدقة الواحد في روايته كاذبة في تصديقه .
وهذا يوجب جواز افتعال الكذب على التواتر .

٢٤٢ ولو كانه ذلك^(١) كذلك^(٢) لدل إنكار البراهمة والمجوس وأهل

- التشنية والإلحاد والتنجيم والطبائعين^(٣) لأعلام موسى وعيسى ، وقول من شاهدهما
١٥ وعاصرهما من هذه الفرق : « إنا قد شاهدنا هذين الرجلين وعاصرناهما ، فلم نرَ
ما^(٤) ادّعي لهما من هذه الأمور التي هي فلق البحر وإخراج اليد بيضاء وإحياء
ميت وإبراء أكفه^(٥) وأبرص وإقامة^(٦) زمن^(٧) ومن مشي على الماء وغير
١٧ ذلك^(٨) » ، على بطلان ما ادّعي ونقل لهما . فلما لم يكن ذلك^(٩) عندنا وعندهم
١٩ كذلك ، لم يكن في إنكار الفرق لما قد^(١) قام الدليل على صحته وثبوته
دليل^(١٠) على بطلانه وكذب ناقله . فإن قالوا : ليس ينكر أحد من ذكرتم

٢٤١ (١) ف : ما . (٢) ب : - هؤلاء . (٣) ب : + صلى الله عليه . (٤) ب ص :
لم يتهيأ . (٥) ص : له . (٦) ص ف : النقلة . (٧) ص ف : إمساكهم . (٨) ب :

+ إنكاره و . (٩) ب : تصويبها . (١٠) ب ف : من هنا إلى آخر الفقرة مفقود .

٢٤٢ (١) ص : - ذلك . (٢) ص : + أيضاً . (٣) ص ف : والطائعين .

(٤) ب ص : ما . (٥) ف : الأكفه ، و - أبرص . (٦) ب : - إقامة . (٧) - (٧) ص :
« مشا » فقط ؛ ف : مفقود . (٨) ب : هذا . (٩) ب ف : - قد . (١٠) ف : دليلاً .

- ١ (ص ٨٢ و) ظهور هذه الأمور على يدي^(١١) موسى وعيسى ، وإنا ينكرون كونها (ف ٨٦ ظ) معجزات^(١٢) ويزعمون^(١٣) أنها حيل ومخاريق^(١٤) وتختل وتحيل . فبطل قلبكم^(١٥) الاعتراض (ب ٤٢ و) علينا . يقال^(١٦) لهم : ليس الأمر كما^(١٧) ظننتم . لأن أكثر من ذكرنا^(١٨) ، بل الكل منهم يجحد هذه الأمور أصلاً ، وإن تغاطى المتحذلق^(١٩) منهم أحياناً تسليمه جدلاً والطعن فيه بادعائه أنه من ضروب السحر والحيل وغير ذلك . فلا معنى لإنكارهم جحدهم^(٢٠) لذلك .
- ٧ ٢٤٣ وشي ، آخر يبطل ما سألوا^(١) عنه - وهو أننا لا ننكر تكذيب الواحد والاثنين وجحد ما شاهدوه وطبّه وكتابه ، من المسلمين وغيرهم من سائر أهل^(٢) الملل . وإذا كان ذلك^(٣) كذلك ، وكنتا نعلم أنه لم^(٤) يحضر مع النبي ، صلى الله عليه ، في هذه المساجد^(٥) والغزوات والمشاهد من اليهود والنصارى والمجوس عدد ينقطع بهم العذر ولا يجوز عليهم الكذب وطبي ما شوهد ، بل لا نعلم أيضاً أنه حضر في أكثرها أحد منهم لما كان من إبطاء إياهم وإخراجهم عن تلك^(٦) الديار وتحويلهم إلى حيث يكتنهم قتاله^(٧) ونصب راية حرب معه من الحصون والنواحي كخبيز وغيرها ، لم يجب^(٨) أن يكون إنكار من أنكر ذلك من اليهود والنصارى حجة في إبطاله . لأنهم إما ألا يكون حضر معه في أكثرها أحد منهم أصلاً ، أو أن^(٩) يكون حضر منهم الواحد (ف ٨٧ و) والاثنان والخمسة و^(١٠) العدد الذي يجوز^(١١) على مثلهم افتعال الكذب وكتابه ما سُمع^(١٢) وشوهد^(١٣) . وإذا كان ذلك كذلك ، بطل هذا الاعتراض بطلاناً ظاهراً . فأما العلم بظهور (ص ٨٢ ظ) القرآن على يده وبجيته من جهته - فضرورة لا إشكال فيها ولا جدال .

- ٢١ (١١) ص ف : يد . (١٢) ب : معجزاً ؛ ص : معجزة . (١٣) ب : يدعون . (١٤) ب : وتحيل ومخاريق ، و - وتختل وتحيل ومخاريق . (١٥) ب : فبطل ما قلبتم به . (١٦) ب : قيل . (١٧) ب : على ما . (١٨) ب : ذكرناها . (١٩) ص : المتحذلقون . (٢٠) ب : - جحدهم .
- ٢٥ ٢٤٣ (١) ب : سألتهم . (٢) ب : - أهل . (٣) ف : - ذلك . (٤) ص : + يكن . (٥) ب : - المساجد و ، ثم : المشاهد والغزوات . (٦) ص : عن ديارهم . (٧) ب : ص : قتال . (٨) ف : يجوز . (٩) ص ف : - أن . (١٠) ب : أو . (١١) - (١١) ب : عليهم الكذب وعلى مثلهم افتعاله والكتابه لما سُمع وشوهد . (١٢) ص : سُمع وشوهد .

[الباب الحادي عشر]

[في إعجاز القرآن]

- ٢٤٤ فانه قال فأنس : وما ^(١) وجه دلالة ظهور القرآن على يده ^(٢) على صدقه ؟ قيل له ^(٣) : وجه ذلك من طريقين . أحدهما نظمه ^(٤) وبراعته . والآخر ^(٥) ما انطوى عليه من أخبار ^(٦) الغيوب وعلمها ^(٧) . فأما وجه الدلالة من جهة نظمه — فهو أنا نعلم أنه ، صلى الله عليه ^(٨) ، تحدى العرب بأن ^(٩) تأتي بمثله في براعته وفصاحته وحسن تأليفه ونظمه وجزالته ورسالته وإيجازه واختصاره واشتمال اللفظ اليسير منه على المعاني الكثيرة . ودعاهم إلى ذلك وطالبهم به في أيام المواسم وغيرها ^(١٠) مجتمعين ومتفرقين . وقال ^(١١) لهم في نص التلاوة : « قل لئن اجتمعت الأنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً » ^(١٢) — يقول : بمثلنا ^(١٣) معينا ؛ وقال : « فأتوا بعشر سور مثله مُقتريات » ^(١٤) ؛ وقال : « فأتوا بسورة من مثله » ^(١٥) — مباينة في تقريرهم بالحجز عنه ، مع أن اللسان الذي نزل به لسانهم ، ومع العلم بما هم عليه من غزوة الأنفس ^(١٦) وعظم الأنفة وشدة الحمية

- ٢٤٤ (١) ب : فا . (٢) ب ص : + ما يدل . (٣) ص ف : لم . (٤) ص : نظم ذلك . (٥) ب : والثاني . (٦) ص ف : علم . (٧) ص ف : — وعلمها . (٨) ص ف : — صلى الله عليه . . (٩) ص ف : أن . (١٠) ص ف : + و . (١١) ب : فقال . (١٢) ف : يكرر « لا » . (١٣) الإسراء ١٧ : ٩٠/٨٨ . (١٤) ب : موالياً . (١٥) هود ١١ : ١٦/١٣ . (١٦) البقرة ٢ : ٢١/٢٣ . (١٧) ص : النفوس وعظم .

١ والحرص (ف ٨٧ ظ) على تكذيب^(١٨) الرسول وتشيت^(١٩) جمعه وتفريق الناس من حوله والتوقف على إكذابه وما عره وغض منه وخروجهم إلى ما خرجوا إليه^(٢٠) معه من الحرب والمسايفة (ب ٤٢ ظ) وحمل الأنفس على إراقة دماهم^(٢١) (ص ٨٣ و) والخروج عن ديارهم^(٢٢) ومفارقة أوطانهم^(٢٣).

٥ ٢٤٥ فلو كانوا مع ذلك قادرين على معارضته أو معارضة سورة منه لسارعوا إلى ذلك ولكان أهون عليهم وأخف من نصب الحرب معه والجلاء عن الأوطان وتحمل الأهوال والصبر على القتل وألم الجراح واحتمال الذل والعار. ٧ لأنه قد كان، صلى الله عليه وسلم^(١)، مكّنهم من تكذبيه^(٢) من وجهين. ٩ أحدهما قوله: «إنكم^(٣) إن تأتوا بثله». والآخر قوله^(٤): «إن أتيتم به^(٥) فلجتم وكنتم مبطلًا وكنتم المحيئين». هذا مع تلاوته عليهم في نص التنزيل^(٦) قوله: «وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخْطُّهُ يَمِينُكَ إِذَا لَأَرْتَابَ الْمُبْطِلُونَ». ولو عرفوه بذلك أو بصحبة أهل الكتب ونقله السيد ومداخلة أهل الأخبار^(٧) ومجالسة أصحاب^(٨) هذا الشأن، لم يلبسوا أن^(٩) يقولوا له^(١٠): «هذا كذب. لأنك ما زلت خاطئًا كاتبًا^(١١)» و^(١٢) ما زلت معروفًا بصحبة أهل الكتب ومجالستهم وقصدهم إلى مواضعهم ومواطنهم^(١٣) ومجاراتهم^(١٤) والأخذ عنهم والاستفادة منهم.

١٧ ٢٤٦ وفي صدقهم^(١) عن هذا أجمع وعن تكلف معارضة سورة منه أو^(٢) إيراد (ف ٨٨ و) ما قلّ وكثر من ذلك، مع علمهم بخروج نظم القرآن

١٩ (١٨) ب: تكذبه (- الرسول). (١٩) ص: تشيت. (٢٠) ص: معه إليه. (٢١) ب: النساء. (٢٢) ب: الديار. (٢٣) ب: الأوطان.
٢١ ٢٤٥ (١) ب: ف: عليه السلام. (٢) ص: ف: كذبه. (٣) ب: - إنكم؛ ص: إن تأتوا الخ. (٤) ص: - قوله. (٥) ب: ص: - به. (٦) ف: القرآن. (٧) ف: يكرر «من». (٨) العنكبوت ٢٩: ٤٨/٤٧. (٩) ف: الامصار. (١٠) ب: أهل. (١١) ف: أو. (١٢) ص: ف: - له. (١٣) ب: - ما زلت خاطئًا كاتبًا و. (١٤) ص: أو. (١٥) ص: ومواطنهم؛ ف: ومجاراتهم. (١٦) ف: - ومجاراتهم.
٢٥ ٢٤٦ (١) ب: صدقهم؛ ص: صرفهم. (٢) ص: ف: و.

- ١ عن سائر أوزان كلامهم ونظومهم ، أعظم دليل على صدقه ، صلى الله عليه ^(٣) ،
وأن ظهور القرآن منه ، وقد ^(٤) نشأ معهم وبين أظهرهم ولم يعرفوه بقصد أهل
الكتاب ومجالسة ^(٥) غير من لقوه وعرفوه والاعتباس منه ولا انفرد بمداخلة
٢ فضيح منهم ومتقدّم في البراعة (ص ٨٣ ظ) واللّسن عليهم ، آية عظيمة وأمر
٥ خارق للعادة ، ^(٦) لأن مثل ذلك لا يكتسب بتعلّم ^(٧) وتدقيق ذكاء وفطنة
ولطيف حسن وحيلة .

- ٢٤٧ ولا فوق بين ذلك وبين أن يبيت ، عليه السلام ^(٨) ، وهو غير
عالم بلغة الزنج والترك وغيرهما من اللغات ، ثم ^(٩) يصبح أفصح الناس بكل لغة
منها وأجراهم فيها ، مع العلم بأنه لم يأخذ ذلك عن أهلها . لأن خلق العلم فيه ^(١٠)
٩ بذلك وإقداره عليه في يسير الوقت خرق للعادة وخارج عما عليه بناء الطبيعة .
وكذلك تعلّم هذه اللغات واكتساب معرفتها والتمكن من علمها وتحصيلها في
١١ يسير الوقت ، الذي لا يُكتسب في مثله العلم بعظيم ^(١١) ما جاء به ، آية عظيمة
وخرق للعادة . فإتزال ^(١٢) هذا الكلام عليه واضطراره إلى إجراء لسانه به ^(١٣) ،
١٣ أو خلق لطيفة ^(١٤) يتمكن بها من إدراك معرفة ^(١٥) هذا النظم ووصفه (ف ٨٨ ظ)
وبيانه ^(١٦) ، من أظهر الآيات وأبين الدلالات . لأن التمكن من تعلّم ذلك
١٥ بلطفة ^(١٧) في يسير الوقت بما لم تجر العادة بمثله ^(١٨) نقض لها . والله تعالى ^(١٩)
لا يظهر الآيات إلا لما ذكرناه ^(٢٠) من القصد إلى ^(٢١) الدلالة على صدق الرسل ،
١٧ عليهم السلام ^(٢٢) .

- (٣) ص ف : - صلى الله عليه . (٤) ب : وهو . (٥) ف : ومجالسته . (٦) ص ف : + و . ١٩
(٧) ص : بتعليم وبدقيق .
٢٤٧ (١) ص : صلى الله عليه وآله وسلم . (٢) ص ف : ويصبح . (٣) ص : - فيه . ٢١
(٤) ف : - عظيم (بما) . (٥) ص : وإيراد . (٦) ب ص : - به . (٧) ب : لطيفة .
(٨) ب : - معرفة . (٩) ف : + لو ادعاه كلاماً لنفسه . (١٠) ب : بكل لطيفة . ٢٣
(١١) ص : بمثل بعض لها (- نقض لها) . (١٢) ب : سبحانه ؛ ف : - تعالى . (١٣) ب
ص : ذكرناه . (١٤) ص : - القصد إلى . (١٥) ص : - السلام ؛ ف : - عليهم السلام . ٢٥

مسئلة

- ٢٤٨ (ب ٤٣ و) ^(١) فانه ^(١) فالت اليهود والنصارى : ما أنكرتم أن يكون ما أتى به ^(٢) من جنس كلامهم ، غير أنه كان أوجز ^(٣) وأفصح وأحسن نظماً ؟ وأن يكون ذلك إنما تأتى له لتقدمه ^(٤) في البلاغة عليهم وحسن فصاحته ولسنه ، فبرعهم ^(٥) بذلك وزاد فيه على (ص ٨٤ و) جميعهم ؟ قيل لهم : إن قدر ما يقتضيه التقدم والخذق في الصناعة قدر معروف ، ^(٦) لا يخرق العادة مثله ولا يعجز أهل الصناعة ^(٧) والمتقدمون فيها عنه مع التحدي به ^(٧) والتفريع بالعجز والقصور . لأن العادة جارية بجمع الدواعي والهمم على بلوغ مثلة الحاذق المتقدم في الصناعة . وما أتى به النبي ، صلى الله عليه ، من القرآن قد خرج عن حد ما يُكتسب بالخذق . وعجز القوم عن معارضته ومقابلته مع إثباتهم لذلك واجتماع همهم له وتوفر دواعيهم عليه وعلمهم بحجته له ودلالة على صدقه . فخرج بذلك عن غلط ما سألت عنه .

- ٢٤٩ و ^(١) على أنه الاسب في القرآن أنه منزل بلسان العرب وكلامهم ^(٢) ١٣ ومنظوم على وزن يفارق سائر أوزان (ف ٨٩ و) كلامهم . ولو كان من بعض النظم التي يعرفونها ، لعلموا أنه شعر أو خطابة أو رجز أو طويل أو مزدوج ، غير أن ناظمه قد برع وتقدم فيه . وليس يخرج الخذق في الصنعة إلى أن يُؤتى ^(٣) بغير جنسها وما ليس منها في شيء . وما لا يعرفه أهلها . وإذا كان ذلك ^(٤) كذلك ، وكنا نعلم أن قريشاً أفصح العرب وأعرفها باللسان وأقدرها على سائر ^(٥) أوزان الكلام ، وأنها ^(٦) قد دهشت وطاشت عقولها فيما أتى به — فقالت مرة : « إنه سحر » ^(٧) ، وقالت تارة : « مُعَلَّمٌ مَجْنُونٌ » ^(٨) ، وقالت أخرى :

- ٢١ ٢٤٨ (١) ص : وإن . (٢) ب : + النبي صلى الله عليه . (٣) ب : أفصح وأوجز . (٤) ب : بتقدمه . (٥) ب : وبرعهم . (٦) (٦) - (٦) ص : هذا المقطع مكتوب في الهامش وهو مقطوع وكلماته غير واضحة . (٧) ب : - به . ٢٣ ٢٤٩ (١) ص : - و . (٢) ص ف : وكلام مفهوم ، و - ومنظوم . (٣) ص ف : يوتا . (٤) ص : - ذلك . (٥) ص : - سائر . (٦) ص : وأنه . (٧) لا يوجد نص هذا القول في القرآن ، ولكن راجع : سبأ ٣٤ : ٤٣ / ٤٢ وغيرها . (٨) ب : + إنه . (٩) الدخان ٢٧ ١٣ / ١٤ : ٤٤

- ١ «أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ أَكْتَتَبَهَا» ^(١٠) ، وقالت تارة ^(١١) : «شعر» ^(١٢) ، وقالت
تارة : «سلمان يُلقنه ويلقي» ^(١٣) إليه ^(١٤) ، حتى قال الله ^(١٥) تعالى : «لِسَانُ
الَّذِي يُلْحَدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِي» وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ ^(١٦) - (ص ٨٤ ظ)
علم بذلك أن ما أتى به ليس من جنس الحذق والتقدم في الصناعة في شيء .
- ٢٥٠ وعلى أنه الله تعالى ^(١) إذا أتاح ^(٢) هذا الحذق ^(٣) والتقدم له وجمع
له أسبابه ووفر دواعيه وهممه ^(٤) على تحصيله ، وعلم مع ذلك أنه سيدعيه ^(٥)
آية له وحجة على صدقه ، ولم يجمع همم من تحذاه على فعل مثله ولا أتاحه
لهم ^(٦) ولا مكنهم منه ، صار ذلك آية من فعله وخرقا ^(٧) للعادة وجري مجرى
سائر الآيات . ولو علم تعالى ^(٨) أنه كاذب فيما يدعيه ، لوفر الدواعي والمهمم
وجمعها على معارضته وخلق اللطائف التي يتوصل بها إلى بلوغ منزلته لكي يُبطل
حجته (ف ٨٩ ظ) ويزيل شبهته . ومتى لم يفعل ذلك ، كان ناقضا للعادة
بصرف ^(٩) الهمم عن فعل ذلك وجمع الدواعي عليه ومنع اللطائف والأسباب
الممكنة (ب ٤٣ ظ) منه . والله ^(١٠) تعالى لا ينقض العادة ^(١١) إلا للدلالة
على الصدق .

مسئلة

١٥

- ٢٥١ فانه فال فائل ^(١) : فكذلك ^(٢) تقولون إن صاحب كتاب إقليدس
والمجسطي والقائل «فَقَا نَبَكِ» لو تحدوا بمثل ما أتوا به وجعاه دلالة على
صدقهم وأنهم رسل الله ^(٣) ، فلم يُعَارَضُوا ، وجب أن يكون ذلك آية لهم .

- (١٠) الفرقان ٢٥ : ٦ . (١١) ب : + أخرى . (١٢) راجع : يس ٣٦ : ٦٩ .
(١٣) ص ف : - ويلقي إليه . (١٤) لا توجد هذه الكلمات في القرآن ، ولكن الفكرة موجودة
في تفسير سورة النحل ١٦ : ١٠٣/١٠٥ . (١٥) ب : - الله ؛ ص : - تعالى ؛ ف : - الله
تعالى . (١٦) النحل ١٦ : ١٠٣/١٠٥ .
- ٢٥٠ (١) ب : سبحانه ؛ ف : عز وجل . (٢) ب : أباح له . (٣) ب : التقدم والحذق ،
و - له . (٤) ب : وهمته . (٥) ص : يدعيه . (٦) ص : له . (٧) ف : وخرق .
(٨) ب : الله سبحانه . (٩) ص : لصرف . (١٠) ص : وإن الله . (١١) ب : العادات .
٢٥١ (١) ص : - قائل . (٢) ب : وكذلك . (٣) ب : + سبحانه .

- ١ قيل له : أجل - إلا أن الله سبحانه^(٤)، إذا علم أن مدعي^(٥) ذلك كاذب ، فلا بد من^(٦) أن يجمع الهمم ويوفر الدواعي على معارضة ما تحدّى القوم به^(٧) ، فلا يلبثون عند احتجاجهم به أن^(٨) يأتيتهم الناس بأمثاله وما هو أبلغ منه (ص ٨٥ و) في معناه لكي ينقض كون ما ادّعوه^(٩) معجزاً .

مسئلة

- ٢٥٢ فانه قالوا : ما أنكرتم أن تكون العرب قد عارضته وأن يكون خوف سيفكم يمنع من إظهار^(١) معارضته^(٢) ؟ قيل لهم : لو كان^(٣) ذلك كذلك ، لعلم^(٤) نقله وذكره^(٥) وذكر المعارض^(٥) والمتولي له ، ولوجب بمستقرّ العادة أن يغلب إظهاره على طيّه^(٦) وكتمانته حتى يكون العلم به كالعلم بالقرآن الذي هو عروضة ، وإن منع الخوف من النصّ عليه والتبيين^(٧) من كل واحد (ف ١٠ و)^(٨) لذكره^(٩) . لأنه كان لا بدّ من تحدّثهم به^(١٠) بينهم إذا خلووا وجالسوا من يأمنون^(١١) سيفه على وجه يجب أن يضطرّ إليه . كما يجب أن تعلم الأسباب الحاملة على الكتمان والكذب^(١٢) الواقعين من السلطان لغرض في الحمل على ذلك مع الخوف منه . و^(١٣) كما يجب في مستقرّ العادة تحدّث الناس بعيوب سلاطينهم^(١٤) وجبايرتهم ومذموم الخصال التي فيهم ، وإن لم يُنقل ذلك فقلاً ظاهراً و^(١٥) [لم] يقع تفصيله^(١٥) والنصّ عليه والبيان^(١٦) له من كل رجل^(١٧) بعينه . وإذا كنّا لا نعلم وجود المعارضة للقرآن كعلمنا بظهوره^(١٨) من جهة النبي ، صلى الله عليه ، سقط^(١٩) ما قالوه . وأيضاً ، فلو كان الخوف من السيف مانعاً من نقلهم المعارضة ، لمنع ذلك أيضاً من دعوى^(٢٠) المعارضة .

- (٤) ص : تعالى ؛ ف - سبحانه . (٥) ب : المدعي لذلك . (٦) ب : - من . (٧) ص : « به » قيل « القوم » . (٨) ص : ف : أو . (٩) ص : ف : ادعى .
٢١ ٢٥٢ (١) ف : - إظهار ؛ ص : في الهامش . (٢) ص : معارضة أظهاره ، وكلمة « إظهاره » مشطوبة . (٣) - (٣) ب : الأمر على ما ادّعيتموه لجاز . (٤) ص : - وذكره . (٥) ص : + له ؛ ف : + به . (٦) ص : ف : - طيّه و . (٧) ص : والسكت ؛ ف : والسكت والتبيل . (٨) اثنه للاختلاط في ترتيب أوراق ف . (٩) ف : عن ذكره . (١٠) ب : - به . (١١) ص : يأمنوا . (١٢) ف : - والكذب ، و « الواقعة » . (١٣) ف : - و . (١٤) ب : سلطانهم . (١٥) ف : بعضيله . (١٦) ص : ف : والتبيل . (١٧) ف : أحد . (١٨) ب : لظهوره . (١٩) ب : وجب سقوط ما قالوا . (٢٠) ص : + كذبه وجحد .

- ١ فإذا لم يمنع الخوف من قولكم « قد عورض » - وإن (ص ٨٥ ظ) كان
تصريحاً بالقدح في القرآن والتكذيب له ^(٢١) ، مع عُرُوه من حجة أو شبهة -
٣ فكيف يمنعكم ^(٢٢) الخوف من بيان ^(٢٣) ما ادّعيتم ؟

- ٢٥٣ ويقال لمن سأل عن هذا من اليهود والنصارى : لو كان ما قلتم ^(١)
صحيحاً ، لجاز لمدّع أن يدّعي أن موسى وعيسى عليهما السلام ^(٢) قد عورضا في ^(٣)
(ف ١٠ ظ) قلب العصا حية ^(٤) وخلق البحر وإحياء الميت وإبراء الأكمه
والأبرص ، وأن الخوف من أسيافكم منع ^(٥) من نقل ذلك سالفاً ^(٦) ، وأن
الخوف من سيوف ^(٧) المسلمين اليوم يمنع ^(٨) من نقله الآن ^(٩) . لأن مكذب
٩ موسى وعيسى عليهما السلام ^(١٠) ، عند المسلمين (ب ٤٤ و) بمنزلة مكذب محمد ،
صلى الله عليه ^(١١) . فإن لم يجب هذا ، لم يجب ما قلتم .

١١ مسألة

- ٢٥٤ فانه قال قائل : ما أنكرتم أن تكون المعارضة قد وقعت ،
ونُسيت وذهب ذكرها وضبطها عن كل فرقة ، لأن الله تعالى ^(١) صرف دواعي
١٣ الناس وهمهم عن حفظها ^(٢) والتوفّر على نقلها ؟ قيل له ^(٣) : هذا أيضاً غير
جائز ، لأنه بمنزلة ابتداء إظهار المعجزات على أيدي ^(٤) الكذابين . لأنه لا فرق
١٥ بين خرقه ^(٥) العادة بقلب العصا حية وخلق البحر وغير ذلك وبين خرقه العادة
بصرف ^(٦) دواعي الناس عن نقل الأمر العظيم والخطب ^(٧) الجسيم وما قد
١٧

- (٢١) ف : + عليه السلام . (٢٢) ص ف : منعكم ؛ ولعل الأحسن أن نقرأ « منعهم » ؟
١٩ (٢٣) ب : إظهار .
٢٥٣ (١) ب : قلتموه . (٢) ص ف : - عليها السلام . (٣) ف : يكرر « في » .
(٤) ص : - حية . (٥) ب : يمنع . (٦) ب ف : - سالفاً . (٧) ص ف : سيف .
٢١ (٨) ص : - يمنع . (٩) ص : - الآن . (١٠) ب ص : - عليها السلام . (١١) ص :
٢٣ - صلى الله عليه .
٢٥٤ (١) ب : - تعالى . (٢) ف : حفظه . (٣) ب ف : لهم ؛ ص : - له .
(٤) ص ف : يد . (٥) ب : خرق . (٦) ب : في صرف ؛ ص : من صرف . (٧) ص
٢٥ ف : والخطر .

- ١ جرت العادة بحفظه وانطلاق الألسن به^(٨) وإلهاج الأنفس بذكره وغلبة إشهاره وإظهاره على طيِّه وكتمانه . لأن ذلك أجمع خرق للعادة ولأنه أيضاً إفساد للأدلة^(٩) وسد^(١٠) لطريق العلم بآيات (ص ٨٦ و) النبوة . لأنه لو جاز ذلك ، لم نأمن أن يكون جميع الرسل قد عورضوا في آياتهم وصرف الله سبحانه^(١١) دواعي الخلق^(١٢) عن نقل المعارضة وحفظها . فلا يكون لنا مع ذلك سبيل إلى العلم بصدق (ف ١١ و) أحد^(١٣) منهم وقيام حجّة على أمته .
- ٧ لأننا ، إذا لم نأمن كون المعارضة ، وإن جهلناها لموضع ترك النقل لها ، لم نأمن أن يكونوا كذبة غير صادقين - وذلك يضادّ اعتقاد نبوتهم . وهذا كلام ليس لبعض أهل الملل على بعض ، وإنما هو للطاعن على سائر النبوات . وجوابه ما ذكرناه من أنه إفساد للأعلام^(١٤) وإيجاب لعجز القديم سبحانه^(١٥) عن الدلالة^(١٦) على صدق الصادق والتفرقة بينه وبين الكاذب .

مسئلة

- ١٣ ٢٥٥ فانه قال فأنس : ما أنكرتم أن يكون القوم إنفا تركوا معارضة القرآن لإعراضهم عن النظر في أن مقابلته بمثله موجب لتكذيب من أتى به ؟
- ١٥ قيل له : هذا^(١) مما لا نظر فيه ولا تأمل . لأنه لا شبهة على أحد كل عقله في أن من قال له قائل « إنك »^(٢) ان تقوم وإن تقدر على^(٣) القيام » كاذب إذا قام وقدر على القيام . والأطفال المنتقصون^(٤) يعلمون هذا ، فضلاً عن قريش في وفارة عقولهم وجودة قرائحهم ونحائزهم وصحة آدابهم^(٥) وما وصفهم الله تعالى^(٦) به من أنهم « قومٌ خَصِمُونَ »^(٧) « والناس »^(٨) والتباسهم من الرسول ، صلى الله عليه^(٩) ، آيات غير التي أتى بها ، حتى قال تعالى^(١٠) « وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ
- ٢١ (٨) ب: عليه . (٩) ب: الأدلة ؛ ص: للدلالة . (١٠) ف: سد الطريق . (١١) ص: ف: - سبحانه . (١٢) ب: الناس . (١٣) ب: واحد . (١٤) ف: الاعلام . (١٥) ص: ف: - سبحانه . (١٦) ب: الأدلة .
- ٢٣ ٢٥٥ ب ص: فهذا . (٢) ص: - إنك ؛ ف: ان تقوم . (٣) ص: ف: أن تقوم . (٤) ص: المنتقصون ؛ ف: بدون نقط . (٥) ف: أراهم . (٦) ف: سبحانه . (٧) ف: لئلا ؛ راجع: مريم ١٩: ٩٧ (قوفاً للدلالة) . (٨) الزخرف ٤٣: ٥٨ . (٩) ص: عليه السلام ؛ ف: - صلى الله عليه . (١٠) ص: - تعالى ؛ ف: سبحانه .

- ١ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ»^(١١) (ص ٨٦ ظ) - يعني التي سألوها . ومع قولهم : «لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا»^(١٢) أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ (ف ١١ ظ) فَتَفْجُرَ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ^(١٣) «إلى قوله : «قَسِيلًا»^(١٤) وقوله^(١٢) : «أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرَفٍ»^(١٥) إلى قوله «تَقْرُوه»^(١٥) .

- ٢٥٦ ومع^(١) ما ذكره عن اليهود في قوله : يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنْ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى (ب ٤٤ ظ) أَكْبَرُ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرَنَا اللَّهَ جَهْرَةً»^(٢) . ومع^(٣) ما عليه أهل الإلحاد والتعطيل من الاحتجاج والعناد . فكيف جهل هؤلاء أجمع هذا الباب ولم يُبَيِّنْ بعضهم بعضاً عليه لولا جهل السائل عن هذا ؟ ويقال للسائل عن هذا من اليهود والنصارى : فما أنكرتم ألا يكون إضراب^(٤) السحرة والأطباء عن معارضة موسى وعيسى ، عليها السلام^(٥) ، في آياتها^(٦) لعجزهم عن ذلك ، وإنما صدقوا^(٧) عنه لذهابهم عن النظر في أن معارضتها تؤدي إلى تكذيبها ؟ ولا جواب عن ذلك^(٨) .

مسئلة

- ٢٥٧ فانه قال فائل : ما أنكرتم أن يكون الصارف للقوم عن معارضته اعتقادهم أن السيف أنجع في أمره وأحسم لمادة شبهته^(١) ، لا العجز^(٢) عن ذلك ؟ قيل له : لو كان في قدرة القوم التكلم بمثل القرآن ، لأنوا به مع نصب الحرب ، كما أنهم كانوا يأتون مع ذلك بالشعر والجز والخطابة والرسائل

- (١١) الإسراء ١٧ : ٦١/٥٩ . (١٢) - (١٢) ص : مفقود . (١٣) ف : - أو تسقط السماء . (١٤) ف : - قسيلا وقوله الإسراء ١٧ : ٩٠-٩٢/٩٢-٩٤ . (١٥) - (١٥) ص : ف : إلى آخر الآية ؛ الإسراء ١٧ : ٩٠/٩٣ .
- ٢١ ٢٥٦ (١) ف : - مع . (٢) النساء ٤ : ١٥٣/١٥٢ . (٣) ب : - و ؛ ف : ومعها . (٤) ص : إضراف الأطباء والسحرة . (٥) ب ص : - عليها السلام . (٦) ص : آياتها . (٧) ص : صرفوا . (٨) ب : في . (٩) ب : + أبداً .
- ٢٥ ٢٥٧ (١) ص : شبهة . (٢) ب : للعجز ؛ ص : لعجز .

- ١ وكل ما هو من^(٢) طباعهم . وفي تركهم^(٤) ذلك دليل على بطلان ما قلتم .
(ف ١٢ و) .

مسئلة

٣

- ٢٥٨ فانه قالوا : ما أنكرتم أن يكون المانع لهم عن^(١) معارضته
(ص ٨٧ و) هو خوفهم من دخول الشبهة على أوليائه وقوله لهم : « إنه ليس
بعروض لما أتيت^(٢) به » ؟ قيل لهم : هذا باطل . لأن اللسان لسانهم واللغة
لغتهم وهي طباع لهم ، ولا شبهة عليهم^(٣) في معرفة ما هو يوزن كلامهم ولا^(٤)
بجال ولا مسرح^(٥) للشك في هذا الباب . ثم يقال لهم : فبإزاء الخوف من
ذلك الرجاء لوضوح بطلان ما أتى به لهم ووقوفهم^(٦) عليه - فكيف لم يبعثهم
هذا على معارضته ؟ ويقال لهم في هذه المسئلة والتي قبلها : فما^(٧) أنكرتم أن
يكون هذا هو الصارف لقوم موسى وعيسى عن معارضة ما ادّعياء^(٨) آية لها ؟
فكل شيء أجابونا^(٩) به فهو جوابنا .

مسئلة

١٣

- ٢٥٩ فانه قال قائل : فإذا قدر^(١) العباد عندكم على مثل الكلمة والكلمتين
والحرف والحرفين ، فما أنكرتم أن يقدروا على مثل جميعه وألا يكون في ذلك
إعجاز ؟ يقال له^(٢) : لو وجب ما قلته^(٣) ، لوجب - إذا قدر الناس على مثل
ما سألت عنه - أن يكونوا كلهم شعراء وخطباء وأصحاب نظم ورسائل
لقد رتبهم على الكلمة والكلمتين^(٤) والبيت والبيتين . وهذا جهل متن صار
(ف ١٢ ظ) إليه . وإس يجب ، إذا تعذر على الإنسان نظم الكثير ، أن

(٣) ص : في طباعهم . (٤) ب ص : ترك .

٢١ ٢٥٨ (١) ب : من . (٢) ص : أتيت . (٣) ص : - عليهم . (٤) ف : فلا .

(٥) ص : مسائح . (٦) ف : وقوفه . (٧) ب : ما . (٨) ب ص : ادعوه . (٩) ف :

أجابوا ؛ ص : أجابوا ، و - به .

٢٣ ٢٥٩ (١) ص ف : كان يقدر . (٢) ص : قيل لهم . (٣) ص ف : قلتم . (٤) ب :

ص : والاثنين ، و - والبيت والبيتين .

- ١ يتعذر عليه نظم اليسير . كما لا يجب ، إذا تعذر^(٥) عليه شرب ماء البحار والأنهار ، أن يتعذر عليه شرب^(٦) الجرعة والجرعتين^(٧) ؛ وإذا تعذر عليه الصعود إلى السماء وحمل الجبال ، أن يتعذر عليه^(٨) قطع الذراع إلى فوق (ص ٨٧ ظ) والذراعين وحمل الرطل والرطلين . وإذا كان حمل الجبال والصعود إلى السماء آية لمن ظهر على يده ، وجب أن يكون (ب ٤٥ و) نظم القرآن آية لمن أتى به ، وإن لم يكن نظم ما دون قدر^(٩) سورة منه آية لأحد .

مسئلة

- ٢٦٠ فانه^(١) قالوا : كيف يكون القرآن معجزاً وهو غير خارج عن حروف المعجم التي يتكلم بها الخلق من أهل الفصاحة واللكنة^(٢) والعي ؟
 قيل لهم^(٣) : ليس الإعجاز في نفس الحروف ، وإنما هو في نظمها وإحكام رصفها وكونها على وزن ما أتى به النبي ، صلى الله عليه^(٤) . وليس نظمها أكثر من وجودها متقدمة ومتأخرة ومتوتبة^(٥) في الوجود ، وليس لها نظم سواها . وهو كتنابُع الحركات إلى السماء ووجود بعضها قبل بعض^(٦) ووجود بعضها بعد بعض . ولو كان ما سألتكم عنه يُبطل مزية القرآن وموضع الإعجوبة في نظمه ، لأوجب^(٧) إبطال فضيلة الشاعر المقلق والخطيب المصقع^(٨) والمترسل^(٩) الفصيح المقتدر ، حتى لا يكون على^(١٠) أحد تكلم باللسان العربي - وإن كان أعيان من باقل - فضل^(١١) (ف ١٣ و) لسبحان^(١٢) وائل . وهذا أيضاً جهل ممن صار إليه . فبطل ما تعلقتم به^(١٣) .

(٥) ص : - إذا تعذر . (٦) ص : + الخمر ، وهي مشطوبة . (٧) ص : واليسير ؛ ف :
 والثنتين . (٨) ف : منه . (٩) ب : - قدر .
 ٢٦٠ (١) ص : وإن . (٢) ب : والعي واللكنة ؛ ف : واللكنة والعجز . (٣) ص : ف :
 له . (٤) ص : + وسلم . (٥) ص : ومتوتباً . (٦) ص : أو . (٧) ب : ص : لوجب .
 (٨) ص : ف : المسقع . (٩) ب : ف : والمرسل . (١٠) ص : ف : لأحد . (١١) ص :
 فصلاً . (١٢) ص : ف : على سبحان وإيل . (١٣) ص : - فبطل ما تعلقتم به .

مسئلة

- ٢٦١ **وايه** ^(١) **فال** ^(٢) من اليهود والنصارى والمعتزلة قائل ^(٣) : كيف
 ٣ يجوز التحدي بثل القرآن وهو عندكم قديم لا مثل له من كلام الآدميين ولا
 يجانس كلام المخلوقين ؟ (ص ٨٨ و) **قيل** له : لم يتحد النبي صلى الله
 ٥ عليه ^(٤) ، بثل الكلام القائم بالله سبحانه ^(٥) . وإنما تحداهم بثل الحروف المنظومة ،
 التي هي عبارة عنه ، في براعتها وفصاحتها واختصارها وكثرة معانيها . وإذا
 ٧ كان ذلك كذلك ، بطل ما سألتهم عنه ^(٦) . ^(٧) على أنه يصح من الله تعالى ^(٨)
 ومن رسوله صلى الله عليه ^(٩) ، أن يتحديا ^(١٠) بثل الكلام القديم إذا ادعى ملحد
 ٩ أو معاند أنه ^(١١) مثل كلام الآدميين ومن جنس كلام المخلوقين ، بأن يقال
 له : « أنت بثلله إن كان له مثل على ما تدعيه » ، كما قال الله ^(١٢) تعالى :
 ١١ « قل ^(١٣) : هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين » ^(١٤) ؟ و « فإن ^(١٥) كان
 لكم كيد فكيدون » ^(١٦) ؟ و « أين شركاءي ^(١٧) الَّذِينَ كنتم
 ١٣ تترغنون ؟ » ^(١٨) . فطالبهم بذلك على مذهب التحدي والتفريع - أي ^(١٩) : إن
 كان للباطل برهان وللقديم سبحانه ^(٢٠) شريك أو ^(٢١) كيد يكاد به . وإذا ^(٢٢)
 ١٥ كان ذلك كذلك ، سقط تعجبهم من ذلك وثبت أنه لا تعلق لأحد فيه .

مسئلة

- ٢٦٢ **فانه قال قائل** : لو كان القرآن معجزاً ، لوجب ، إذا ^(١) حفظه
 ١٧ ٢٦١ (١) ب : فإن . (٢) ب : + قائل . (٣) ب : - قائل . (٤) ف : عليه
 السلام . (٥) ف : - سبحانه . (٦) ص : - عنه . (٧) ص : + و . (٨) ص :
 ١٩ سبحانه . (٩) ص : ف : - صلى الله عليه . (١٠) ب : ص : يتحدى . (١١) ص : به
 ٢١ (مكان « أنه ») . (١٢) ب : - الله ؛ ص : الله سبحانه . (١٣) ف : فاتوا برهانكم (- قل) .
 (١٤) البقرة ٢ : ١١١ / ١٠٥ . (١٥) ص : وقال . (١٦) ب : ف : وإن . (١٧) المرسلات
 ٢٣ ٣٩ : ٧٧ . (١٨) ص : وقال . (١٩) ب : شركاؤكم ؛ راجع : الأنعام ٦ : ٢٢ .
 (٢٠) القصص ٢٨ : ٦٢ و ٧٤ . (٢١) ب : - أي . (٢٢) ص : ف : - سبحانه .
 ٢٥ (٢٣) ص : و . (٢٤) ص : فإذا .
 ٢٦٢ (١) ص : لو .

- بعض الناس وتلاه على أهل بابه وادّعا آية له ، أن يكون دلالة على صدقه .
 (ف ١٣ ظ) قيل له : لا يجب ما قلته من وجهين . أحدهما أن القرآن لا
 يكون معجزاً عند من سمعه إلا بعد فحصه وبجسه وتقنيشه وعلمه بأنه لا أحد
 سبق الذي أتى به إليه وأنه من جهته نجم ومن قبله (ص ٨٨ ظ) ظهر . ومتى
 لم يعلم ذلك لم يعلمه معجزاً له . وحافظ (ب ٤٥ ظ) القرآن إذا ادّعا
 آية ^(٢) ، لم يلبث سامع دعواه مع أدنى بحث حتى يعلم أنه ظاهر ^(٣) من جهة
 غيره ^(٤) . فسقط احتجاجه به . والوجه الآخر أن الله تعالى ، إذا علم ذلك ^(٥)
 من حال من حفظه ، أنساه إياه وذهب بحفظه من قلبه ، أو خلق لسامعه القدرة
 على حفظه من أوله إلى آخره حتى يقول لمن أتى به : « هذا أمر ^(٦) حفظناه
 وعرفناه ، ولعلك عنّا ^(٧) أخذته » . فسقط أيضاً ^(٨) تعلقه به .

١١

مسئلة

- ٢٦٣ فانه قالوا : ما أنكرتم أن تكون ^(١) التوراة والإنجيل معجزاً ؟
 قيل لهم : أنكرنا ^(٢) ذلك لعدم العلة التي لها كان القرآن معجزاً . وهي ^(٣)
 عجز العرب عن معارضة مورده مع حرصهم على تكذيبه وما عره ^(٤) وغض منه
 وإيثارهم لقلبتهم ^(٥) وبلوغ كل غاية وممكن ^(٦) في ^(٧) مكارهم وفض الجمع من
 حوله . فلو تحدّى موسى وعيسى ، عليهما السلام ^(٨) ، أعداءهما ^(٩) بمثل التوراة والإنجيل
 وغيرهم من أهل الأهواء والملحدّين - ^(١٠) فعجزوا عند التحدي عن ذلك ^(١١) -
 لوجب أن يكون ما أتيا ^(١٢) به من ذلك ^(١٣) معجزاً . وإذا لم يكن ذلك ^(١٤)
 كذلك ، لم يجب ^(١٥) ما قلتموه .

- (٢) ص ف :- آية . (٣)-(٣) ب ص : لغيره . (٤) ص :- ذلك . (٥) ف : + و .
 (٦) ب : عني . (٧) ب :- أيضاً ، و « التعلق » .
 ٢١ ٢٦٣ (١) ص : يكون . (٢) ص :- أنكرنا ذلك ؛ ف :- ذلك . (٣) ص : وهو .
 (٤) ص : عزه . (٥) ب : لقتله ؛ ص : لذلك . (٦) ب :- ويمكن . (٧) ص : كلمة
 مضافة في الهامش ، وهي غير واضحة . (٨) ص ف :- عليها السلام . (٩) ف : قومها .
 (١٠)-(١٠) ص ف : مفقود . (١١) ص ف : أتوا . (١٢) ص :- من ذلك . (١٣) ص :
 - ذلك . (١٤) ف : بطل (مكان « لم يجب ») .

مسئلة

- ٢٦٤ فانه قالوا^(١) : كيف^(٢) لزمت حجة القرآن الهند والترك وهم
 ٣ لا يعرفون أن ما أتى به^(٣) معجز ؟ قيل لهم : من حيث إنهم^(٤) إذا فتشوا
 ٥ علموا (ف ١٤ و) أن العرب الذين^(٥) (ص ٨٩ و) بُعث فيهم النبي ، صلى
 الله عليه^(٦) ، كانوا أفصح الناس وأقدرهم على نظم الكلام العربي وأنهم النهاية
 في هذا الباب ، وأنهم مع ذلك أحرص الناس على تكذيبه ، عليه السلام^(٧) ،
 ٧ وأنه نشأ معهم ، وأنهم يعرفون دخيلته وأهل مجالسته في ظننه وإقامته ، وأنه
 ما كان يتأوى من قبله من كتاب ولا ينحطه بيمينه ، وأنه مع ذلك كله^(٨) أجمع
 ٩ تحذاهم بشله أو بمثل^(٩) سورة منه^(١٠) مجتمعين و^(١١) مفترقين ، فعجزوا عن ذلك^(١٢) .
 كما أن حجة موسى وعيسى ، صلى الله عليهما^(١٣) ، قائمة^(١٤) على من ليس بساحر
 ١١ ولا طيب لعلمه بأنها^(١٥) تحذيا^(١٦) أظب الناس وأعظمهم سحراً بمثل ما أتيا
 به ، فعجزوا عن ذلك مع الحرص^(١٧) على تكذيبها والإتيان بمثل ما
 ١٣ أتيا به^(١٧) .

مسئلة

- ٢٦٥ فانه قال فائل : ما^(١) أنكرتم أن يكون مسيلة^(٢) قد عارض
 القرآن وقابله بقوله : « يا ضفدع بنت ضفدعين ، نقي فكم^(٣) تنقي ، لا الماء
 ١٧ تكديرين^(٤) ولا الشارب تمنعين » ، وبقوله^(٥) : « والزراعات زرعاً ، فالخاصدات
 حصداً ، فالطاحنات^(٦) طحنناً » ، وأمثال ذلك من الكلام الركيك السخيف ؟
 ١٩ ٢٦٤ (١) ص ف : قال فائل . (٢) ف : فكيف . (٣) ف : - به . (٤) ف :
 - إنهم . (٥) ص : التي . (٦) ص : + وسلم ؛ ف : عليه السلام . (٧) ص : - عليه
 ٢١ السلام . (٨) ص ف : - كله . (٩) ص : مثل ؛ ب : - بمثل (بسورة) . (١٠) ب :
 من مثله . (١١) ب : أو . (١٢) ب : + أجمع . (١٣) ب : عليهما السلام ؛ ف : - صلى
 ٢٣ الله عليهما . (١٤) ص : قائم . (١٥) ص : بأنها . (١٦) ص : + إليه .
 (١٧) - (١٧) ص ف : عليه والإيثار له .
 ٢٥ ٢٦٥ (١) ص : فا . (٢) ف : + الكذاب . (٣) ص : كما ؛ ف : كم . (٤) ب :
 تنقيرين . (٥) ب : وقوله ؛ ص : وكقوله . (٦) ب : ص : والطاحنات .

- ١ قيل له ^(٧) : هذا الكلام دالّ على جهل مورده وضعف عقله وسخافة ^(٨) رأيه
ومما ^(٩) يُوجب السخرية منه والهزء ^(١٠) به . وليس هو ^(١١) مع ذلك خارجاً عن
وزن ركيك السجع وسخيفه . وما زاد على ذلك قليلاً (ص ٨٩ ظ) خرج
٣ إلى وزن الشعر ، كقول (ب ٤٦ و) بعضهم (ف ١٤ ظ) في شعره ^(١٢) :
٥ وَقَرَأَ مُعَلِّناً لِيُضْذَعَ قَلْبِي وَأَلْهَوَى يَضْذَعُ الْفُرَادَ السَّتِيماً
أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالذِّينِ [م] فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَسِيمَ ^(١٣)
٧ وعلى أن هذا الكلام لو كان معجزاً لتعلقت العرب وأهل الردة به ، ولعرف
أتباع ^(١٤) النبي ، صلى الله عليه ^(١٥) ، أنه عروض له ، ولوقع علم ^(١٦) اليقين لهم
٩ بأنه قد قوبل . وفي عدم ذلك دليل على جهل مدعي هذا ^(١٧) . وعلى أن مسيامة
لم يدع هذا الكلام معجزاً ولا تحدّى العرب أن تأتي ^(١٨) بمثله فعجزوا ^(١٩) عنه .
١١ بل كان في نفسه ونفس كل سامع له أخفّ وأستخفّ ^(٢٠) وأركّ ^(٢١) من أن ^(٢٢)
يُتعلّق به . ولذلك لا نجد ^(٢٣) له نبأ ولا أحدًا من العرب تعلّق به ^(٢٤) .

مسئلة

١٣

٢٦٦ فانه قال فائس من أهل الملل وغيرهم : من أين نعلم ^(١) أن النبي ،

- ١٥ صلى الله عليه ^(٢) ، تحدّى العرب أن تأتي بمثله وطالبهم بذلك ؟ قيل له ^(٣) : نعلم
ذلك اضطراراً من دينه وقوله ^(٤) كما نعلم وجوده وظهوره ^(٥) وكما نعلم وجود

- ١٧ (٧) ص : ف : لهم . (٨) ب : ف : - سخافة . (٩) ب : ص : وما . (١٠) ف : والهلزل .
(١١) ص : - هو . (١٢) ص : - في شعره . (١٣) خفيف ؛ واليبتان لأبي نواس . أما
١٩ البيت الثاني ، فهو مأخوذ من سورة الماعون ١٠٧ : ٢-١ ؛ وفي الآية « فذلك » مكان « ذاك » .
(١٤) ص : ف : ولقالت لأتباع . (١٥) ص : + وسلم ؛ ف : عليه السلام . (١٦) ب :
٢١ لهم العلم اليقين ؛ ص : - علم . (١٧) ب : ذلك . (١٨) ب : - أن تأتي . (١٩) ص :
لعجزوا . (٢٠) ص : واستخف . (٢١) ب : وأذل . (٢٢) ف : - أن . (٢٣) (٢٣) - (٢٣) ص :
٢٣ له بناء ولا متعلقاً به ؛ ف : متولواً متعلقاً به .

- ٢٦٦ (١) ب : يُعلم ؛ ف : بدون فقط . (٢) ص : + وسلم ؛ ف : عليه السلام .
٢٥ (٣) ب : ص : لهم . (٤) (٤) - (٤) ص : - كما نعلم وجوده وظهوره و .

- ١ القرآن نفسه اضطراراً . هذا على أنه في نص التلاوة ، فهو قوله : « فَأَتُوا
بِعَشْرِ سُورٍ مِثْلِهِ » ، و « فَأَتُوا ^(٦) بِسُورَةٍ مِثْلِهِ ^(٧) » ، [و « فَأَتُوا بِسُورَةٍ [مِنْ ^(٨)
٣ مثله » ، و « قُلْ : لَيْنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ
لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ ^(٩) . وهذا غاية التحدي والتفريع . وقد وصل قوله « فَأَتُوا
٥ بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِهِ » بقوله « وَأَدْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ . ^(١١) فلا متعلق
(ص ٩٠ و) لأحد في هذا الباب . ويقلب ^(١٢) هذا السؤال (ف ١٥ و) على
٧ من سأل عنه من اليهود والنصارى والمجوس المدعين ^(١٣) لنبوّة زرادشت ^(١٤) ،
فيقال لهم : من أين علمتم أن عيسى ^(١٥) وموسى وزرادشت تحدّوا ^(١٦) قومهم بمثل
٩ شيء مما أتوا به ؟ وما أنكرتم أن يكون ذلك قد ظهر من غير احتجاج منهم
به ^(١٧) ولا تحدّ بمثله ؟ فكل ^(١٨) شيء تعلقوا به ^(١٩) فهو جوابنا عما سألوا عنه .

مسئلة

١١

- ٢٦٧ فانه قالوا : كيف تبطلون حجّة من أتى بكلام منظوم وزعم
١٣ أنه مثل القرآن وعروضه ؟ قيل لهم ^(١) : لعلمنا بأنه ليس بمثل ^(٢) له ولا من
جنس نظمه . فإن قدر قادر ^(٣) على ذلك ، فليأت به لثريه أنه خلاف له .
١٥ ونعلم ذلك ^(٤) بعجز العرب أيضاً ^(٥) عن معارضة القرآن مع العلم بأنهم أفصح
الفصحاء وأبلغ البلغاء وأشعر الشعراء ^(٦) وأجطب ^(٧) من كل متكلم ^(٨) بلسانهم

- ١٧ (٥) - (٥) ب ص : مفقود ؛ ب : + قل ؛ هود ١١ : ١٦/١٣ . (٦) ف : - فأتوا .
(٧) ب ف : - مثله ؛ ص : + وسورة ؛ يونس ١٠ : ٣٩/٣٨ . (٨) ص : - من ؛ البقرة
١٩ ٢١/٢٣ : ٢ (٩) ص : + ويعشر سور مثله ؛ راجع : هود ١١ : ١٦/١٣ . (١٠) الإسراء
١٧ : ٩٠/٨٨ . (١١) البقرة ٢ : ٢١/٢٣ . (١٢) ف : وبقلت (؟) ؛ ب ص : - هذا .
٢١ (١٣) ف : والمدعين . (١٤) ب : زرادشت ؛ ص : زرادشت ؛ ف : بلا حركات .
(١٥) ب : موسى وعيسى وزرادشت ، و « زرادشت » كما في التعليق السابق . (١٦) ف : تحدى .
٢٣ (١٧) ب : - به . (١٨) ف : وكل . (١٩) ص : - به .
٢٦٧ (١) ب ص ف : له . (٢) ف : كثراله (؟) ، و - له . (٣) ب : « قادر »
٢٥ بعد « على ذلك » . (٤) ص : + أيضاً . (٥) ص : - أيضاً . (٦) ب : - الشعراء ؛ ف :
الشعر ، وهي مشطوبة . (٧) - (٧) ب : من على وجه الأرض ممن تكلم ؛ ص : من كل من تكلم .

- ١ بعدهم . فنعلم^(٨) بذلك تعدُّر معارضته على من بعدهم . وعلى أن من الناس من
يُزعم أن الله سبحانه^(٩) إنما أعجز العرب^(١٠) عن معارضته وقت التحدي بالإتيان
٣ بمثله لكي يخرق بذلك^(١١) العادة لصاحبه ويدل على صدقه . وقد يجوز أن
يقدرهم بعد موت النبي ، صلى الله عليه ، على مثله .

- ٥ ٢٦٨ **وضمهم** ^(١) **ابيضاً** من يقول : قد كانت العرب قادرة قبل التحدي
على (ص ٩٠ ظ) الإتيان بمثله ، وإنما أعجزهم الله سبحانه^(٢) عن ذلك وقت
٧ تحدي الرسول ، (ب ٤٦ ظ) صلى الله عليه^(٣) ، ونقض عاداتهم ليدلهم^(٤) على
صدقه . ولعمري إن ذلك ، لو كان كذلك ، لكان آية عظيمة وخرقاً للعادة .
٩ كما أن نبياً لو تحدى قومه بتجريك أيديهم والخروج عن أماكنهم إلى أقرب
(ف ١٥ ظ) المواضع إليها ، فتمنعوا القدرة على ذلك ، وقد اعتادوا الاقتدار^(٥)
١١ عليه ، ثم أقدروا عليه^(٦) ثانية بعد تقضي تحديه ، لكان خرق^(٧) العادة بإيجاد
القدرة على ذلك وإعدامها على خلاف المتعالم المؤلف آية عظيمة وحجة بيّنة .
١٣ فإذا^(٨) كان ذلك^(٩) كذلك ، سنقط ما سألوأ عنه .

مسئلة

- ١٥ ٢٦٩ **فانه قال فأنس** : فهل في القرآن وجه من وجوه الإعجاز غير ما
ذكرتموه من بديع نظمه وعجيب رصفه وتأليفه ؟ قيل له : أجل ، فيه وجهان
١٧ آخران من وجوه الإعجاز . أحدهما ما انطوى عليه من الإخبار^(١) عن الغيوب
التي يعلم كل عاقل عجز الخلق عن معرفتها والتوصل إلى إدراكها . وذلك^(٢)
١٩ نحو قوله تعالى^(٣) : «لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ مُحِيقِينَ رُؤُوسِكُمْ

(٨) ص : فيعلم بعد ذلك ؛ ف : فيعلم . (٩) ف : - سبحانه . (١٠) ب : + أيضاً .

٢١ (١١) ص : تلك .

٢٦٨ (١) ص ف : وفيهم . (٢) ص : تعالى ؛ ف : - سبحانه . (٣) ص : - صلى

٢٣ الله ، و + وآله وسلم ؛ ف : - صلى الله عليه . (٤) ب : ليدل . (٥) ص ف : الإقدار .
(٦) ص ف : - عليه . (٧) ف : خرقه . (٨) ص : وإذا . (٩) ص : - ذلك .

٢٥ ٢٦٩ (١) ب : أخبار الغيوب . (٢) ب : - وذلك ؛ ص : وذلك ككحو . (٣) ب ص :

- ١ وَمُقَصِّرِينَ^(٤) لَا تَخَافُونَ^(٥) - فدخلوه كما وعدهم^(٦) وأخبرهم . ومن^(٧) ذلك قوله تعالى : « سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُؤْلُونَ الدُّبُرَ »^(٨) - فكان ذلك^(٩) كما قال^(١٠) وأخبر . وقوله عز وجل^(١١) : « لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ »^(١٢) - وقد أظهره الله^(١٣) وأعلى دعوته وأذل^(١٤) (ص ٩١ و) الملوك المحاولة لإبطاله التي كانت^(١٥) حول صاحب الدعوة إليه^(١٦) . وقوله تعالى^(١٧) : « وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ »^(١٨) - فكان^(١٩) من ذلك ما وعدهم الله تعالى^(٢٠) ، واستخلف الأربعة^(٢١) الأئمة الخلفاء الراشدين .

- ٩ ٢٧٠ وقوله لليهود : « قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ آثَاسٍ فَتَمَتُّوا أَلْمُوتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ »^(١) - (ف ١٦ و) فأخبر أنهم إن تمتموا الموت ماتوا وأنهم لن يتمنوه . فلم يتمنوه على ما أخبر به علما منهم بصدقه وأنهم لو تمتموا الموت لما اتوا لا محالة . وكذلك امتناع النصارى من^(٢) مباهلتهم عند دعائه لهم إليها ومطالبتهم^(٣) بها في قوله تعالى : « قُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ^(٤) وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ »^(٥) - فامتنعوا من المباهلة خوفاً من النكال وأليم العقاب^(٦) وأن

- ١٧ (٤) ص : + الآية ، و - لا تخافون ؛ ف : - لا تخافون . (٥) الفتح ٢٧ : ٤٨ .
 (٦) ص ف : - وعدهم و . (٧) ص ف : ومنها قوله (- تعالى) . (٨) القمر ٥٤ : ٤٥ .
 ١٩ (٩) ص ف : - ذلك . (١٠) ب ف : - قال و ؛ ف : أخبره . (١١) ب ف : - عز وجل . (١٢) التوبة ٩ : ٣٣ . (١٣) ص ف : - الله ؛ ص : على دعوته ؛ ف : وأعز دعوته .
 ٢١ (١٤) ص : - كانت . (١٥) ص : عليه . (١٦) ص ف : - تعالى . (١٧) النور ٢٤ : ٥٤/٥٥ . (١٨) ب ص : وكان . (١٩) ص ف : - الله تعالى . (٢٠) ص : الأئمة الأربعة .
 ٢٣ ٢٧٠ (١) البقرة ٢ : ٩٤-٩٥/٨٨-٨٩ . (٢) ف : عن . (٣) ص ف : ومطالبهم .
 ٢٥ (٤) ب : إلى قوله الكاذبين (لا يكمل الآية) . (٥) آل عمران ٣ : ٦١/٥٤ ، وفي الآية « فقل » . (٦) ف : العذاب .

- ١ ينزل بهم ما توعدهم به . وليس ذلك إلا لعلمهم بصدقه وثبوت نبوته . ومن أخبار الغيوب قوله تعالى^(٧) : « أَلَمْ غُلِبَتِ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ »^(٨) - فغلبت الروم فارس في بضع سنين^(٩) ، كما أخبر تعالى^(١٠) - في نظائر هذا مما يكثر^(١١) تتبعه . واتفق الصواب في هذا أجمع على سبيل (ص ٩١ ظ) التضمن والظن (ب ٤٧ و) ممتنع متعذر . فدل ذلك على أنه من أخبار علام الغيوب سبحانه^(١٢) .

- ٢٧١ والوجه الآخر ما^(١) انطوى عليه القرآن من قصص الأولين وسير الماضين وأحاديث المتقدمين وذكر ما شجر بينهم وكان في أعصارهم مما لا يجوز حصول علمه إلا لمن كثر لقاءه لأهل السير ودرسه لها وعنايته بها ومجالسته^(٢) لأهلها وكان ممن يتلو الكتب^(٣) ويستخرجها ، مع العلم (ف ١٦ ظ) بأن النبي ، صلى الله عليه ، لم يكن^(٤) يتلو كتاباً ولا يخطه بيمينه ،^(٥) وأنه لم^(٦) يُعرف بدراسة الكتب ومجالسة أهل السير والأخذ عنهم ، ولا لقي إلا^(٧) من لقوه^(٨) ولا عرف إلا من عرفوه ، وأنهم يعرفون ذأبه وديدنه ومنشأه وتصرفه في حال إقامته بينهم وطمعته عنهم . فدل ذلك على أن الخبر له عن هذه الأمور^(٩) هو الله سبحانه علام الغيوب^(١٠) . فهذا وجه^(١١) الإعجاز في القرآن .

(٧) ص : - تعالى . (٨) الروم ٣٠ : ١-٣-٢ . (٩) ب ف : السنين . (١٠) ص ف : - تعالى . (١١) ب : كثير . (١٢) ص ف : - سبحانه .

٢٧١ (١) ف : - ما . (٢) ف : ومجالسة أهلها . (٣) ص : الكتاب . (٤) ص : + من ؛ راجع : العنكبوت ٢٩ : ٤٨/٤٧ . (٥) ف : + إذا لارتاب المبطلون (العنكبوت ٢٩ : ٤٨/٤٧) . (٦) ب : + يكن من . (٧) ف : - إلا . (٨) ص : تلقوه ؛ ف : لم يلقوه . (٩) - (٩) ص ف : علام الغيوب وهو الله تعالى (ف : سبحانه) . (١٠) ف : وجهه .

[الباب الثاني عشر]

باب الكلام على اليهود في الأخبار

- ٣ ٢٧٢ وقد اختلفت اليهود في الأصل على فرقتين. ^(١) الشمعونية ^(٢)
- ٥ منهم أن نسخ الشرائع وإرسال نبي بعد موسى ^(٣) لنسخ ^(٤) شريعته جائز من طريق العقل ، وأنهم إنما منعوا نسخ شريعتهم على يد ^(٥) نبي بعد نبيهم من جهة توقيف الله ، جل اسمه ^(٦) ، في التوراة ^(٧) على لسان (ص ٩٢ و) موسى ^(٨) بأنه ^(٩) لا ينسخها ولا يبعث ^(١٠) نبياً بتبديلها بألفاظ سنذكر ^(١١) بعضها .
- ٧ وزعمت العنانية ^(١٢) منهم أن نسخ الشرائع محال من جهة العقل وأن السمع أيضاً قد ^(١٣) ورد بتأكيد (ف ١٧ و) ما في العقل من ذلك . وأجمعوا ، إلا فريقاً
- ٩ منهم ، على أن نسخ الشيء قبل امتثاله ووقت فعله بداء ودلالة على الجهل - إلا فريقاً ^(١٤) منهم ، فإنهم أجازوا نسخ العبادة بما هو ^(١٥) أغلظ منها ^(١٦) وأشق ^(١٧) على سبيل العقوبة المكلف .

١٣ ٢٧٣ وقالت السامرية ^(١) منهم بنبو موسى وهارون ويوشع بن نون ،

- ٢٧٣ (١) ص : فزعم . (٢) ص : الشمعونية ؛ ف : الشمعويه . (٣) ب : + عليه السلام .
- ١٥ (٤) ف : تقرأ « بنسخ » أو « ينسخ » ، والكلمة بدون نقط . (٥) ص : يدي . (٦) ص : تعالى ؛ ف : عز وجل . (٧) ب ص : + و . (٨) ب : + عليه السلام . (٩) ب : أنه .
- ١٧ (١٠) ب : يُبعث نبي . (١١) ص : سنذكرها (- بعضها) . (١٢) ص : العنانية ؛ ف : العنانية . (١٣) ص ف : - قد . (١٤) ف : فريق . (١٥) ص : هي . (١٦) ص : - منها . (١٧) ص : + منه .
- ١٩ ٢٧٣ (١) ص ف : السامرة .

- ١ وأنكرت نبوة غيرهم من الرسل الذين بعدهم^(٢) ، كسليمان وداود واليسع^(٣)
وحزقيال وغيرهم . وقال الباكون منهم نبوة كل من ظهرت الأعلام على يده
٣ بعد موسى ، وأن محمداً وعيسى^(٤) ليسا بنبيين ، وأن الذي يدعى أنهما^(٥)
أظهراه إما أن يكون لا أصل له أو يكون من جنس الحيل والمخاريق ، وأن
٥ عيسى الذي هو المسيح الذي أخبروا^(٦) بنبوته لم يأت بعد ، وأنه سيأتي ، وأنه
نبي صادق . وزعمت العيسوية منهم - أصحاب أبي عيسى الأصماني^(٧) - أن محمداً
(ب ٤٧ ظ) وعيسى^(٨) نبيان صادقان ، وأنهما أرسلتا إلى قومهما ولم يرسلتا بتبديل
٧ شريعة موسى .

- ٢٧٤ فبغال لهم جميعاً^(١) : ما الدليل على صحة^(٢) نبوة موسى ، عليه
٩ السلام^(٣) ؟ فإن قالوا : ما ظهر على يده من الأعلام المعجزة ، كفتلج البحر
وإخراج اليد بيضاء وغير ذلك (ص ٩٢ ظ) من أعلامه . قيل لهم : وما
١١ الدليل على صحة هذه الأعلام وثبوتها ، مع علمكم بخلاف (ف ١٧ ظ) من
يخالف فيها من البراهمة والمجوس والملحددين وأهل التنجيم وغيرهم من الجاحدين
١٣ لنبوته^(٤) ؟ فإن قالوا : الدليل على ذلك نقل اليهود خلفاً^(٥) عن سلف - وهم
قوم بهم تقوم الحجة لما هم عليه من كثرة العدد وتفرق الدواعي والهمم^(٦)
١٥ وتباين الأوطان^(٧) وتباعد الديار واختلاف المذاهب ، والكذب ممتنع على مثلهم
- أن موسى^(٨) أتى بهذه الأعلام التي ذكرناها . فوجب العلم بصحتها .
١٧ يقال لهم : أليس قد أنكر جميع من قدمنا ذكرهم^(٩) من المجوس والبراهمة
وغيرهم صحة ما نقله أسلافكم وأخلافكم ؟ فكيف يكون النقل موجباً
١٩ للعلم مع إنكار من أنكره وطعن من طعن فيه ؟

- ٢١ (٢) ص ف : - الذين بعدهم . (٣) ب : وحزقيال واليسع ؛ ف : وليسع وحزقيال . (٤) ب : + :
عليها السلام . (٥) ب ف : - يدعى أنهما . (٦) ص : . أخبروا ؛ ف : بلا حركات .
٢٣ (٧) ص ف : الاصماني . (٨) ب : + عليها السلام .
٢٧٤ (١) ص : - جميعاً . (٢) ب : إثبات . (٣) ص : - عليه السلام . (٤) ب :
- لنبوته . (٥) ف : خلف . (٦) ف : - والهمم . (٧) ف : + والهمم . (٨) ب :
+ عليه السلام . (٩) ص ف : + و . (١٠) ب ف : ذكره .

- ٢٧٥ **فانه قالوا** : إذا استوى أول الخبر ^(١) وآخره وطرفاه ووسطه ^(٢) ثبتت صحته ووجب العلم بصدق نقلته ، وإن خالف ^(٣) في ذلك مخالفون .
- ٢ **يقال لهم** : فإنا أنكرتم أن يكون محمد ^(٤) ، صلى الله عليه ، نبياً ، وأن يكون ما أثبتته المسلمون من أعلامه صحيحاً بنقل من نقل له ^(٥) ذلك من المسلمين ؟
- ٥ وذلك أن المسلمين في وقتنا هذا قوم ببعضهم يثبت التواتر وتقوم الحجة . وقد نقلوا خلفاً ^(٦) عن سلف ، مع كثرة عددهم (ف ١٨ و) وتنافر طباعهم ^(٧)
- ٧ وتباين أغراضهم ودواعيهم واختلاف (ص ٩٣ و) آرائهم ومذاهبهم وتفرق أوطانهم ^(٨) وامتناع جواز الكذب على مثلهم ، أن محمداً ، صلى الله عليه ^(٩) ، أتى بالأعلام الباهرة ^(١٠) والبراهين اللائحة . فمنها ما قد أطبقوا جميعاً وسائر أهل الملل على نقله والعلم به ، كالقرآن . ومنها ما أخبرت الحجة من ^(١١) المسلمين أنها أخذته عن حجة ، والحجة عن مثلها ، حتى ينتهي ذلك إلى قوم نقلاؤه بحضرة جماعة من ^(١٢) الصحابة وأضافوه إلى مشاهدتهم وعلموا تصديقهم لما ادّعى عليهم وإقرارهم بصحته ، كالذي نُقل من أعلام موسى وادّعى فيه مشاهدة من سلف ^(١٣) ممن عاصره . فوجب القضاء بنبرة محمد ، صلى الله عليه .

- ٢٧٦ **وايه قالوا** : سلف المسلمين الذين ^(١) أخذ النقل عنهم كانوا قلة ونفراً يجوز على مثلهم الكذب ، وإن كان ^(٢) خلفهم اليوم بخلاف هذه الصفة .
- ١٧ فلذلك لم يجب العلم بصدقهم . **قيل لهم** : فإنا أنكرتم أن يكون السلف الذين نقلوا في الأصل أعلام موسى ، عليه السلام ^(٣) ، قلة ونفراً يجوز على مثلهم الكذب ؟ فلذلك لم يجب (ب ٤٨ و) ثبوتها وعلم البراهمة ^(٤) والمجوس

- ٢٧٥ (١) - (١) ب : وطرفاه من آخره ووسطه . (٢) ص ف : ثبت . (٣) ص : خالفه .
- ٢١ (٤) ب : ما . (٥) ف : محمداً . (٦) ب : - له . (٧) ف : خلف . (٨) ص : طبائعهم . (٩) ص : أسبابهم . (١٠) ص : - صلى الله ، و + وآله وسلم ؛ ف : عليه السلام .
- ٢٣ (١١) ف : القاهرة . (١٢) ف : عن . (١٣) ب : ص : - من . (١٤) ص ف : سكت .
- ٢٧٦ (١) ص : الذي . (٢) ص : كانوا خلفهم . (٣) ص ف : - عليه السلام .
- ٢٥ (٤) ص : المجوس والبراهمة ؛ نص ص غير واضح ، وفيه كل الكلمات الموجودة في ب وف ، ولكن المقطع « يجب ثبوتها وعلم » مشطوب ، وفي الهامش كلمتان هما « يلزم القول » ؛ فيكون نص ص : « فلذلك لم يلزم المجوس والبراهمة القول بصحتها » .
- ٢٧

بصحتها . فإن قالوا : قد ^(٥) أخبرت اليهود ، وهم اليوم حجة ، أنهم أخذوا هذا النقل عن قوم هم حجة كههم وعمن نقل بحضرة الحجة ^(٦) وادعى ^(٧) حضورهم لإخراج اليد بيضاء ومشاهدتهم لذلك ^(٨) ، فأمسكوا عن إنكاره . (ص ٩٣ ظ)
 قيل لهم : وكذلك ^(٩) المسلمون - وهم اليوم حجة ، بل بعضهم - فيخبرون أنهم أخذوا نقلهم (ف ١٨ ظ) عن حجة كههم وعمن نقل بحضرة ^(١٠) الحجة فلم ينكروا ما نقله مع ادعائه ^(١١) حضورهم .

٢٧٧ فانه ^(١٢) قالوا : لو كان ذلك كما يدعون ، لعلمنا صدقهم فيما نقلوه ضرورة ^(١٣) . قيل لهم : أول ما في هذا تجويزكم الكذب على عدد المسلمين اليوم في قولهم إنهم ^(١٤) أخذوا ذلك عن حجة . وإن جاز الكذب عليهم في هذه الدعوى ، جاز عليهم في جميع ما يدعونه وينقلونه ^(١٥) . وجاز أيضاً على أمثالهم من اليهود والنصارى والمجوس ونقله البلدان . وفي ذلك تعطيل ^(١٦) الأخبار والعلم ^(١٧) بشيء من جهتها أصلاً وتجويز ^(١٨) أن تكون اليهود اليوم كاذبة في قولها إن هذا ^(١٩) النقل أخذته عن حجة كههم . وذلك ما لا خلاص منه . ويقال لهم أيضاً ^(٢٠) : ولو كان ما تنقله ^(٢١) اليهود اليوم وتدعيه ^(٢٢) صحيحاً ومأخوذاً عن ^(٢٣) مثله ^(٢٤) من سلف هم ^(٢٥) حجة ، لعلم الملحدون والهرطقة وأهل الشبهة ^(٢٦) والمجوس وأصحاب ^(٢٧) الطبائع والفلاسفة والمنجمون صحة نقلهم اضطراباً . فلما لم يكن ذلك كذلك ، وكان سائر من ذكرناه ^(٢٨) يجهل نقلهم ، بطل أن يكون صحيحاً .

(٥) ص : - قد . (٦) ب : - الحجة . (٧) ص : من ادعى (- و) . (٨) ص : - لذلك .
 (٩) ب : فكذلك . (١٠) ف : بحضرتهم . (١١) ف : ادعائهم .

٢٧٧ (١) ص : وإن . (٢) ص : « ضرورة » بعد « صدقهم » ؛ ف : « ضرورة » بعد « لعلمنا » . (٣) ب : إنما . (٤) ص : هذا ، و - الدعوى . (٥) ص : ينقلوه .

(٦) ب : التعطيل للأخبار ؛ ص : تعطيل للأخبار . (٧) ف : والعمل . (٨) ص : تجويز لأن ؛ ف : تجويزاً لأن . (٩) ب : - هذا . (١٠) ب : - أيضاً و . (١١) ص : ينقله ؛

ف : بدون فقط . (١٢) ص : ويدعيه . (١٣) ف : على . (١٤) - (١٤) ص : ف : وسلفهم .
 (١٥) ص : ف : - وأهل الشبهة . (١٦) ص : ف : وأهل . (١٧) ب : ذكرناهم ؛ ص : ذكرنا .

- ٢٧٨ **فانه قالوا** ١ : هم يعلمون ذلك ضرورة ، ولكنهم يجحدون ما يعلمون . **قيل لهم** : وكذلك أنتم وسائر النصارى عالمون بصحة نقل المسلمين لأعلام نبيهم ، غير أنكم (ص ٩٤ و) تجحدون ذلك على علم منكم (ف ١٩ و) بصحته ^(١) . **فإن قالوا** : نحن ^(٢) نجد أنفسنا بخلاف ما تدعون ^(٣) .
- ٥ **قيل لهم** : وكذلك تزعم البراهمة والمجوس والفلاسفة وأهل الإلحاد أنهم يجحدون أنفسهم غير عالمين بصحة نقلكم — فلا ^(٤) يجب تصديقكم . ولا جواب لهم ^(٥) عن ذلك . **وإن قالوا** : لسنا ^(٦) نعلم صدق السلف الذين ^(٧) نقاوا أعلام موسى اضطراراً . وإنا نعلم ذلك من أمرهم استدلالاً بسكوت ^(٨) من سكت عن إنكار ما نقاوه مع ادعاء حضورهم ومشاهدتهم . ومن صد ^(٩) عن النظر في ذلك جهل الحق فيما نقاوه . **قيل لهم** مثل ذلك في العلم بصحة كثير من أعلام النبي ، صلى الله عليه ^(١٠) ، وأنها معلومة بمثل هذا الاستدلال ، وأنهم إذا جهلوا ذلك ^(١١) لتركهم النظر فيما يدل على صحته .

- ٢٧٩ **فانه قالوا** ١ : إنا وجب صحة نقل أعلام موسى والانقياد له لإطباق أهل الأديان المختلفة عليه ، كاليهود والنصارى والمسلمين . وهذه العلة مفقودة من خبركم . **قيل لهم** : ^(١) لم (ب ٤٨ ظ) وجب ذلك دون أن يجب بطلانه وتكذيبه لإجماع ^(٢) أهل الأديان المختلفة على تكذيبه وردّه ، كالبراهمة والمجوس والفلاسفة وضروب الدهرية ؟ فإن كان إطباق المختلفين في دياناتهم على تكذيب المخبر لا يدل على كذبه ^(٣) ، فما أنكرتم أن يكون (ص ٩٤ ظ) إطباق المختلفين في دياناتهم على تصديق المخبرين (ف ١٩ ظ) لا يدل على صدقهم ؟

٢٨٠ **ثم يقال لهم** : فما أنكرتم من وجوب ثبوت خبر المسلمين وصدقهم

- ٢١ ٢٧٨ (١) ب : لصحته . (٢) ب ف : — نحن . (٣) ف : تدعونه . (٤) ب ص : فلم . (٥) ص ف : — لهم . (٦) ب : + هم . (٧) ب ص : ليس . (٨) ف : الذي . (٩) ب ف : لسكوت . (١٠) ص : صرف ؛ ف : صدف . (١١) ص : + وآله وسلم ؛ ف : — صلى الله عليه . (١٢) ب : — ذلك .
- ٢٥ ٢٧٩ (١) ص : + و . (٢) ب : لاجتماع . (٣) ف : تكذيبه .

١ لإطباقتهم وإطباق العيسوية منكم على تصديقهم - وهم أهل دينين مختلفين
وملتين متباينتين ؟ فإن قالوا : العيسوية إنما أخذوا نقل أعلام ^(١) نبيكم عنكم ^(١) ،
وأنتم في الأصل فرقة واحدة ^(٢) لا تجب الحجة بنقلكم ^(٢) . قيل لهم : وكذلك
المسلمون ^(٣) والنصارى إنما أخذوا نقل أعلام موسى ، عليه السلام ^(٤) ، عن أسلافكم
وعنكم ، وأنتم في الأصل فرقة واحدة ^(٥) لا ^(٦) تجب الحجة بنقلكم ^(٥) .
ثم يقال لهم : فيجب على موضوع اعتلالكم تصحيح آيات المسيح ، عليه
السلام ، لإطباقتنا والنصارى والعيسوية على صحتها . فإن أجابوا إلى ذلك تركوا
دينهم ؟ وإن أبوه تركوا اعتلالهم .

٢٨١ فإنه قالوا : قد ضمت النصارى إلى نقلهم ^(١) أعلام المسيح ما
تحيله ^(٢) العقول من التشليل . قيل لهم : إن ^(٣) النصارى لم تنقل التشليل فيفسد
نقلها ، وإنما تأوتته واستدلت عليه عند أنفسها وضربت للحلول والاتحاد
والجوهر ^(٤) والأقانيم ^(٥) الأمثال وغلطت وأخطأت ^(٦) في اجتهادها وتأويلها .
وذلك لا يوجب غلطها ^(٧) في نقلها أن المسيح أبرأ الأكمة والأبرص ومشى على
الماء ونحو ذلك . فبطل ما قلتم . ويقال لهم : فيجب تصحيح أعلام المسيح ^(٨)
بنقلنا ^(٩) ونقل العيسوية ونقل (ص ٩٥ و) الموحدة ^(١٠) من النصارى من ^(١١)
الأروسية ^(١٢) الذين يقولون إن عيسى [هو] ابن الله على جهة (ف ٩١ و) ^(١٣)
الاختصاص والإكرام . فلا ^(١٤) يجدون لذلك مدفعاً .

٢٨٠ (١) - (١) ب : محمد صلى الله عليه عنكم ؛ ص : موسى عن أسلافكم وعنكم . (٢) - (٢) ب
ف : مفقود . (٣) ف : النصارى والمسلمون . (٤) ف : - عيله السلام . (٥) - (٥) ص :
مفقود . (٦) ب : فلا . (٧) ص ف : - عليه السلام .
٢٨١ (١) ص ف : نقل . (٢) ص ف : يحيله العقل . (٣) ص ف : - إن .
(٤) ب : والأقانيم والجوهر . (٥) ف : + و . (٦) ص ف : - وأخطأت . (٧) ص ف :
الغلط . (٨) ب : + صلى الله عليه . (٩) ص : بنقلها . (١٠) ص ف : موحدة ، و - من .
(١١) ب : + رؤوس . (١٢) ف : تعليق في الهامش : « قال الاخ الامام هم الاروسية أصحاب
اي أريس » ؛ ولعله يقصد « أي أصحاب أريس » . راجع التعليق في ق ، ص ٢٦٩ - ٢٧٠ .
(١٣) انتبه للاختلاط في ترتيب أوراق ف ؛ والنص كامل عنده وإن لم توجد ورقة مرقمة بالعدد ٩٠ .
(١٤) ب : ولا .

٢٨٢ ثم يقال لهم : فيجب أيضاً أن يكون نقل اليهود لأعلام موسى كذباً باطلاً . لأنهم قد ضموا إلى نقل ذلك ما تحيله العقول من قولهم بالتشبيه والتجسيم وأن الله تعالى^(١) جسم ذو صورة^(٢) متناهٍ محدود أبيض الرأس واللحية وأنه مهموم محزون بما عليه العباد من الظلم والفساد في الأرض ، وأنه^(٣) — تعالى عن قولهم — ندم على الطوفان وتغريق العالم وقال : « إن أعود إلى أن أغرق^(٤) الأرض أبداً^(٥) » ، وتخطأوا^(٦) في الجهل إلى حد لم يبلغه^(٧) النصارى في التثليث والاتحاد . فإن^(٨) قالوا : ليس كل اليهود يقول ذلك . قيل لهم : ولا كل النصارى يقول^(٩) بالتثليث وإثبات النبوة^(١٠) على حد ما يذهب^(١١) إليه^(١٢) الملكية^(١٣) واليعاقبة والنسطورية . ونحن إنما نحتج بنقل^(١٤) الموحدة منهم . فإن قالوا : ليس في النصارى إلا قائل (ب ٤٩ و) بالتثليث الذي تحيله^(١٥) العقول . قيل لهم : ولا في اليهود إلا قائل بالتشبيه^(١٦) والتجسيم الذي تحيله^(١٧) العقول . ولا جواب عن ذلك .

٢٨٣ ثم يقال لهم : فخبرونا^(١) عن نقلكم أعلام موسى ، عليه السلام ، — هل كانت الحجة لازمة^(٢) قائمة به قبل^(٣) وجود النصارى والمسلمين وإطباقتهم معكم على النقل مع خلاف^(٤) البراهمة لكم^(٥) و^(٦) سائر (ف ٩١ ظ) من ذكرناه^(٧) ؟ فإن قالوا : لا — تركوا (ص ٩٥ ظ) دينهم وأوجبوا سقوط فرض^(٨) شريعة موسى عن كل برهميٍّ ومجوسيٍّ وملحد وفلسفيٍّ ، وأنه لا حجة عليها قبل نقل

- ٢٨٢ (١) ص ف : — تعالى . (٢) ب : + و . (٣) ص : وأن الله . (٤) ب : إلى إغراق . (٥) ف : — الأرض أبداً ؛ راجع سفر التكوين ٩ : ١١ . (٦) ب : وتخطئ ؛ ف : ويخط . (٧) ب : لن تبلمه . (٨) ب : وإن . (٩) ب : يقولون . (١٠) النبوة : ولعل الأحسن أن نقرأ « النبوة » ؟ (١١) ب : تذهب . (١٢) ص : — إليه . (١٣) ب : الملكية ؛ ص : الملكية ؛ ف : ؟ (١٤) ب : يقول . (١٥) ص ف : يحيله العقل . (١٦) ص : بالتجسيم والتشبيه . (١٧) ص : يحيله العقل .
- ٢٨٣ (١) ب : خبرونا . (٢) ص ف : — عليه السلام . (٣) ب ف : — لازمة . (٤) ف : قيل . (٥) ف : اختلاف . (٦) ص ف : في (مكان «و») . (٧) ص : ذكرناه . (٨) ص : كلمة « فرض » مكتوبة في الهامش وهي مقطوعة .

- المسلمين^(١) والنصارى لأعلامه^(١٠) . وليس ذلك من قولهم . وإن^(١١) قالوا :
 ١ قد كانت الحجة لازمة قائمة^(١٢) بنقل اليهود وحدهم مع خلاف من خالفهم
 مع^(١٣) كثرة عددهم واختلاف دياناتهم . قيل لهم : فما أنكرتم من قيام
 ٣ الحجة بنقل المسلمين لأعلام نبيهم ، صلى الله عليه^(١٤) مع خلاف من خالفهم من
 ٥ أهل الملل ؟ فلا يجدون بدءاً من ترك ما تعلقوا به .

- ٢٨٤ ثم يقال لهم : هل يجازو نقل المسلمين والنصارى لأعلام موسى ،
 عليه السلام^(١) من أن يكون مأخوذاً^(٢) في الأصل عنكم أو عن عيسى ومحمد
 ٧ للذين لم يأخذوا عنكم وإنما أخذوا عن الله تعالى^(٣) ؟ فإن كانوا^(٤) إنما أخذوا
 عنكم ، فأنتم^(٥) في الأصل طبقة واحدة ، والحجة بقول الطبقة الواحدة^(٦) غير
 ثابتة . وإن كانوا^(٧) أخذوا ذلك عن عيسى ومحمد ، للذين لم يأخذوا عنكم
 وإنما^(٨) أخذوا عن الله سبحانه^(٩) ، فهذا^(١٠) إقرار^(١١) منكم بنبوتها . فإن^(١٢)
 ١١ قالوا : إنما وجب صحة^(١١) نقل اليهود لأنهم في دار ذلة ومتمن تؤخذ^(١٢) منهم
 الجزية ؛ وليس كذلك المسلمون ، لأنهم ليسوا في دار^(١٤) ذلة ولا متمن يؤدي^(١٥)
 ١٣ الجزية . يقال^(١٦) لهم : فلا يجب على قولكم إثبات صحة خبر^(١٧) نقلة البلدان
 والسير ، لأنه ليس بوارد عن أهل ذلة ولا متمن يؤدي جزية . (ص ٩٦ و)
 ١٥ ويجب لهذه العلة صحة نقل (ف ٩٢ و) النصارى لأعلام المسيح^(١٨) ، لأنهم
 ١٧ في دار ذلة ومتمن يؤدي^(٢٠) الجزية . فلا يجدون من^(٢١) ذلك بدءاً ، أو

- (٩) ص : النصارى والمسلمون . (١٠) ب : لأعلام موسى . (١١) ص : فإن .
 ١٩ (١٢) ب : - قائمة ؛ ص ف : - لازمة . (١٣) ص : في . (١٤) ص ف : -
 صلى الله عليه .
 ٢١ ٢٨٤ (١) ص ف : - عليه السلام . (٢) ص : في الأصل مأخوذاً . (٣) ص : سبحانه ؛
 ف : - تعالى . (٤) ف : كانوا إنما أخذوا . (٥) ب : وأنتم . (٦) ص ف : - الواحدة .
 ٢٣ (٧) ف : كانوا أخذوا . (٨) ف : فأنما ؛ ب : فقد . (٩) ص ف : - سبحانه . (١٠) ب
 ف : وهذا . (١١) - (١١) ف : مفقود . (١٢) ص : وإن . (١٣) ص : يؤخذ ؛ ف : بدون
 ٢٥ فقط . (١٤) ص : - دار . (١٥) ص : يؤدون . (١٦) ب : فيقال . (١٧) ص ف :
 - خبر ، و « نقل » . (١٨) ب : - لا ؛ ف : ومن . (١٩) ب : عيسى ، و + عليه السلام .
 ٢٧ (٢٠) ص : يُعطون ؛ ف : يعطي . (٢١) ص : لذلك .

١ يتركوا اعتلالهم . ويقال لهم : فيجب سقوط فرض اعتقاد نبوة موسى ، عليه السلام ^(٢٢) ، وصحة ما جاء به قبل أن يحصلوا في دار ذلة ويؤخذ ^(٢٣) منهم الجزية . فإن مروا على ذلك تركوا دينهم ؛ وإن أبوه أبطلوا هذا الشرط في صحة الأخبار .

٥ ٢٨٥ وبفان لهم : فيجب صحة أعلام المسيح لإطباقهم ^(١) والعيسوية ونحن معهم على نقلها . لأن الفريقين يؤدون الجزية ^(٢) وهم في دار ذلة . وكذلك يجب صحة نقل المسلمين لأعلام محمد ، عليه السلام ^(٣) ، لإطباق العيسوية على نقلها ، وهم ^(٤) أهل ذلة وممن يؤدى الجزية ^(٥) . فإن قالوا : عنكم أخذوا هذا النقل ، وأنتم في الأصل فرقة واحدة . قيل لهم : وكذلك المسلمون والنصارى ، ومحمد وعيسى ، عليهما السلام ^(٦) ، (ب ٤٩ ظ) . إذا أخذوا ^(٧) النقل لأعلام موسى عنكم ، وأنتم في الأصل طبقة واحدة . ونقل الفرقة عنكم ^(٨) لا تقوم به الحجة . فبطل تعلقكم ^(٩) .

١٣ ٢٨٦ فانه قالوا : قد شهدتم وشهدت النصارى لنا بصحة أعلام موسى ، وذلك كالبيئة على دعوانا . ولم نشهد لكم بصحة أعلام نبيكم . قيل لهم : وشهادتنا وشهادة النصارى هي شهادة على شهادتكم ، وأنتم في الأصل فرقة واحدة . وكثرة الشهادات على (ف ٩٢ ظ) شهادة (ص ٩٦ ظ) واحدة من واحد أو فرقة واحدة ليست بحجة ولا بيينة . ثم ^(١) يقال لهم : وكذلك ^(٢) قد شهدنا نحن والعيسوية بصحة أعلام عيسى ^(٣) ، عليه السلام ، فيجب إثباتها عنكم ^(٤) . فإن قالوا : شهادتكم على ذلك شهادة على شهادتهم ، وهي شهادة في الأصل واحدة ^(٥) . قيل لهم مثل ذلك فيما تعلقوا به .

٢١ (٢٢) ص ف : - عليه السلام . (٢٣) ب : وتؤخذ .
٢٣ ٢٨٥ (١) لإطباقهم : أي إطباق النصارى ؛ ولعل الأحسن أن نقرأ « فيجب صحة نقل النصارى لأعلام المسيح لإطباقهم » . (٢) ب : جزية وهي . (٣) ص : - عليه السلام . (٤) ص ف : + من . (٥) ص ف : جزية . (٦) ص ف : - عليها السلام . (٧) ص : + هذا . (٨) ف : عنكم . (٩) ب : فنقلكم .
٢٥ ٢٨٦ (١) ص ف : ويقال . (٢) ص ف : فكذلك . (٣) ص ف : المسيح ، - عليه السلام . (٤) ص ف : - عنكم . (٥) ب : « واحدة » قبل « في الأصل » .
٢٧

٢٨٧ فانه قالوا : إنا وجب القول بثبوت أعلام موسى^(١) ، لأن الناقلة
 لها لم يحملوا على نقلهم بالسيف ؛ ونقلة أعلام محمد^(٢) محمولون على النقل بالسيف .
 قيل لهم : ولم زعمتم أننا محمولون على نقل^(٣) الأعلام بالسيف وما دليلكم على
 ذلك ؟ وما أنكرتم أن تكون هذه الدعوى كذباً ؟ لأننا لا^(٤) نحمل أحداً
 أسلم وأقر بالشهادتين على نقل أعلام نبينا ، عليه السلام^(٥) . ولو اعترض معترض
 جمهور^(٦) الأمة ، لم نجد عندها من نقل هذه الأعلام شيئاً ولا معرفة بكثير
 منها . وإنا نطالبهم بالدخول في الدين بعد قيام الحجة فقط .

٢٨٨ ثم يقال لهم : أليس موسى ، عليه السلام^(١) ، كان من دينه وشريعته
 أن يقتل من ارتد عن دينه وفارق ملته بعد الدخول فيها ؟ فإذا^(٢) قالوا :
 نعم . قيل لهم : فما أنكرتم أن تكونوا^(٣) محمولين على نقل أعلام موسى ،
 عليه السلام^(٤) ، بالسيف ، وأن يكون أسلافكم ، الذين كانت فيهم^(٥) المنة
 والرئاسة ، إنا دخلوا في دين موسى رغبةً وجباً لأسباب الدنيا والترأس (ص
 ٩٧) فيها — وضمن لهم ذلك ؟ فلما (ف ٩٣) دخلوا في الدين لم يمكنهم
 الخروج منه خوف^(٦) القتل ، فصاروا محمولين على النقل . فإن قالوا : لم يكن
 أسلافنا يحملون الناس على الدخول في الدين ، وإن حملهم على المقام عليه بعد
 الدخول فيه . فلم يكونوا لذلك محمولين . قيل لهم : وكذلك نحن لا نقتل
 من دخل في ديننا إذا^(٧) لم ينقل أعلام نبيتنا . ولا نقتل أيضاً من أدى الجزية
 وأقام على دينه ولم يدخل في ديننا ، إذا^(٨) كان من أهل العهد والصلح . فلم
 يجوز أن نكون^(٩) محمولين على نقل أعلام نبيتنا ، عليه السلام^(١٠) .

٢٨٧ (١) ب : + عليه السلام . (٢) ب : + عليه السلام . (٣) ب : النقل للأعلام .

(٤) ب : لم . (٥) ص ف : — عليه السلام . (٦) ص : جمهور ، و « على » مدرجة فوق .

٢٨٨ (١) ص ف : — عليه السلام . (٢) ص : فإن . (٣) ص : يكونوا ؛ ف : بدون

نقط . (٤) ص ف : — عليه السلام . (٥) ب : منهم . (٦) ب : خوفاً من . (٧) ص :

إذ . (٨) ب : أو ؛ ص : إذ . (٩) ب ف : يكونوا . (١٠) ص ف : — عليه السلام .

٢٨٩ **وبقال لهم أيضاً^(١) :** فيجب صحة^(٢) أعلام محمد لنقل^(٣) العيسوية ، وهم أمة عظيمة ، لأنها لم تُحمل على ذلك بالسيف . وكذلك يجب صحة^(٤) أعلام المسيح^(٥) (ب ٥٠ و) لنقلهم^(٦) ونقل العيسوية لها ، لأنهم^(٧) غير محمولين على النقل بالسيف . فإن قالوا : النصارى محمولة على النقل بالسيف . قيل لهم : وكذلك أنتم محمولون . وقيل لهم : فالعيسوية^(٨) غير محمولة على نقل أعلام المسيح ، فيجب إثبات أعلامه بنقلهم .

٢٩٠ **وبقال للنصارى -** إن قالوا لنا : أنتم محمولون على نقلكم بالسيف - ما أنكرتم أن تكونوا^(١) أيضاً^(٢) محمولين^(٣) على نقلكم بالسيف ؟ فإن قالوا : النصارى متفرقون^(٤) في البلاد والمهامه وبطون الأودية (ف ٩٣ ظ) ورؤوس^(٥) الجبال والصوامع وأطراف السند والهند . فكيف يكونون محمولين على النقل بالسيف ، ولا أحد في هذه البقاع يحملهم ؟ (ص ٩٧ ظ) قيل لهم وللإهود^(٦) : وكذلك المسلمون منتشرون في البحار^(٧) والبراري والقفار والرباطات وأطراف البلاد وفي دار مملكتكم^(٨) وتحت غلبتكم^(٩) بقسطنطينية وعمورية ورومية وفي قلاعكم ومطاميركم ، وفي أسركم منهم خلق عظيم لا يُحصى عددهم إلا الله تعالى^(١٠) - كلهم ينقلون أعلام النبي ، صلى الله عليه ، ويتدينون^(١١) بدينه^(١٢) . فكيف يكون من ذكرنا^(١٣) محمولاً على تصديق محمد ، صلى الله عليه^(١٤) ، ونقل أعلامه ؟ فإن قالوا : جميع من ذكرتم إنما أخذوا النقل في الأصل عن قوم محمولين عليه . قيل لهم : وكذلك جميع من ذكرتم^(١٥) من

٢٨٩ (١) ص ف : - أيضاً . (٢) ب : + نقل . (٣) ب : بنقل . (٤) ب : + نقل . (٥) ب : + عليه السلام . (٦) ص : لنقل المسلمين ؛ وهذه القراءة تناسب سياق الحجة المعروضة ؛ ولعل الأفضل أن نقرأ « لنقل النصارى » ، لأن هذا يناسب معنى تنمة الفقرة . (٧) ب ص : وهم . (٨) ف : والعيسوية .

٢٩٠ (١) ب : يكونوا . (٢) ص : - أيضاً . (٣) ب : - محمولين . (٤) ب : متفرقون . (٥) ص : « وبين » ، وهي مصححة إلى « وروس » . (٦) ص : واليهود . (٧) ب : « البحار » بعد « القفار » . (٨) ص ف : مملكتهم . (٩) ص ف : + لعل . (١٠) ص ف : - تعالى . (١١) ب : ويدينون . (١٢) ف : به . (١٣) ب : ذكرناه . (١٤) ص ف : - صلى الله عليه . (١٥) ب ص : ذكرتموه .

النصارى^(١٦) واليهود في سائر الأقطار إنما أخذوا النقل^(١٧) عن قوم محمولين^(١٨) عليه في الأصل أو عمن يحمل عليه وألجئ إليه بالسيف^(١٩). ولا جواب لهم^(٢٠) عن ذلك.

٢٩١ ثم يقال لهم: خبرونا من الحامل للمسلمين^(٢١) على النقل - أهم الحاملون لأنفسهم^(٢٢)، أم غيرهم، متن باين^(٢٣) ملتهم وكذب نبيهم، حملهم على نقل أعلامه بالسيف؟ فإن قالوا: غيرهم حملهم، مع تكذيبهم لنبيهم - تجاهلوا وتركوا قولهم وما توجه قضية العقل والعادة. وإن قالوا: هم الحاملون لأنفسهم على نقل أعلام نبيهم. (ف ٩٤ و) قيل لهم: وكيف^(٢٤) يحمل الحامل نفسه على الشيء^(٢٥) إلا من حيث لو آثروا ترك^(٢٦) النقل لصاروا^(٢٧) إليه ووقع منهم^(٢٨)؟ وهذا^(٢٩) يعود إلى أنهم نقلوا ذلك مختارين للنقل. (ص ٩٨ و) وإن قالوا: إنما صاروا محمولين على النقل^(٣٠) بأن حمل بعضهم بعضاً. يقال لهم: فلا بد أن تكون^(٣١) منهم^(٣٢) فرقة غير محمولة، هي الحاملة لغيرها. فإن قالوا: هو كذلك. قيل لهم: فإنا^(٣٣) أنكرتم أن تكون أعلام محمد، صلى الله عليه، صحيحة^(٣٤) ثابتة^(٣٥) بنقل تلك الطبقة^(٣٦) التي هي غير محمولة أصلاً^(٣٧)؟ وهذا يبطل تعلقهم بالحمل. فإن قالوا: هذه الفرقة التي ليست بمحمولة يقصر عددها عن عدد^(٣٨) من يوجب خبره العلم. قيل لهم: وكذلك الأصل^(٣٩) في نقل أعلام موسى^(٤٠) - الذين^(٤١) أخذتم النقل عنهم فرقة (ب ٥٠ ظ) يقصر عددها عن عدد^(٤٢) من يوجب خبره العلم.

(١٦) ص: اليهود والنصارى. (١٧) ف: بالنقل. (١٨)-(١٨) ص: ف: في الأصل عن جماعة من يحمل عليه وألجئ بالسيف إليه. (١٩) ب: - لهم. ٢٩١ (١) ص: المسلمين. (٢) ص: أنفسهم أو. (٣) ص: يابى. (٤) ب: فكيف. (٥) ص: ف: شيء. (٦) ص: تركوا. (٧) ص: لصار. (٨) ص: منه. (٩) ب: فهذا. (١٠) ص: فإن. (١١) ص: ف: - على النقل. (١٢) ص: يكون؛ ف: بدون فقط. (١٣) ب: ص: فيهم. (١٤) ف: ما. (١٥) ص: ف: - صلى الله عليه صحيحة. (١٦) ف: - ثابتة. (١٧) ص: الطبيعة. (١٨) ص: - أصلاً؛ ف: أيضاً. (١٩) ب: وإن. (٢٠) ب: عدة. (٢١)-(٢١) ب: في الذين نقلوا أعلام موسى. (٢٢) ب: - الذين، و + و؛ ص: في أن الذين الخ. (٢٣) ب: عدة. ٢٧

٢٩٢ فانه قالوا : قد أخبرت اليهود اليوم^(١) ، وهم أهل تواتر ، أن سلفهم كخلفهم ، فوجب صدقهم في ذلك . قيل لهم : فما بال^(٢) البراهمة والمجوس وأهل الإلحاد والتنجيم والفلاسفة ، لا يعلمون ذلك ويحسدونه وينكرونه؟ فإن قالوا : هم يعلمون ذلك ، ولكنهم يكابرون . قيل لهم : وكذلك^(٣) المسلمون قد أخبروا اليوم ، وهم أهل تواتر ، أنهم أخذوا النقل عن سلف كخلفهم ومن آحاد نقلوا بحضرة من هو كخلفهم وادّعوا حضورهم وسلموا نقلهم ، (ف ٩٤ ظ) فوجب صدقهم . وأنتم وكل واحد تعلمون ذلك ، ولكنكم تجحدون وتعاندون . ولا جواب عن ذلك .

٢٩٣ فانه قالوا : ليس ينكر^(١) البراهمة والمجوس والفلاسفة والملحدة ظهور هذه الأمور على يد موسى ، (ص ٩٨ ظ) وإنما يدّعون أنها حيل ومخاريق . قيل لهم : ليس ذلك^(٢) كما تقولون . لأنهم جميعاً ينكرون فلق البحر وخروج اليد بيضاء ونبع^(٣) الماء من الصخر جملة . وإنما يستضعفون بعض من يسمعون له ذلك جدلاً طمعاً في^(٤) انتهاز فرصته وإظهار^(٥) عجزه في^(٦) كل ذلك . وقيل لهم : وكذلك أنتم لا تنكرون^(٧) ، إذا خلوتم بأنفسكم ، أن يكون^(٨) محمد ، صلى الله عليه^(٩) ، أتى بهذه المعجزات^(١٠) الخارقة للعادة ، وإنما تظنون أنها حيل ومخاريق . فإن قالوا : لسنا نقول ذلك . قيل لهم : وكذلك البراهمة والمجوس وأهل الإلحاد لا يُقرّون بوجود^(١١) شيء مما تدّعون لموسى ، عليه السلام^(١٢) . ولا جواب عن ذلك .

١٩ ٢٩٢ (١) ص ف : « اليوم » بعد « وهم » . (٢) ص : - بال ، و + أنكرتم أن يكون . (٣) ب : فكذلك ؛ ص : كذلك .

٢١ ٢٩٣ (١) ب ف : تنكر . (٢) ب : كذلك . (٣) ف : تنبع (لكن بدون نقط) .

(٤) ص : - في ، و + و . (٥) ص : وإظهاراً لعجزه . (٦) ب ص : من . (٧) ف :

٢٣ تجحدون . (٨) ف : - يكون ، و « محمداً » . (٩) ص ف : - صلى الله عليه . (١٠) ص

ف : العجائب . (١١) ص : - وجود (بشيء) . (١٢) ص ف : - عليه السلام .

- ٢٩٤ وقد زعم كثير من اليهود أن من شرط الجهر الموجب للعلم
القاطع للعد أن يكون^(١) الناقلة له^(٢) لا يحصرهم عدد ولا يحويهم بلد ولا
يجوز على مثلهم التكتاب والتراسل ، وأن يتغاير^(٣) أبائهم وتختلف^(٤) أنسابهم
وتتفرق دواعيهم وهمهم وأغراضهم ، وأن تختلف مللهم ودياناتهم ، وآلا يحملوا
على^(٥) نقلهم بالسيف ولا^(٦) يضطوا إلى (ف ٩٥ و) خبرهم ما تحيله العقول ،
وأن يكونوا في دار ذلة وأن^(٧) يؤخذ منهم الجزية . قالوا^(٨) : وكل هذه
الشروط موجودة في نقل اليهود دون نقل^(٩) المسلمين والنصارى والمجوس . لأن
المسلمين محمولون على نقلهم بالسيف ؛ والمجوس يقولون^(١٠) بقدّم (ص ٩٩ و)
اثنين وعبادة النور ، وهو شخص محدود ؛ والنصارى يقولون^(١١) بالتثليث . وكل
هذا تحيله^(١٢) العقول وتدفعه^(١٣) . فوجب القضاء بصحة أعلام موسى^(١٤) دون
أعلام محمد وعيسى وزرادشت^(١٥) . وقد تكلمنا عليهم في الحمل^(١٦) على نقل
الأعلام بما يغني عن رده . وكذلك قد قدّمنا القول في اشتراطهم كون النقلة
في دار ذلة ومن يؤخذ^(١٧) منهم الجزية ، وفي ضمّ ما تحيله^(١٨) (ب ٥١ و)
العقول إلى النقل ، وفي^(١٩) توثيق الجهر بإطباق أهل الملل المختلفة عليه^(٢٠) . وبيننا
أنه لا تعلق لهم^(٢١) في شيء مما ذكره .

- ٢٩٥ فأما تغاير الآباء واختلاف الأنساب وتباعد الأوطان والديار ، فإنه
لا معنى^(١) لاشتراطه . لأنه لو نقل إلينا خبراً^(٢) عن مشاهدة أهل بلدة واحدة
وبنو^(٣) أب واحد وأهل نسب واحد وأهل دين واحد ، وهم أهل تواتر ،
لوجب العلم بصدقهم وصحة نقلهم . وكذلك لو كانت حرقتهم واحدة^(٤) .

- ٢٩٤ (١) ص : - قد . (٢) ب : تكون ؛ ف : بدون نقط . (٣) ب : - له .
(٤) ب : تتغاير ؛ ف : بدون نقط . (٥) ص : ويختلف أنسابهم ويتفرق . (٦) ص :
- على . (٧) ص : وأن لا . (٨) ب : ومن يؤخذ ؛ ف : بدون نقط . (٩) ص : - قالوا .
(١٠) ب : - نقل . (١١) ف : يقول . (١٢) ص : يقول . (١٣) ف : يحيله العقل .
(١٤) ص : ف : ويدفعه . (١٥) ب : + عليه السلام . (١٦) ص : وزرادشت .
(١٧) ص : الجمل ؛ ف : - الحمل على . (١٨) ب : تؤخذ . (١٩) ص : ف : يحيله العقل .
(٢٠) ب : - و ؛ ص : ومن . (٢١) ص : - عليه . (٢٢) ص : - لم .
٢٩٥ (١) ب : + له ولا . (٢) ف : خبر . (٣) ص : ف : من بني . (٤) ص :
+ بصدقهم ، وهي مشطوية .

١ وأما اشتراطهم ألا يضتموا إلى خبرهم ما تحيله العقول ، فإنه باطل . لأن أهل
التواتر لا يجوز وقوع الكذب منهم ، ونقل ما تحيله العقول كذب لا محالة .
٢ ولو جاز عليهم ذلك ، لبطل العلم (ف ٩٥ ظ) بخبرهم . والنصارى لم تنقل
التثليث ، ولكن تأولته على ما بيناه من قبل .

٥ ٢٩٦ فانه ^(١) قالوا : قد ^(٢) نقلنا ونقلت النصارى أن المسيح قُتل وُصِبَ ،
فيجب القطع بصحة خبرنا . قيل لهم : و ^(٣) قد (ص ٩٩ ظ) قال بعض الآثمة
وأكثر الناس ^(٤) : إن النقل مأخوذ عن أربعة من الحواريين ، وهم ^(٥) لوقا ^(٦)
ومتى ^(٧) ومَرْقُس ^(٨) ويوحنا — والأربعة يجوز عليهم الكذب . وقال بعضهم :
٩ إنكم قد ^(٩) صدقتم وصدق أسلافكم في ^(١٠) أن شخصاً صاب ^(١١) وقتل .
ولكنكم توهمتُم أنه المسيح . لأن المقتول تحول عن صفته ^(١٢) ، وتقع ^(١٣)
١١ الشبهة في أمره . والخبر لا يكون موجباً للعلم حتى تكون الناقلة قد اضطرت
إلى ما أخبرت عنه وزالت الشبهة فيه . وإذا كان ذلك كذلك ، بطل ما
١٣ سألتهم عنه .

٢٩٧ وكذلك الجواب عن المطالبة بصحة أعلام زرادشت . إما أن
١٥ نقول : إنها في الأصل مأخوذة عن آحاد ، لأن العلم بصدقهم غير واقع لنا ؛
أو نقول : إنه نبي صادق ، ظهرت على يده الأعلام ودعا إلى نبوة نوح
١٧ وإبراهيم . وإنما ^(١) كذبت المجوس عليه في إضافة ما أضافته إليه من القول
بالتثنية وقدم النور والظلام وحدث الشيطان من فكرة فكرها ^(٢) وشكته
١٩ شكها بعض أشخاص النور . وهو بمنزلة كذب النصارى على المسيح ، عليه
السلام ^(٣) ، من دعائه إلى اعتقاد التثليث والاتحاد والاختلاط ، وأن مريم ولدت

٢١ ٢٩٦ (١) ف : وان . (٢) ب ص : فقد . (٣) ب : - و . (٤) ص : القائلين .
(٥) ب ف : - وهم . (٦) ب : لوقا . (٧) ص : ومتى ؛ ف : بدون فقط . (٨) ب :
٢٣ ومَرْقُس . (٩) ب : - قد . (١٠) ص : - في . (١١) ب : قتل وصلب . (١٢) ب :
+ هذا . (١٣) ص : ووقع القية ؛ ف : الهبة .
٢٥ ٢٩٧ (١) ص : - إنما . (٢) ب ف : - فكرها . (٣) ص ف : - عليه السلام .

- ١ مسيحاً بناسوته^(٤) دون (ف ٩٦ و) لاهوته ، وغير ذلك من جهالاتهم . فلا^(٥) سؤال لهم عايناً في شيء من ذلك .
- ٣ ٢٩٨ (ص ١٠٠ و) وسنقول في تفصيل الأخبار ، وذكر التواتر فيها^(١) وصفة أهله وما يجب كونهم عليه ، وفي^(٢) حال أخبار الآحاد ، وما يُستدل^(٣) به على صحة الصحيح منها وبطلان الباطل ، والوقف فيما عَرِيَ من الدليل^(٤) ، وغير ذلك من أحكام الأخبار ، في باب القول في الإمامة بما يوضح الحق^(٥) — إن شاء الله تعالى !
- ٧

(٤) ب : بلاهوته دون ناسوته . (٥) ب : ولا .

٢٩٨ (١) ص ف : منها . (٢) ب : - في . (٣) ص : تستدل ، و - به . (٤) ص : ٩ التلخيص . (٥) ب ص : - بما يوضح الحق ؛ راجع العدد ٦٣٤ وما يليه .

[الباب الثالث عشر]

باب الكلام على منكر نسخ شريعة
موسى، (ب ٥١ ظ) عليه السلام^(١)، من جهة
السمع دون العقل

- ٥ ٢٩٩ يقال لمن زعم ذلك منهم^(١) : ما الخبر الموجب لمنع نسخ
شريعة موسى، عليه السلام^(٢) ؟ فإن قالوا : هو ما نقله^(٣) اليهود خلفاً عن سلف
٧ عمن شاهد موسى^(٤) منهم^(٥) أنه قال : « إن^(٦) هذه الشريعة مؤبدة^(٧) عليكم
ولازمة لكم ما دامت السماوات والأرض^(٨) » ، لا نسخ لها ولا تبديل^(٩) ،
٩ ونحو هذا من^(١٠) اللفظ . وأنه أمر بتكذيب كل من دعا^(١١) إلى نسخ
شريعته^(١٢) وتبديلها . فوجب منع النسخ بما ذكرناه من الخبر . فيقال لهم :
١١ ما أنكرتم أن لا^(١٣) يكون هذا القول الذي نقلتموه عن موسى، عليه السلام^(١٤) ،
صحيحاً ؟ ولم^(١٥) زعمتم أن مراده به^(١٦) نفي النسخ على كل حال ولزوم
١٣ العمل بشريعته^(١٧) ، وإن (ف ٩٦ ظ) ظهرت الأعلام^(١٨) على يد من يدعو
إلى نسخها وتبديلها ؟

- ١٥ (العنوان) (١) ص : - عليه السلام .
٢٩٩ (١) - (١) ص : لم زعم ذلك و . (٢) ص : - عليه السلام . (٣) ب : تنقله .
١٧ (٤) ب : + عليه السلام . (٥) ص : - منهم . (٦) ب : ف : - إن . (٧) ص : ف :
مؤبدة . (٨) ب : - والأرض . (٩) لا يوجد نص هذا القول في أي من أسفار العهد العتيق .
١٩ (١٠) ف : - من . (١١) ب : دعى . (١٢) ص : شريعة . (١٣) ب : ص : - لا .
(١٤) ص : ف : - عليه السلام . (١٥) ب : ص : ولكن لم . (١٦) ص : - به . (١٧) ص :
٢١ ف : بشرائه . (١٨) ص : المعجزات ؛ ف : - الأعلام .

- ٣٠٠ وما أنكرتم أن يكون إنما أراد بقوله : إن شريعته لازمة لكم
ما دامت السماوات والأرض - ما لم تظهر المعجزات على يد داع (ص ١٠٠)ظ
يدعو^(١) إلى خلافها وتبديلها ؟ لأنه قد قيّد في العقل وجوب تصديق من ظهرت
الأعلام على يده والمصير إلى حكم قوله وسقوط العمل بما أخبر بنسخه وإزالته ،
كما أنه قيّد في عقولنا وجوب سقوط فرض العمل بالشرعية مع الموت والعدم والعجز
عندكم . فوجب أن يكون معنى قوله : « الشريعة لازمة لكم ما دامت السماوات
والأرض » - ^(٢) ما كنتم أحياء وموجودين و^(٣) ما لم تموتوا أو^(٤) تعدوا^(٥) أو
تعجزوا ، وإن لم يكن ذلك في أخبارهم^(٦) في سياق اللفظ لأجل أنه مقيّد
في العقل .

- ٣٠١ وكذلك^(١) ما أنكرتم أن يكون المراد بقوله : « إنها مؤبدة
لازمة لكم » - ما لم يبعث الله نبياً تظهر^(٢) الأعلام على يده يدعو إلى نسخها
وتبديلها ؟ فإن قالوا : لولا أن اليهود قد نقلت - وهم^(٣) اليوم أهل تواتر - عن
مثلهم عن شاهد موسى^(٤) ، أنه أكّد هذا النفي للنسخ وقرنه بما يدل على أنه
أراد عموم الأزمان على جميع الأحوال إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها ، وأزال
بما كان من توقيفه على ذلك وتأكيده^(٥) ظهور الأسباب التي اضطروا عندها
إلى أنه أراد أن الله تعالى^(٦) لا يبعث أبداً^(٧) (ف ٩٧ و) نبياً بنسخها^(٨) ،
[لولا ذلك] لأجزنا من التأويل ما قلتموه وسألتم عنه . ولكن الضرورة التي
نقلها^(٩) إلينا أهل الحجة آمنت^(١٠) بما ذكرتم^(١١) ، فوجب حمل (ص ١٠١ و)
الخبر على العموم .

- ٣٠٠ (١) ص : - يدعو . (٢) ب : + و . (٣) ص ف : - و . (٤) ص ف : و .
(٥) ص : تعجزوا أو تعدوا . (٦) ب : - في أخبارهم .
٣٠١ (١) ص ف : وكذلك . (٢) ف : يظهر . (٣) ب : وهي . (٤) ب : + عليه
السلام . (٥) ب : + و . (٦) ف : - تعالى . (٧) ص : - أبداً . (٨) وفي هذه
الجملة شيء من التشويش ؛ فلعل الأفضل أن نضيف بعد « ظهور » ما هو بمعنى هذه الكلمات : « نبياً »
بعده يدعو إلى نسخ شريعته وتبديلها ، وأوضح . (٩) ب : نقلها . (١٠) ف : آمنت .
(١١) ب : ذكرتموه .

- ١ ٣٠٢ ^(١) يقال ^(٢) لهم : هذه الدعوى كذب منكم ^(٣) . لأنه لو كان الذي أخبركم عن هذه الضرورة الواقعة ^(٤) بقصد موسى عن سلفكم أهل تواتر ، ^(٥) وكذلك من قبلهم إلى القوم الذين شاهدوا موسى - وهم أهل تواتر ^(٦) - ٣ قد اضطروا إلى ما أخبروا عنه ، لوجب ^(٧) لنا الضرورة بأن موسى ^(٨) قد وقف على ذلك (ب ٥٢ و) وأراد ، وثبت أنه ^(٩) من دينه . لأننا قد سمعنا الخبر كما سمعتم وعرفناه كما عرفتم . فلو كان منه ^(١٠) من التوقيف والتأكيد ما وصفتم - وقد نقله أهل الحجة - لعلمنا ذلك ضرورة ، كما علمنا وجود موسى ، عليه السلام ، ضرورة ، كما نقل وجوده ومشاهدته ^(١١) قوم هم حجة إلى مثلهم إلى مثلهم ^(١٢) إلى من سمعناه . وكذلك سبيل وجوب ^(١٣) العلم بكل أمر تواتر الخبر عنه واستوى فيه طرفا الخبر ووسطه . وفي رجوعنا إلى أنفسنا ووجودنا لها ^(١٤) غير عالمة ^(١٥) بذلك في جملة ولا في ^(١٦) تفصيل - فضلاً عن أن تكون مضطرة - دليل على كذبكم ^(١٧) في هذه الدعوى .

- ١٣ ٣٠٣ ^(١) فانه قالوا : لو لم تكن هذه ^(٢) الضرورة صحيحة ثابتة ، ^(٣) لكانت اليهود اليوم كاذبة ^(٤) (ف ٩٧ ظ) في قولهم إنهم مضطرون إلى العلم بصحة هذه الضرورة التي أخبرهم بحصولها سلفهم . وكذلك أيضاً سلفهم ^(٥) قد كذبوا ، وسلف سلفهم ، في دعواهم العلم بهذه الضرورة ، وكذبوا في نقلها (ص ١٠١ ظ) وفي ^(٦) الإخبار عنها . ولو جاز ذلك عليهم ، لجاز أن يكون كل ما نقلوه كذباً ، ولجاز مثل ^(٧) ذلك على سائر الأمم وعلى نقلة البلدان والأمصا . وهذا يبطل التواتر رأساً . ١٩

- ٣٠٢ (١) ص : قيل . (٢) ب : - منكم . (٣) ف : + التي تدعونه . (٤) - (٤) ف : مفقود . (٥) ص : أوجب ؛ ف : ولوجب . (٦) ب : + صلى الله عليه . (٧) ص : ف : - أنه . (٨) ب : ص : - منه . (٩) ف : ومشاهده . (١٠) ف : - إلى مثلهم ؛ ص : لعلمنا مشطوبة . (١١) ف : + وجود . (١٢) ب : إياها . (١٣) ص : عالم . (١٤) ص : ف : - في . (١٥) ب : كذبهم . ٢١ ٣٠٣ (١) ص : - هذه . (٢) - (٢) ص : ف : لكانوا اليوم كاذبين . (٣) ص : سلفكم . (٤) ص : ف : - في . (٥) ص : - مثل . ٢٣

٣٠٤ **ينال لهم** : ولو كانت هذه الضرورة التي تدعونها صحيحة ثابتة ،
 وقد سمع المسلمون نقلها ^(١) كما سمعتموه ^(٢) ، لوجب أن يكونوا مضطرين إلى
 العلم بصحتها وأن تكون حالهم في العلم بذلك كحالكم ^(٣) . ولو كان ذلك
 كذلك ، لوجب أن يكون المسلمون ، مع كثرة عددهم وامتناع التراسل
 والتشاعر عليهم ، قد كذبوا في قولهم : « إننا غير عالمين بذلك ولا مضطرين
 إليه » - لأنهم عندكم مضطرون إليه . ولو جاز عليهم الكذب ^(٤) على أنفسهم
 في جحد ما هم إلى العلم به مضطرون ، لجاز عليهم الكذب ^(٥) على غيرهم ، ولجاز
 أن يكونوا كذبة في سائر ما نقلوه ، ولجاز مثل الجائر عليهم على سائر الأمم
 وأهل ^(٥) الملل ونقطة البلدان . وهذا يبطل التواتر جملة . فإن مروا على ذلك
 تركوا دينهم ؛ وإن أبوه أبطالوا دعواهم .

٣٠٥ **ومما يدل على كذب هذه الدعوى أننا لا نعلم ضرورة أن موسى**
 قال هذا القول جملة - أعني ما ادّعه عليه (ف ٩٨ و) من قوله : « هذه ^(١)
 الشريعة لازمة لكم ^(٢) ما دامت السماوات والأرض » - فضلاً عن ^(٣) أن نعلم ^(٤)
 مراده به ^(٥) . لأن العلم بمراده بالقول إنما ^(٦) هو فرع للعلم بوجود القول .
 (ص ١٠٢ و) ونحن فلا نعلم أنه قال هذا القول جملة - فكيف يُدعى علينا ^(٧)
 العلم بمراده فيه ^(٨) ضرورة ؟ **ويقال لهم** : قد ^(٩) زعم أكثر اليهود ^(١٠) متبن
 لا يعتمد البهت ^(١١) في المناظرة والمدافعة أن الذي نُقل عن موسى ، عليه
 السلام ^(١٢) ، في هذا الباب هو أنه قال : « إن أطيعموني فيما أمرتكم به ^(١٣)

٣٠٤ (١) ب : بنقلها . (٢) ب : سمعتم . (٣) ف : « كحالهم » ، وهي مصححة إلى
 « كحالكم » . (٤) - (٤) ص : مفقود . (٥) ب : من أهل .

٣٠٥ (١) ف : + ، إن ، و - هذه . (٢) ب : « لكم » قبل « لازمة » . (٣) ص :
 - عن . (٤) ب : يُقال ؛ ف : بدون فقط . (٥) ص : - به . (٦) ب : - إنما .
 (٧) ص ف : - علينا . (٨) ب : - فيه . (٩) ص : فيزعم - (قد) . (١٠) - (١٠) ب :
 ومن يُعتمد عليه . (١١) ص ف : - عليه السلام . (١٢) ص : - به ف : « به » ؛ مشطوبة .

١ ونهيتكم عنه^(١٢)، ثبت ملككم كما ثبتت^(١٤) السماوات^(١٥) والأرض^(١٦).
 وما^(١٧) ذكر النسخ، ولا^(١٨) أن الشريعة (ب ٥٢ ظ) لا تُنسخ، ولا^(١٩) أنه
 ٣ لا نبي بعده ينسخها، ولا أنها مؤبدة عليكم ولازمة لكم ما دامت السماوات
 والأرض^(٢٠)، ولا شيئاً من هذه الألفاظ. وكل^(٢١) ما يدعونه من هذه
 ٥ الألفاظ^(٢٢) أباطيل ومقايلات النصارى والمسلمين واستعارة لكلامهم وألفاظهم.

٣٠٦ وليس في قوله: «إن أطيعوني فإيا أمرتكم به^(١) ونهيتكم
 ٧ عنه^(٢) ثبت ملككم» دليل على أن الشريعة التي أمر بطاعته في العمل بها
 لا تُنسخ. لأن الإنسان قد يقول مثل هذا ثم ينسخ الفعل^(٣) ويُديم ما ضمنه
 ٩ على الطاعة فيه قبل نسخه. لأن القائل إذا قال: «إن أطيعني فإيا أمرتك
 ودعوتك إليّ» ثبتت^(٤) مكننتك عندي ودامت كرامتك لديّ وقرب مكانك
 ١١ من مكاني» - جاز أن ينسخ (ف ٩٨ ظ) الأمر^(٥) بعد فعله^(٥)، ووجب
 أن يديم بعد نسخه ما ضمنه. وإن لم يثبت ملك بني إسرائيل، لأنهم عصوه
 ١٣ في أيام^(٦) حياته وبعد وفاته، (ص ١٠٢ ظ) وحرفوا وغيروا وبدلوا. فزال
 عند ذلك ملكهم وضربت عليهم الذلة والمسكنة^(٧)، كما قال الله^(٨) تعالى،
 ١٥ وكان^(٩) فيهم المسيح^(١٠) بالعدو في السبت وغير ذلك من ضروب^(١١) عصيانهم
 له. فلا معنى لدعوى هذه الألفاظ التي لا أصل لها على موسى، عليه السلام^(١٢).

١٧ ٣٠٧ ومما يدل أيضاً على تحريفهم في هذه الألفاظ على موسى، عليه

- (١٣) ص: - عنه. (١٤) ص: كل النقط موجودة على الكلمة حتى تقرأ «ثبتت» أو «ثبتت».
 ١٩ (١٥) ص: السما والأرض؛ ف: السما. (١٦) لم أجد نص هذا القول في التوراة، ولكن
 راجع سفر الخروج ١٩: ٥، وسفر الأحبار ٢٦، وسفر تثنية الاشتراع ١٠: ٢، و ٣٢: ٣٣
 ٢١ و ٢٩، وغيرها. (١٧) ص: ولم يذكر. (١٨) ص: ف: - لا. (١٩) ص: ف: - لا.
 (٢٠) ب: - والأرض. (٢١) ص: فكل. (٢٢) ب: ف: هذا (مكان «هذه الألفاظ»)
 ٢٣ ٣٠٦ (١) ص: - به. (٢) ب: - عنه ثبت ملككم. (٣) ب: العمل. (٤) ص
 ف: ثبت. (٥) - (٥) ف: قبل فعله وبعد قوله. (٦) ص: حال. (٧) ب: - والمسكنة؛
 ٢٥ راجع: البقرة ٢: ٦١/٥٨، وآل عمران ٣: ١١٢/١٠٨. (٨) ف: - الله؛ ص:
 الله جل وعز. (٩) ب: فكان. (١٠) ب: المسيح بالعدو؛ ص: المسيح (؟) بالسمي؛
 ٢٧ ف: المسح (؟) بالعدو. (١١) ف: - ضروب. (١٢) ص: ف: - عليه السلام.

- ١ السلام^(١) ، علمنا أنه عبرانيّ اللسان وأن ما نقلوه^(٢) عنه ليس بصورة ما
يوردونه علينا من قولهم : إن الشريعة مؤبدة ، وإنها لا تفسخ لها ، وإن العمل
٢ بها واجب ما دامت السماوات والأرض ، وأمثال ذلك . و^(٣) إنما ينقلون كلام
موسى ويترجمونه وينقلونه من لغة إلى لغة ويفسرونه - والغلط والتحريف يدخل
٣ في النقل كثيراً . فلم تجب الضرورة بصحة ما نقلوه وفسّروه . ومن ادعى
٤ ذلك ، طوبأ بأن^(٤) يأتي بذلك^(٥) بذكر^(٦) لفظ موسى بالعبرانية وحروف لفظه
٥ المعرّضة^(٧) على أهل لغته ، فإنك تجد فيه^(٨) من الخلاف بينهم أمراً عظيماً .

- ٣٠٨ فانه^(٩) هم قبلوا هذا وقالوا : فإ^(١٠) الذي يدل عندكم على منع
نبيّ بعد نبيّكم^(١١) ؟ قيل لهم^(١٢) : الخبر الوارد عنه^(١٣) ، صلى الله عليه^(١٤) ،
وهو ما نقله^(١٥) كافة الآمة من قوله : « لا نبيّ بعدي » . وقد نقلوا مع^(١٦)
١ ذلك عن سلفهم ، والسلف^(١٧) عن سلفه ، حتى يتصل ذلك بمن شاهد (ص ١٠٣) و
٢ النبيّ ، صلى الله عليه^(١٨) ، أنه أكّد هذا القول وعوّاه من^(١٩) كل قرينة توجب^(٢٠)
٣ تخصيصه ، (ف ٩٩) وقرنه بكل ما أوجب العلم بعموم مراده لنفي^(٢١)
٤ سائر الأنبياء بعده ممن ينسخ شريعته وممن لا ينسخها^(٢٢) من العرب ومن^(٢٣)
٥ غيرها ، وفي عصره وبعد وفاته ، وإلى أن يرث الله الأرض ومن عليها ، وهو
خير الوارثين^(٢٤) !

- ٣٠٩ فانه قالوا : فبطل هذه الدعوى بعينها حكينا لكم عن موسى^(١) ،
فلم تقبلوها . فإن كان ما قلتموه من هذا حجة لكم ، فهو أيضاً حجة لنا .
١٩ قيل لهم^(٢) : الفرق بين (ب ٥٣) و (خبرنا وخبركم ، الذي ادعيتموه^(٣)) على

- ٣٠٧ (١) ص ف :- عليه السلام . (٢) ص : يقوله . (٣) ف :- و . (٤) - (٤) ب :
٢١ يذكر . (٥) ص : ذلك . (٦) ص : لتعرضه ؛ ف : ليعرضه . (٧) ص : فيهم .
٣٠٨ (١) ب : وإن . (٢) ب : ما . (٣) ب : + عليه السلام . (٤) ص : - لهم .
٢٣ (٥) ص : - عنه . (٦) ص ف :- صلى الله عليه . (٧) ب : نقلوه . (٨) ب : - مع .
(٩) ب : والخلف عن سلف . (١٠) ص : + وسلم ؛ ف : عليه السلام . (١١) ب : عن .
٢٥ (١٢) ص : فوجب تخصيصه . (١٣) ب : للنبي لسائر . (١٤) ص : ينسخ و . (١٥) ب :
- من . (١٦) ب : - وهو خير الوارثين ؛ راجع : الأنبياء ٢١ : ٨٩ .
٢٧ ٣٠٩ (١) ب : + عليه السلام . (٢) ب ص : فيقال . (٣) ب : ادعيتم .

- ١ موسى، ثلاثة أمور . أحدها أن ما نقلناه لكم هو لفظ الرسول ، صلى الله عليه ^(٤) ، غير مفسر ولا منقول بتفسير ونقل ^(٥) يمكن دخول الغلط والتحريف في مثله . وليس كذلك سبيل خبركم ، لأنه منقول من لغة إلى لغة .
- ٣ ٣١٠ والآخر ^(١) أن نبينا ، صلى الله عليه ^(٢) ، لما قال : « لا نبي بعدي » ، ^(٣) تلا قول ^(٤) ربه : « وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ » ^(٥) ، و ^(٦) عراه مما يوجب تصديق نبي بعده وأوجب ^(٧) تكذيب كل مدّع لنبوة معه وبعد موته ، وأكد ذلك وقرنه بما ^(٨) تقع الضرورة عنده إلى مراده . وموسى ، عليه السلام ^(٩) ، قرن خبره ، الذي تدعونه عليه ، بالأمر لكم بتصديق الرسل بعده . وقد صدقتم ^(١٠) بنبوة ^(١١) يوشع بن نون ^(١٢) وحزقيال ^(١٣) واليسع وداود (ص ١٠٣ ظ) وسليمان . وقد ^(١٤) صدقت اليسوية منكم بنبوة أبي عيسى الأصفهاني ^(١٥) .
- ١١ وأنتم تنتظرون المسيح إلى اليوم ، وتنتظرون رسلاً تأتيكم ^(١٦) إلى وقتنا هذا . ونبينا ، صلى الله عليه ^(١٧) ، منع من ذلك ووقف عليه وأكدته ^(١٨) . فبان الفرق بين الأمرين .
- ١٣

- ٣١١ والآخر الثالث أن الله تعالى ^(١) عندنا (ف ٩٩ ظ) وعندكم لا يبطل الحجة بعضها ببعض ولا يقلب العلوم ولا يغير حقائق الأمور . فلو كان موسى قد وقفكم على منع نسخ شريعته توقيفا اضطرركم ^(٢) به إلى مراده ونفى ^(٣) سائر وجوه الاحتمال عنه ، لكان لا ينهر بذلك إلا عن الله سبحانه ^(٤) .
- ١٧

- (٤) ص : عليه السلام ؛ ف : - صلى الله عليه . (٥) ص : + لا .
- ١٩ ٣١٠ (١) ب : والوجه الآخر . (٢) ص : - صلى الله عليه ؛ ف : عليه السلام . (٣) ص ف : + و . (٤) ب : قوله تعالى . (٥) الأحزاب ٣٣ : ٤٠ . (٦) ص ف : - و ؛ وعزاه : أي عرى قوله « لا نبي بعدي » . (٧) ب : وأمر بتكذيب . (٨) ص : بما يقع ؛ ف : يقع . (٩) ص ف : - عليه السلام . (١٠) ف : أقررتم . (١١) ب : - بنبوة . (١٢) ب ف : - بن نون . (١٣) ب : وحزقيال واليسع ؛ ف : وحزقيال واليسع . (١٤) ب ص : - قد . (١٥) ص : الاصفهاني . (١٦) ص : ياتيكم ؛ ف : بدون نقط . (١٧) ص ف : عليه السلام . (١٨) ص ف : ووكّده .
- ٢٥ ٣١١ (١) ص : - تعالى ؛ ف : عز وجل . (٢) ص : اضطرر . (٣) ص : وبقي .
- ٢٧ (٤) ص : - سبحانه ؛ ف : عز وجل .

- ١ ولو أمره الله بذلك ووقفه عليه وألزمه توقيف خلفه عليه وإعلامهم إياه ، لم يجوز أن يُظهر^(٥) المعجزات على يد من يدعو إلى نسخها وتبديلها . وفي ثبوت نقل المسلمين القرآن^(٦) وغيره من الأعلام^(٧) ، وثبوت الإعجاز فيما نقلوه عن نبيهم - بالأدلة التي ذكرناها^(٨) والنقل الذي يُمسح مثله - دليل على كذب مدعي^(٩) توقيف موسى ، عليه السلام^(١٠) ، على ما قلتم . فهذه فروق^(١١) بين الدعويين^(١٢) توضيح^(١٣) صحة^(١٤) ما قلناه وبطلان ما ادّعيتُم .

- ٣١٢ فانه قال منهم قائل : قد كذب^(١) المسلمون في نقل أعلام محمد^(٢) . قيل لهم : وقد كذبت اليهود والنصارى وهم^(٣) أيضاً في نقل أعلام موسى ،^(٤) وكذبت نقلة الأمصار . وكل طريق تُثبتون به أعلام موسى فيه^(٥) وبنا هو أقوى منه ثبت^(٦) أعلام محمد ، صلى الله عليه^(٧) . (ص ١٠٤ و) وقد بينّا ذلك فيما سلف بما يغني عن رده .

- ٣١٣ وانه^(١) قال منهم قائل : لسنا نعلم ضرورة ولا غير ضرورة أن محمدًا^(٢) نال^(٣) : « إني خاتم النبيين » . قيل لهم^(٤) : هذا الآن بهت^(٥) منكم . لأنكم تُقرّون بالقرآن وأنه من قبله ظهر . وفي نصّ التلاوة قوله^(٦) تعالى^(٧) : « وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ »^(٨) . وقد نقل كافة الأمة هذا القول - أعني قوله « لا نبيَّ بعدي » - نقلاً متواتراً لا^(٩) يمكن دفعه . (ف ١٠٠ و) وثبت من دينه وجوب قتل مُدّع^(١٠) (ب ٥٣ ظ) لرسالة بعده ، حتى ولو سُئل سائر أهل الملل والإلحاد عن ذلك لعرفوه . فلا^(١١) معنى للبهت . وبالله التوفيق^(١٢) .

- ١٩ (٥) ف : تظهر . (٦) ب : للقرآن . (٧) ص : أعلام ، و - و . (٨) ب : نقلناها ؛ ص : ذكرنا . (٩) ص : دعواهم و (- مدعي) ؛ ف : دعاكم و (- مدعي) . (١٠) ص : ف : - عليه السلام . (١١) ص : فرق . (١٢) ص : يوضح . (١٣) ف : - صحة . ٢١ ٣١٢ (١) ف : كذبت . (٢) ب : + عليه السلام . (٣) ب : - وهم . (٤) - (٤) : ص : مفقود . (٥) ف : « نبيه » بدل « فيه » . (٦) ب : تثبت . (٧) ص : عليه السلام . ٢٣ ٣١٣ (١) ب : فان . (٢) ص : بأن . (٣) ب : + صلى الله عليه . (٤) ص : - قال إني . (٥) ص : - لهم . (٦) ب : منكم بهت . (٧) ص : قراه . (٨) ص : ف : - تعالى . (٩) الأحزاب ٣٣ : ٤٠ . (١٠) ص : « لانه » ، وهي مصححة إلى « لا يمكن » . ٢٥ (١١) ب : مدعي الرسالة . (١٢) ص : ولا . (١٣) ص : ف : - وبالله التوفيق . ٢٧

[الباب الرابع عشر]

باب الكلام على محيل النسخ منهم من جهة العقل

٢

- ٣١٤ يقال لمن قال ذلك^(١) منهم : لم قلت هذا ، وما دليلكم عليه ؟
 ٥ فإن قالوا : لأن أمره بالشيء يقتضي كونه مصلحة ، والنهي عنه يقتضي كونه
 مفسدة . فإذا^(٢) نهانا عما أمرنا به^(٣) ، وجب أن يكون سفيهاً — إما في أمره
 ٧ بالفساد ، أو في نهيه عن الصلاح . لأن ما نهى عنه بعد أمره به لا بد أن
 يكون صلاحاً أو فساداً . فلما لم يجوز^(٤) أن يكون الباري سبحانه سفيهاً غير
 ٩ حكيم ، لم يجوز نهيه عما كان أمر به . يقال لهم : ما أنكرتم^(٥) ، إن كان^(٦)
 ما قلتموه من ذلك^(٧) صحيحاً على تسليم ما بنيتم^(٨) عليه — وإن^(٩) كنا لا
 ١١ نقول به — أن يكون ذلك^(١٠) إنما يقتضي أن يكون الذي عن نفس المأمور
 به قبل^(١١) أمثاله (ص ١٠٤ ظ) على وجه ما أمر به^(١٢) يوجب^(١٣) ما قلتم
 ١٣ وأن يكون ناهياً عن فعل المصلحة ؟ وألا توجب^(١٤) إحالة نهيه عن نفس ما أمر
 به إحالة^(١٥) نهيه عن مثله بعد فعله ؟ لأن مثله^(١٦) الذي كان^(١٧) من سبيله أن
 ١٥ يقع بعده هو غيره . والنهي عن غير الشيء في غير وقته لا يكون نهياً عنه في
 وقته . ولا (ف ١٠٠ ظ) جواب لهم عن ذلك .

- ١٧ ٣١٤ (١) ص : منهم ذلك . (٢) ف : وإذا . (٣) ص : — به . (٤) ص : يجوز
 كون الباري الخ . (٥) ص : + من . (٦) ص ف : أن يكون . (٧) ص : — من ذلك .
 ١٩ (٨) ب : بنيتموه — عليه ؛ ص : بنيتموه — عليه . (٩) ف : فإن . (١٠) ص ف : + و .
 (١١) ف : + وقت . (١٢) ص : + الذي . (١٣) ف : لوجب . (١٤) ب ص :
 ٢١ يوجب . (١٥) ص : + عن . (١٦) ف : — مثله . (١٧) ب : — كان ؛ ف : — من .

- ٣١٥ وهذا الجواب هو جوابهم عن ^(١) اعتلالهم في هذا الباب بأن ^(٢)
 الأمر بالشيء يقتضي كونه طاعة ، والنهي عنه يقتضي كونه - إذا فعل -
 معصية . والطاعة لا يجوز أن تكون معصية . لأن مثل الشيء ، إذا نهى ^(٣)
 عنه ^(٤) بعد فعله ، فليس بنهي عنه - فلم ^(٥) قصر الطاعة معصية . وهو بعينه
 الجواب عن اعتلالهم بأن نسخ الشريعة بعد الأمر بها ^(٦) يوجب كون الحسن
 قبيحاً والحكمة سفهاً . لأن الأمر بالشيء يقتضي كونه حكمة ^(٧) حسناً
 صواباً ، والنهي عنه يقتضي كونه قبيحاً عبثاً ، ولا ^(٨) يجوز أن يكون الحسن
 قبيحاً . لأن النهي عن مثل الحسن المأمور به نهى عن غيره ، وليس يمتنع أن
 يكون مثل الصلاح في وقت فساداً ^(٩) في وقت آخر ، ومثل الطاعة في وقت ^(١٠)
 معصية في وقت آخر ، ومثل الحسن في وقت قبيحاً في غيره .
- ٣١٦ ألا ترى أن الأكل والشرب والعلاج بالكي والقطع طاعة حسن
 صواب مصاحبة عند الجوع ^(١) والعطش وحدوث الأمراض المقتضية للعلاج ، وفعل
 ذلك أجمع (ص ١٠٥ و) عند ^(٢) الشئع والري والصحة والغنى عن التداوي قبيح
 وسفه ومعصية لله عز وجل ^(٣) ؟ فليس ^(٤) يمتنع عند جميع العقلاء أن تكون هذه
 العبادات السمية - نحو الصوم والصلاة والتوجه إلى بيت المقدس (ب ٥٤ ظ)
 وترك العمل في السبت - مصلحة في وقت ^(٥) مفسدة في غيره ^(٦) ، و ^(٧) طاعة
 وصواباً ^(٨) في وقت (ف ١٠١ و) ومعصية ^(٩) وسفهاً في وقت آخر . وإذا كان
 ذلك كذلك ، بطل جميع ما يتعلقون به من هذه الأمور .

- ٣١٧ والله هم قالوا : الدليل على منع النسخ من جهة العقل أن الأمر

٣١٥ (١) ب : على . (٢) ب : أن ؛ ف : في ان . (٣) ف : - عنه . (٤) ص :
 ولم . (٥) ص : - بها . (٦) ص : حكماً . (٧) ف : فلا . (٨) ص : فساد او في .
 (٩) ص : ف : - في وقت .

٣١٦ (١) ب : ف : العطش والجوع . (٢) ف : مع . (٣) ص : ف : - عز وجل .
 (٤) ف : وليس . (٥) ب : - و . (٦) ب : وقت . (٧) ب : - و . (٨) ف :
 وصواب . (٩) ب : ومثلها معصية الخ .

- ١ بالشيء يدل على أنه مراد للأمر ، والنهي عنه ^(١) يدل على ^(٢) أنه قد كرهه ^(٣) .
 ٢ ومحال أن يكون المراد كونه لله ^(٤) مكروهاً مع ^(٥) كونه له مراداً ^(٥) -
أجيبوا ببطل ^(٦) ما تقدم . لأن المراد في وقت هو غير ^(٧) مثله الذي يُكره ^(٧)
 في وقت آخر ، كما أن المراد من الأكل مع لبس الجوع غير المكروه منه مع
 البطنة والامتلاء ^(٨) والشبع التام . ولا جواب عن ذلك .

- ٣١٨ **وايه قالوا :** الدليل على إحالة النسخ من جهة العقل أنه يوجب
 ٧ البدء . لأن الأمر بالشيء يقتضي كونه مصلحة واعتقاد الأمر به ^(١) كونه
 كذلك . والنهي عنه بعد الأمر به ^(٢) يدل على أنه قد بدا ^(٣) للأمر واكتشف
 ٩ له أن ما كان أمر به مفسدة ليس بمصلحة ^(٤) على ما ^(٥) توهمه . وذلك منتفٍ
 عن الله جل ذكره ^(٦) - كان الجواب عنه ^(٧) أيضاً ما تقدم . وذلك أن الله
 ١١ تعالى ^(٨) إنما نهى ، لما نسخ شريعة موسى ، عن مثل (ص ١٠٥ ظ) ما كان
 أمر به ، وأن يفعل ذلك في وقت ^(٩) غير وقت ذلك المفعول الأول . والنهي
 ١٢ عن مثل ^(١٠) الشيء في غير وقته ليس بنهي عنه ، كما أن النهي عن العمل في
 السبت ليس ^(١١) بنهي عن العمل في الجمعة والأحد ، والأمر بالعمل في الجمعة
 ١٥ ليس ^(١٢) بأمر بالعمل ^(١٢) في السبت .

- ٣١٩ **وابيضاً** فإننا نحن ^(١) 'نجوز نسخ الشيء قبل وقت فعله وقبل امتثاله .
 ١٧ (ف ١٠١ ظ) ولا ^(٢) يوجب ذلك ^(٣) البدء إذا علم الأمر به ^(٤) أن في ^(٥)

- ٣١٧ (١) ص : - عنه . (٢)-(٢) ب : كراهته ؛ ص : كراهية . (٣) ص : - لله ؛
 ١٩ ب : + سبحانه . (٤) ص ف : - مع . (٥) ص ف : - مراداً . (٦) ص : مثل .
 (٧)-(٧) ص ف : المكروه . (٨) ف : - والامتلاء .
 ٢١ ٣١٨ (١) ف : + يوجب . (٢) ف : - به . (٣) ص : تبين . (٤) ص : لمصلحة .
 (٥) ف : - ما ، و « توهمه » . (٦) ص : عز وجل ؛ ف : - جل ذكره . (٧) ف :
 ٢٣ - عنه . (٨) ص : عز وجل ؛ ف : - تعالى . (٩) ص ف : - ذلك في وقت ، + في .
 (١٠) ص ف : غير . (١١) ف : - ليس . (١٢)-(١٢) ص ف : بنهي عن العمل .
 ٢٥ ٣١٩ (١) ص : - نحن . (٢) ص ف : وإن لم . (٣) ص : - ذلك . (٤) ف :
 - به . (٥) ب ص : - في .

- ١ تبقى الأمر به ^(٦) مشقة داعية إلى ترك المكلف كل الواجبات ، وأن تخفيف
المحنة ^(٧) بالنهي عنه مصلحة ولطف في فعل المكلف لما بقي ^(٨) الأمر به .
٣ فيكون ^(٩) الأمر مصلحة ^(١٠) وإزالته قبل امتثاله مصلحة ^(١١) . غير أن النهي ^(١٢)
يتناول على غير الوجه الذي يتناوله ^(١٣) الأمر . لأن الأمر بالفعل كان أمراً بأن
يُفعل ^(١٤) ، إن بقي الأمر به ؟ والنهي عنه ^(١٥) دفع عنه ورد مع ^(١٦) زوال الأمر
به . وليس ^(١٧) ذلك ^(١٨) بنهي عنه مع بقاء الأمر به - والأمر بفعله كان أمراً
به مع بقاءه دون إزالته . وقد شرحنا هذا الكلام في أصول الفقه ^(١٩) بما يعني
الناظر فيه ، إن شاء الله ^(٢٠) .

- ٩ ٣٢٠ ويقال لهم في هذا ^(١) الاعتلال في البداء : ما أنكرتم ^(٢) أن
يكون الله سبحانه ^(٣) ، إذا أمات الجسم بعد حياته وأسقمه بعد صحته وآلمه
بعد إذاذه ^(٤) وغيره عن حاله ، فقد بدا له وعلم أن ما كان فعله مفسدة ليس
بمصلحة ؟ فإن قالوا : الآلام ^(٥) والعقاب إنما توقع ^(٦) بهم بعد التفضل باللذات على
سبيل الجزاء والانتقام ، وكان (ص ١٠٦ و) ذلك هو الصلاح (ب ٥٤ ظ)
لهم . لأنه أضر لهم عن المصيبة وأدعى إلى الطاعة . قيل لهم : اعلموا ^(٧) على
أن ذلك كما ادعيتم - أليس قد كان الله تعالى ^(٨) ابتدأهم بالتفضل باللذة ، فلما
عصوه ^(٩) أبدلهم بها ألماً وسقماً على سبيل النعمة ؟ فهل بدا له من فعل اللذة
ومثلها ؟ فإن قالوا : أجل - تركوا دينهم . وإن قالوا : لا ، ولكن التفضل
١٧

- (٦) ب : - به . (٧) ب : + به . (٨) ب : ف : نفى . (٩) ف : + في .
(١٠) - (١٠) ف : مفقود ؛ ص : + لطفاً في فعل المكلف (قبل « وإزالته ») . (١١) ب :
+ عنه . (١٢) ص : تناوله ، و - الأمر لأن . (١٣) ص : يفعل ؛ ف :
بدون حركات . (١٤) - (١٤) ب : يرد مع ؛ ص : ودفع . (١٥) ص : فليس . (١٦) ص :
ف : - ذلك . (١٧) أصول الفقه : ولعله الكتاب العاشر من فهرست القاضي عياض ، راجع ق ،
ص ٢٥٨ . ويمكن أيضاً أن يكون واحداً من الكتابين المذكورين هناك تحت العدد ٣١ والعدد ٣٢ .
(١٨) ص : ف : - إن شاء الله .
٢٥ ٣٢٠ (١) ب : في اعتلالهم . (٢) ف : + من . (٣) ص : تعالى ؛ ف : - سبحانه .
(٤) ف : التذاذه . (٥) ص : الألم . (٦) ص : وقع . (٧) ف : اعلموا . (٨) ص : ف :
٢٧ - تعالى . (٩) ص : ف : عصوا .

١ في وقت (ف ١٠٢ و) بالذات أصلح لهم ، والانتقام بعد ذلك بالآلام على
الأجرام أصلح لهم من اللذات . قيل لهم : فما أنكرتم من مثل ذلك في الأمر
٢ لهم بالشيء .^(١٠) في وقت والنهي لهم^(١١) عن مثله [بعده] ، فيكون كفعل الشيء .
في وقت^(١٢) وترك مثله بعده ؟

٥ ٣٢١ ثم يقال لهم : فما^(١) تقولون أيضاً في إيلاهم الأطفال والبهايم والمجانين
بعد إلذاذهم ، ونقض بنيتهم بعد صحتها ، وتقطيع^(٢) جوارحهم بعد سلامتهم ،
٧ والذهاب بأسماعهم وأبصارهم ؟ أتقولون إن^(٣) ذلك على سبيل الانتقام منهم ؟
فإن قالوا : أجل - تركوا قولهم وحققوا بأهل التناسخ ، الذين يقولون إن هذه
٩ الأرواح المحبوسة في البهايم والأطفال قد غضب^(٤) الله عليهم^(٥) ونقلهم في
الأكوار^(٦) والأدوار . وذلك ترك قولهم . وإن قالوا : ليس تغير حالات^(٧)
١١ الأطفال في هذه الأمور انتقاماً ، ولكن ذلك على سبيل المصالح فقط - قيل لهم
مثله في الأمر بالشيء . في وقت والنهي عن مثله بعده .

١٣ ٣٢٢ وكذلك بسألوه عن نقض الجهاد بعد تأليفه ، وتربيته (ص ١٠٦ ظ)
بعد تسديسه ، وترطيبه بعد تيبسه ، وتحريكه بعد تسكينه ، وتسويده بعد
١٥ تبييضه ، وغير ذلك من تغير أحواله^(١) وأوصافه . فيقال لهم : ألباء من الله
تعالى^(٢) واستدراك علم غير ما فعله ، ونقض^(٣) ما ألقه ، وفرق ما جمعه ، وحرك
١٧ ما سكّنه ، وأحيا ما أماته - أم لا^(٤) لباء ؟ فإن قالوا : لباء .^(٥) تركوا دينهم
(ف ١٠٢ ظ) واعتلاهم . وإن قالوا : لا^(٦) لباء ، ولكن لأن النقض في
١٩ وقت مصلحة للكافرين والتأليف مصلحة في غيره ؛ وكذلك التحريك والنسكين
- قيل لهم مثله في الأمر بالشيء . في وقت والنهي عن مثله في غيره . ولا
٢١ جواب لهم عن شيء من ذلك .

(١٠) ف : بشي ؛ ص : « بالشيء » بعد « في وقت » . (١١) ف : - لهم . (١٢) ب : +
هم ؛ ص : + لهم .
٢٣ ٣٢١ (١) ب : ما . (٢) ب : تقطع . (٣) ص : - إن . (٤) ف : وفي .
٢٥ (٥) ف : عصت . (٦) ف : - عليهم ونقلهم . (٧) ب : الأكوان . (٨) ف : حالة .
٣٢٢ (١) ص : أوصافه وأحواله . (٢) ف : - تعالى . (٣) ص : ونقض ... وفرق ...
٢٧ وتحريك ... وإحياء . (٤) ب : ليس . (٥) ص : للباء . (٦) ب : ليس .

[الباب الخامس عشر]

باب الكلام على العيسوية منهم^(١)

الذين يزعمون أن محمداً وعيسى ، عليهما
السلام^(٢) ، إذا بُعثا إلى قومهما ولم يُبعثا
بنسخ شريعة موسى ، عليه السلام

٣٢٣ يقال لهم : ^(١) إذا أوجبتم تصديق محمد وعيسى ، عليهما (ب ٥٥ و)
السلام^(٢) ، في قولها إنها نبيان من عند الله ، ^(١) فما ^(٢) أنكرتم من وجوب
تصديقها في قولها إنها ^(٣) قد بُعثا إلى كل أسود وأبيض وأنثى وذكر وبنسخ
شريعة موسى وكل صاحب شرع قبلها ؟ فإن ^(٥) كنا قد كذبا في هذا القول ،
مع ظهور المعجزات على أيديهما ، فما أنكرتم أن يكونا كاذبين في سائر أخبارهما ؟
(ص ١٠٧ و) وهذا يبطل النبوة جملة . فإن قالوا : نحن لا نكذب محمداً
وعيسى ^(٦) في هذا القول ، لو قلناه . لأنهما ، لو كذبا في بعض ما يخبران به عن
الله سبحانه ^(٧) ، لم يكونا نبيين . ولكننا نكذب النصارى والمسلمين في ادعائهم
ذلك عليهما . فالكذب واقع ^(٨) من ناحية أمتيها ، ولم تقع من جهتها . يقال لهم :
إذا جاز الكذب على النصارى والمسلمين في هذا الخبر الذي يدعونه على محمد
وعيسى ، عليهما السلام^(٩) ، فلم لا يجوز عليهما ^(١٠) الكذب في جميع (ف ١٠٣ و)

(العنوان) (١) ص : - منهم . (٢) ص : - عليهما السلام .

٣٢٣ (١) - (١) ف : مفقود . (٢) ص : صلى الله عليهما . (٣) ف : ما . (٤) ف :
انما ؛ ص ف : - قد . (٥) ف : وإن . (٦) ب : + عليهما السلام . (٧) ص : عز وجل ؛
ف : - سبحانه . (٨) ص ف : وقع . (٩) ص ف : - عليهما السلام . (١٠) ف : + من .

- ١ ما نقلوه عنها وفي نقلهم أعلامها ؟ ولم لا يجوز مثل ^(١١) ذلك على اليهود أيضاً ونقطة البلدان والسير ؟ وهذا يعود إلى ^(١٢) إبطال القول بالأخبار جملة . وفي
- ٢ إطباقنا ^(١٣) وإياهم على فساد ما أدى إلى ذلك دليل على فساد قولهم وصحة قول المسلمين والنصارى في هذا الباب .

[الرد على الهرمذانية]

- ٥ ٣٢٤ وكذلك أيضاً ^(١) يقال ^(٢) للخرمدانية ^(٣) الذين يقولون بتواتر الوسل :
- ٧ أليس قد نقل من خالفكم من كافة ^(٤) المسلمين عن نبيهم أنه قال : « لا نبي بعدي » ، وأنه أكد ذلك وقرنه بما علموا به ضرورة قصده إلى نفي ^(٥) كل نبي على التأييد وعلى كل حال ؟ فإذا ^(٦) قالوا : أجل . قيل لهم : (ص ١٠٧ ظ)
- ٩ فهل ^(٧) هم صادقون عندهم ^(٨) في نقلهم ذلك ^(٩) أم كاذبون ؟ فإن قالوا : هم صادقون - أبطلوا إثبات نبوة أحد بعد النبي ^(١٠) ، صلى الله عليه ^(١١) . وإن قالوا :
- ١١ قد كذبوا في هذه الدعوى عليه . قيل لهم : فبأنكرتم أيضاً ^(١٢) من أن يكونوا ^(١٣) كاذبين في نقل أعلامه ؟ وما أنكرتم من جواز الكذب على اليهود والنصارى وسائر نقلة الأعلام ؟ وإن جاز هذا ، جاز أيضاً ^(١٤) عليكم ^(١٥)
- ١٥ الكذب في نقلكم ^(١٦) أعلام كل نبي أثبتتم ^(١٧) نبوته وبطل ^(١٨) أصل دينكم ^(١٩) ولا جواب لهم عن شيء من ذلك .

- ١٧ (١١) ف : - مثل . (١٢) ص ف : يعود بإبطال . (١٣) ف : أطباقهم .
- ١٩ ٣٢٤ (١) ف : - أيضاً . (٢) ص : نقول . (٣) ب : للخرمدانية ؛ ص : للخرمدانية ؛ ف : للخرمدانية ؛ راجع ق ، ص ٢٧٠-٢٧٣ . (٤) ف : - كافة . (٥) ف : - نبي . (٦) ف : وإذا . (٧) ص ف : - هل فهم . (٨) ب : - عندهم ؛ ف : « عندهم » قبل « صادقون » . (٩) ف : - ذلك . (١٠) ب : محمد . (١١) ص ف : - صلى الله عليه . (١٢) ص : - أيضاً من . (١٣) ب : تكونوا . (١٤) ف : « أيضاً » قبل « جاز » .
- ٢٣ (١٥) ص : عليهم . (١٦) ص : نقلهم . (١٧) ص ف : يثبتون . (١٨) ص : ويبطل . (١٩) ص : دينهم .

[الباب السادس عشر]

باب الكلام على المجسمة

- ٣٢٥ اه^(١) قال قائل : لم أنكرتم أن يكون القديم سبحانه^(٢) جسماً ؟
 قيل له : لما^(٣) قدمناه من قبل . وهو أن حقيقة الجسم أنه مؤلف مجتمع بدلالة^(٤)
 قولهم : « رجل جسيم » و « زيد أجسم » (ف ١٠٣ ظ) من عمرو ، (ب ٥٥ ظ)
 وعلماً^(٥) بأنهم يقصرون^(٦) هذه المبالغة على ضرب من ضروب التأليف في جهة
 العرض^(٧) والطول^(٨) ، ولا يقعونها^(٩) بزيادة^(١٠) شيء من صفات الجسم سوى
 التأليف . فلما لم يجز أن يكون القديم تعالى^(١١) مجتمعاً مؤلفاً ، وكان شيئاً واحداً ،
 ثبت أنه تعالى^(١٢) ليس مجسم .

- ٣٢٦ فانه قالوا : ومن أين استحال أن يكون القديم مجتمعاً (ص
 ١٠٨ و) مؤلفاً^(١) ؟ قيل لهم من وجوه . أحدها^(٢) أنه لو جاز ذلك عليه^(٣) ،
 لوجب أن يكون ذا حيز وإشغال^(٤) في الوجود وأن يستحيل أن يماس كل
 بعض من أبعاضه وجزء من أجزائه غير ما ماسه^(٥) من الأبعاد وأجزاء الجواهر

- ٣٢٥ (١) ف : فان . (٢) ص : جل ذكره ؛ ف : - سبحانه . (٣) ص : بما .
 (٤) ب : بدليل . (٥) ص : ف : وعلمنا . (٦) ص : يقصدون . (٧) ف : الفرض .
 (٨) ص : ف : - والطول . (٩) ص : يقعون هذه المبالغة . (١٠) ف : لزيادة . (١١) ب :
 ف : - تعالى . (١٢) ف : - تعالى .
 ٣٢٦ (١) ص : ف : مؤلف . (٢) - (٢) ب : أن ذلك لو جاز عليه . (٣) ب : وشغل .
 (٤) ف : يماسه .

- ١ أيضاً^(٥) من جهة ما هما متماسكان . لأن الشيء المماسّ لغيره لا يجوز أن يماسه ويماسّ غيره من جهة واحدة . وليس يقع هذا التانع من^(٦) المماسّة إلا للتحيّز والإشغال^(٧) . ألا ترى أن العرض الموجود بالمكان ، إذا^(٨) لم يكن له حيّز و^(٩) إشغال^(١٠) ، لم ينع وجوده به^(١١) من وجود غيره من الأعراض في موضعه؟ وإذا ثبت ذلك ، وجب أن يكون سائر الأبعاد المجتمعة ذا حيّز وإشغال^(١٢) ، وما هذه سيّله فلا بدّ أن يكون حاملاً للأعراض ومن جنس الجواهر والأجسام .
- ٧ ولا^(١٣) يجوز أن يكون القديم سبحانه^(١٤) من جنس شيء من المخلوقات . لأنه لو كان كذلك ، لصدّ مسدّد ذلك المخلوق وناب منابه واستحقّ من الوصف لنفسه ما يستحقّه ما هو مثله لنفسه . ولما^(١٥) لم يحز^(١٦) أن يكون القديم سبحانه^(١٧) محدثاً والمحدث قديماً ، ثبت أنه لا يجوز أن (ف ١٠٤ و) يكون القديم سبحانه^(١٨) مؤثلاً مجتمعاً .

- ٣٢٧ وبطل على ذلك أيضاً أنه لو كان القديم سبحانه^(١) ذا أبعاد مجتمعة ، لوجب أن تكون أبعاضه قائمة بأنفسها ومحتملة للصفات . ولم يحل كل بعض منها من أن يكون حياً^(٢) عالماً قادراً أو (ص ١٠٨ ظ) غير حيّ ولا عالم ولا قادر . فإن كان واحد منها^(٣) فقط هو الحيّ العالم القادر دون سائرهما ، وجب^(٤) أن يكون ذلك البعض منه هو الإله المعبود المستوجب للشكر دون غيره . وهذا يوجب أن تكون^(٥) العبادة والشكر واجبين^(٦) لبعض القديم سبحانه^(٧) دون جميعه - وهذا كفر من قول الأئمة كافة . وإن كانت^(٨) سائر أبعاضه حية^(٩) عالمة قادرة ، وجب^(١٠) جواز تفرّد كل شيء منها بفعل^(١١) غير فعل صاحبه وأن

- (٥) ف : - أيضاً . (٦) ص : ف : في . (٧) ب : والشغل . (٨) ف : لما . (٩) ص : أو . (١٠) ب : شغل . (١١) ب : - به . (١٢) ب : وشغل . (١٣) ب : فلما لم يحز ؛ ص : ولما لم يحز . (١٤) ص : تعالى . (١٥) ب : فلما . (١٦) ب : يجب . (١٧) ص : ف : - سبحانه . (١٨) ص : تعالى .
- ٢١ ٣٢٧ (١) ف : - سبحانه . (٢) ب : ف : «حيّاً» بعد «قادراً» . (٣) ب : منها . (٤) ص : ف : فيجب . (٥) ص : يكون ؛ ف : - تكون . (٦) ف : واجبان . (٧) ب : ف : - سبحانه . (٨) ص : كان . (٩) ب : عالمة حية . (١٠) ص : فوجب . (١١) ص : ف : + وعالم .
- ٢٧

- ١ يكون كل واحد منها إلهاً^(١٢) لما فعله دون غيره . وهذا يوجب أن يكون^(١٣)
الإله أكثر من اثنين وثلاثة - على ما يذهب^(١٤) إليه النصاري - وذلك خروج
٣ عن^(١٥) قول الأئمة وكل أئمة أيضاً^(١٦) . وعلى أن ذلك لو كان كذلك ، لجاز أن
تتباين^(١٧) هذه الأبعاد ويوجد بعضها تحريك الجسم في حال ما يريد الآخر
٥ تسكينه . فكانت لا تخلو عند الخلاف والتباين (ب ٥٦ و) من أن يتم مرادها
مع تضاده ، أو لا يتم بأسره ، أو يتم بعضه دون بعض . وذلك يوجب إلحاق العجز
٧ بسائر الأبعاد أو بعضها^(١٨) والحكم لها بسائر^(١٩) الحدث^(٢٠) ، على ما بيناه في
الدلالة^(٢١) على (ف ١٠٤ ظ) إثبات الواحد . وليس يجوز أن يكون صانع
٩ العالم محدثاً ولا شيء منه . فوجب استحالة كونه مؤلفاً .

- ٣٢٨ فانه قيل^(١) : فكذلك فجوزوا تنافع أجزاء الإنسان إذا قدر
وأراد وتصرف^(٢) كل شيء منها بقدرة وإرادة غير إرادة صاحبه وقدرته^(٣) .
١١ قيل له : لا يجب ذلك . ولا يجوز أيضاً تنافع الحيين المحدثين (ص ١٠٩ و)
المتصرفين^(٤) بإرادتين ، وإن كانا^(٥) متباينين ، لقيام الدليل على أنه لا يجوز أن
١٣ يكون محل فعل المحدثين واحداً ، واستحالة تعدي فعل كل واحد منهما لمحل^(٦)
قدرته . والتباين بالفعلين لا يصح حتى يكون محلها واحداً . فلم يجب ما
١٥ سألتهم عنه .

- ٣٢٩ وانه قال قائل^(١) : ما^(٢) أنكرتم أن يكون الباري سبحانه^(٣)
١٧ جسماً لا كالأجسام كما أنه عندكم شيء . لا كالأشياء ؟ قيل له : لأن قولنا « شيء »
لم يُبين الجنس دون جنس ولا لإفادة التأليف . فجاز وجود شيء ليس بجنس من
١٩

- (١٢) ص : إلهاً بانفراد ما فعله الخ ؛ ف : إله ما فعله الخ . (١٣) ب : تكون الآلهة .
٢١ (١٤) ب : تذهب ؛ ف : بدون نقط . (١٥) ف : من . (١٦) ف : - وكل أئمة أيضاً .
(١٧) ص : يتباين ؛ ف : بدون نقط . (١٨) - (١٨) ص : ف : مفقود . (١٩) أي : بسائر
٢٣ سمات الحدث ؛ راجع آخر العدد ٤٥ . (٢٠) ب : الدلالات .
٣٢٨ (١) ب : قالوا . (٢) ف : ويصرف . (٣) ب : ص : - وقدرته . (٤) ف :
٢٥ + اللذين هما جملتان متصرفتان . (٥) ف : كانتا متباينتين . (٦) ف : عن محل .
٣٢٩ (١) ب : فإن قالوا . (٢) ب : ولم ؛ ص : لم . (٣) ف : - سبحانه .

١ أجناس الحوادث و^(٤) ايس يؤلف ، ولم يكن ذاك نقضاً لمعنى تسميته بأنه شيء .
 ٢ وقولنا « جسم » موضوع في اللغة للمؤلف دون ما ايس يؤلف ، كما أن قولنا
 ٣ « إنسان » و « محدث » اسم لما^(٥) وُجد عن عدم ولما له هذه الصورة دون غيرها .
 ٥ فكما لم يجوز^(٦) أن نثبت^(٧) القديم سبحانه^(٨) محدثاً لا كالمحدثات^(٩) وإنساناً لا
 كالناس ، قياساً على أنه شيء . لا كالأشياء ، (ف ١٠٥ و) لم يجوز أن نثبت^(١٠)
 جسمًا لا كالأجسام . لأنه نقض لمعنى الكلام وإخراج له عن موضوعه وفائدته .

٧ ٣٣٠ فانه قالوا : فما أنكرتم من جواز تسميته جسمًا ، وإن لم يكن
 بحقيقة ما وُضع له هذا الاسم في اللغة ؟ قيل لهم^(١) : أنكرنا ذلك لأن هذه
 ٩ التسمية لو ثبتت له^(٢) ، لم تثبت إلا شرعاً وتوقيناً^(٣) . لأن العقل لا يقتضيا ، بل
 ينفيها ، إذ^(٤) لم يكن القديم سبحانه^(٥) مؤلفاً . واس^(٦) في شيء ، من دلائل
 ١١ (ص ١٠٩ ظ) السمع — من الكتاب والسنة وإجماع الأمة وما يُستخرج من
 ذلك — ما يدل على وجوب هذه التسمية ولا على جوارها^(٧) أيضاً . فبطل
 ١٣ ما قلتم^(٨) .

٣٣١ فانه^(١) قالوا : ولم منعتم^(٢) جواز ذلك ، وإن^(٣) لم توجبوه ؟
 ١٥ قيل لهم : أما العقل ، فلا يمنع ولا يحرم ولا يُجمل إيقاع هذه التسمية عليه
 تعالى^(٤) — وإن^(٥) أحوال معناها في اللسان^(٥) . وإنما تحرم^(٦) تسميته بهذا الاسم
 ١٧ وبغيره مما ليس من أسمائه لأجل حظر السمع لذلك . لأن الأمة مجمعة على حظر
 تسميته عاقلاً وفطناً وحافظاً ، وإن كان بمعنى من يستحق هذه التسمية . لأنه
 ١٩ عالم ، وليس الحفظ^(٧) (ب ٥٦ ظ) والعقل والفطنة والدراية شيئاً^(٨) أكثر من

(٤) ف : - و . (٥) ف : لموجود . (٦) ص : يجب . (٧) ص : يثبت ؛ ف : بلا نقط .
 ٢١ (٨) ف : - سبحانه . (٩) ص ف : كالحوادث . (١٠) ص : يشبهه ؛ ف : ثبت .
 ٣٣٠ (١) ب ص ف : له . (٢) ب : « له » بعد « لم تثبت » . (٣) ب ف : - وتوقيفاً .
 ٢٣ (٤) ص ف : اذا . (٥) ص ف : - سبحانه . (٦) ص : فليس . (٧) ف : + عليه .
 (٨) ب : قلتموه .
 ٢٥ ٣٣١ (١) ف : وان . (٢) ب : + من . (٣) ص : - إن . (٤) ص : - تعالى .
 (٥) - (٥) ص ف : مفقود . (٦) ص : يحرم ؛ ف : بلا نقط . (٧) ب : العقل والحفظ الخ .
 ٢٧ (٨) ف : شيء .

- ١ العلم . وإجازة^(١١) وصفه^(١٠) وتسميته بأنه نور وأنه مأكّر ومستعزى وساخر من
جهة السمع^(١١) ، وإن كان العقل يمنع^(١٢) معاني هذه الأسماء فيه تعالى^(١٣) . فدلّ
٢ ذلك على أن المراعى^(١٤) في تسميته (ف ١٠٥ ظ) ما ورد به الشرع والإذن
دون غيره . وفي الجملة : فإن الكلام إنما هو في المعنى دون الاسم ، فلا^(١٥) طائل
٣ في^(١٦) التعلل والتعلل بالكلام في الأسماء .

- ٣٣٢ فانه^(١) قال قائل^(٢) : ما أنكرتم أن يكون جسمًا على معنى أنه
٧ قائم بنفسه ، أو بمعنى أنه شيء ، أو بمعنى أنه حامل للصفات ، أو بمعنى أنه غير
محتاج في الوجود إلى شيء يقوم به ؟ قيل له : لا ننكر^(٣) أن يكون الباري
٩ سبحانه^(٤) حاصلاً على جميع هذه الأحكام والأوصاف . وإنما ننكر تسميتكم^(٥)
لمن حصلت له هذه الأحكام^(٦) بأنه جسم ، (ص ١١٠ و) وإن لم يكن
١١ مؤلفاً . فهذا^(٧) عندنا خطأ في التسمية دون المعنى . لأن معنى الجسم أنه المؤلف ،
على ما بيناه . ومعنى الشيء أنه الثابت الموجود ، وقد يكون جسمًا إذا كان
١٣ مؤلفاً ، ويكون جوهراً إذا كان جزءاً منفرداً ، ويكون عرضاً إذا كان بما يقوم
بالجوهر . ومعنى القائم بنفسه هو^(٨) أنه غير محتاج في الوجود إلى شيء . يوجد به .
١٥ ومعنى ذلك أنه مما يصح له الوجود ، وإن لم يفعل صانعه شيئاً غيره ، إذا كان
محدثاً ؛ ويصح وجوده ، وإن لم يوجد قائم^(٩) بنفسه سواء ، إذا كان قديماً . وليس
١٧ هذا من معنى قولنا « جسم » و « مؤلف » بسبيل . فبطل ما قلتم .

- ٣٣٣ فانه قالوا : ما^(١) أنكرتم أن يكون معنى^(٢) (ف ١٠٦ و) جسم
ومعنى قائم بنفسه وغير قائم بغيره ومعنى أنه^(٣) حامل للصفات هو معنى أنه^(٤)

(٩) ف : واحازت . (١٠) ص : وضعه . (١١) ص ف : - من جهة السمع . (١٢) ب :

+ من . (١٣) ب : - تعالى . (١٤) ف : المراعى . (١٥) ص ف : ولا . (١٦) ف :
في هذا التعليل .

٢٣ ٢٣٢ (١) ف : وان . (٢) ص : - قائل . (٣) ص ف : ينكر . (٤) ف :
- سبحانه . (٥) ص : تسميتك . (٦) ب ف : - هذه الأحكام . (٧) ف : وهذا .
٢٥ (٨) ص ف : + معنى . (٩) ف : قائماً . (١٠) ف : - و .
٢٣٣ (١) ف : فاه . (٢) ص : + قولنا . (٣) ف : - أنه . (٤) ف : - أنه .

- ١ شي. ؟ لأنه لو لم يكن معنى جسم ومعنى قائم بنفسه وغير قائم بغيره ومعنى أنه حامل للصفات هو معنى شي. (٥) ، لجاز وجود (٦) حامل للصفات ليس (٧) بشيء. (٨) وقائم بنفسه وغير قائم بغيره ليس بشيء. (٩) . ولو جاز ذلك ، لجاز وجود جسم ليس بشيء. (٨) ولا قائم بنفسه ولا حامل للصفات . فلما لم يجوز ذلك وجب أن يكون معنى الجسم ما قلناه . (١٠) يقال لهم : (١١) لو كان هذا العكس الذي عكستموه (١٢) صحيحاً واجباً ، لوجب أن يكون معنى موجود (١٣) محدث مؤلف مركب (١٤) (ص ١١٠ ظ) حامل للأعراض هو (١٥) معنى أنه شيء . لأنه لو لم يكن ذلك كذلك ، لجاز وجود شيء ليس بموجود (١٦) ولا محدث ولا مؤلف ولا مركب ولا حامل للأعراض ولا قائم بنفسه . ولو جاز ذلك ، لجاز وجود محدث قائم بنفسه مركب مؤلف حامل للصفات ليس بشيء. ولا موجود . فلما لم يجوز ذلك ، ثبت أن معنى شيء. (١٧) معنى محدث مؤلف حامل للأعراض . فإن لم يجب هذا ، لم يجب ما قلتموه .

مسألة

١٣

- ٣٣٤ و (١) يقال لهم : ما الدليل على أن صانع العالم جسم ؟ فإن قالوا : لأننا لم نجد فاعلاً (٢) في (ب ٥٧ و) الشاهد والمعقول إلا جسماً - فوجب القضاء بذلك على الغائب . يقال لهم : فيجب على موضوع استدلالكم (٤) هذا أن يكون القديم سبحانه (٥) محدثاً (٦) مؤلفاً مصوراً ذا حيّز وقبول للأعراض . لأنكم لم تجدوا في الشاهد وتعلقوا فاعلاً إلا كذلك . فإن مروا على هذا (٧) ، تركوا قولهم (٨) وفارقوا التوحيد ؛ وإن أبوه ، نقضوا استدلالهم . (ف ١٠٦ ظ) .

- (٥) ص ف : جسم . (٦) ب : + شيء ؛ ف : + جسم ، و - حامل للصفات . (٧) ص : - ليس بشيء و . (٨) - (٨) ف : مفقود . (٩) ب ص : وليس بجسم ، على أن المعنى يقتضي « ليس بشيء » . (١٠) ص : + و . (١١) ف : + ما انكرتم . (١٢) ف : عكسوه . (١٣) ص ف : - موجود . (١٤) ف : - مركب . (١٥) ب : - هو . (١٦) ص ف : - موجود ولا (ليس بمحدث) . (١٧) ب : + غير .
- ٣٣٤ (١) ص : - و . (٢) ب : « فاعلاً » بعد « الشاهد والمعقول » . (٣) ب : قيل . (٤) ص : هذا الاعتلال أن الخ . (٥) ف : - سبحانه . (٦) ب : مؤلفاً محدثاً . (٧) ب : ذلك . (٨) ص ف : دينهم .

[الباب السابع عشر]

باب الكلام في الصفات

- ٣ ٣٣٥ فانه قال فائس : و^(١) لم قلت إن للتدبير تعالى^(٢) حياة وعلماً وقدرةً
وسمياً وبصراً وكلاماً وإرادةً ؟ قيل له : من قبل أن الحيّ العالم القادر منّا إنّما
كان حياً عالمًا قادراً متكلماً مريداً من أجل أن له حياة وعلماً (ص ١١١ و)
وقدرة وإرادة^(٣) وكلاماً وسمياً وبصراً وأن هذا^(٤) فائدة وصفه بأنه حيّ عالم^(٥)
قادر مريد . يدلّ على ذلك أن الحيّ منّا لا يجوز أن يكون حياً عالمًا قادراً
مريداً مع عدم الحياة والعلم^(٦) والقدرة ، ولا توجد^(٧) به هذه الصفات إلا وجب
بوجودها به أن يكون حياً عالمًا قادراً . فوجب أنها علّة في كونه^(٨) كذلك ،
كما وجب أن تكون^(٩) علّة كون الناعل^(١٠) فاعلاً والمريد مريداً وجوداً فعله^(١١)
وإرادته التي^(١٢) يجب كونه فاعلاً^(١٣) مريداً لوجودهما^(١٤) وغير فاعل^(١٥) مريد
لعدمهما^(١٦) . فوجب أن يكون الباري سبحانه^(١٧) ذا حياة وعلم وقدرة وإرادة
وكلام وسمع وبصر ، وأنه لو لم يكن له شيء من هذه الصفات ، لم يكن حياً

٣٣٥ (١) ص : - و . (٢) ص : سبحانه ؛ ف : - تعالى . (٣) ب : « وإرادة »
بعد « وبصراً » . (٤) ص ف : - هذا . (٥) ص ف : قادر عالم . (٦) ص : والقدرة
والعلم . (٧) ص : يوجد ؛ ف : بلا نقط . (٨) ف : كونها . (٩) ص : يكون ؛ ف :
بلا نقط . (١٠) ف : القادر قادراً . (١١) ف : قدرته . (١٢) التي : هكذا في كل
المخطوطات ، ولعلّ الأحسن أن نقرأ « اللذين » . (١٣) ف : قادراً . (١٤) ب : لوجودها ؛
ص : بوجودهما . (١٥) ف : قادر . (١٦) ب : بعدمها ؛ ص : بعدمها . (١٧) ص :
الله ، و - سبحانه ؛ ف : - سبحانه .

- ١ ولا عالماً ولا قادراً ولا مريداً ولا متكلماً ولا سميعاً ولا بصيراً - يتعالى عن ذلك^(١٨) ! كما أنه^(١٩) لو لم تكن^(٢٠) له إرادة وفعل^(٢١) ، لم يكن عندنا وعندهم فاعلاً^(٢٢) ولا مريداً . لأن الحكم العقلي الواجب عن علة لا يجوز حصوله لبعض من^(٢٣) هو له مع عدم العلة الموجبة له ولا (ف ١٠٧ و) لأجل شيء . يخالفها . لأن ذلك يخرجها عن أن تكون علة الحكم^(٢٤) .

دليل آخر

- ٧ ٣٣٦ ومما يدل أيضاً على إثبات علم الله تعالى^(١) وقدرته ما ظهر من أفعاله الدالة على كونه عالماً قادراً (ص ١١١ ظ) وأنه مفارق للجهل^(٢) العاجز . وقد ثبت أن الفعل الدال على كون الفاعل عالماً قادراً لا بد له من تعلق بدلول ، وأن مدلوله لا يجوز أن يكون نفس الفاعل ووجوده ولا صفة ترجع^(٣) إلى نفسه ، من حيث ثبت أن معنى وصفه بأنه عالم قادر زائد على وصفه بأنه شيء . موجود ، وأن الوصف له بأنه عالم قادر قد ينتفي عنه مع وجود^(٤) (ب ٥٧ ظ) نفسه وكونه شيئاً موجوداً . فوجب اختلاف معنى هذه الأوصاف .

- ١٥ ٣٣٧ وكذلك لا^(١) يجوز أن تكون^(٢) دلالة الفعل على أن^(٣) الفاعل عالم قادر دلالة على صفة ترجع إلى نفسه لأمرين . أحدهما أن ذلك لو كان كذلك ، لوجب ألا توجد^(٤) نفس العالم القادر^(٥) إلا عالمة قادرة^(٥) ، وألا ينتفي عنه هذان الوصفان إلا بانتفاء نفسه وبطلانها ؛ كما أن السواد الذي هو سواد لنفسه يجب ألا تعلم^(٦) نفسه وتوجد^(٧) إلا وهي^(٨) (ف ١٠٧ ظ) سواد ، وألا

(١٨) ف : - يتعالى عن ذلك . (١٩) ف : - أنه . (٢٠) ص : يكن . (٢١) ف : وقدرته .

٢١ (٢٢) ف : قادراً . (٢٣) ف : ما . (٢٤) ص : ف : الحكم .

٢٣ ٣٣٦ (١) ف : - تعالى . (٢) ص : ف : + و . (٣) ص : يرجع . (٤) ص : ثبوت .

٢٣ ٣٣٧ (١) ف : فلا . (٢) ص : يكون . (٣) ص : يكرر «ان» . (٤) ص :

٢٥ يوجد . (٥) - (٥) ف : عالماً قادراً إلا كذلك ؛ ص : إلا عالماً قادراً . (٦) ص : يعلم .

(٧) ص : يوجد . (٨) ص : ف : وهو .

- ١ ينتفي عنه الوصف بأنه سواد إلا بانتفاء نفسه . فلم يجوز لذلك أن تكون^(٩) دلالة الفعل على أن الناقل عالم قادر دلالة على صفة ترجع إلى نفسه . والأمر الآخر
- ٢ أن ذلك لو كان كذلك ، لوجب أن تكون^(١٠) نفس العالم^(١١) علماً^(١٢) ؛ كما أن الأسود^(١٣) إذا^(١٤) كان أسود^(١٥) (ص ١١٢ و) لنفسه ، وجب أن تكون^(١٦) نفسه سواداً . ولما استحال أن تكون^(١٧) نفس العالم^(١٨) القديم والمحدث علماً ، استحال أن تكون^(١٩) دلالة الفعل على أنه عالم دلالة على نفسه ووجوده أو على صفة ترجع إلى نفسه . وإذا ثبت ذلك ، وجب أن يكون مدلول الفعل ومتعلقه هو العلم والقدرة .

٩ دليل آخر^(١)

- ٣٣٨ وبطل على ذلك أيضاً أنه إذا صحّ وثبت أنه ليس معنى أن العالم عالم والقادر قادر أكثر من أنه ذو علم وقدرة ومن وجود هاتين الصفتين به^(١) ، وأنه ليس له بكونه علماً قادراً صفتان^(٢) وحالتان منفصلتان عن العلم والقدرة أو في حكم المنفصل عن ذلك ، وجب أن تكون^(٣) دلالة الفعل على أن العالم القادر عالم قادر دلالة على علمه وقدرته ؛ كما أنه إذا ثبت أنه ليس معنى الأسود الفاعل أكثر من وجود السواد به ووقوع الفعل منه ، (ف ١٠٨ و) وجب أن تكون الدلالة على أنه أسود فاعل دلالة على وجود السواد به فقط ووقوع الفعل منه .

(٩) ص: يكون . (١٠) ص: يكون . (١١) ف: الفاعل . (١٢) ص: علماً .
 (١٣) ص: السواد . (١٤) ص: لما . (١٥) ص: سواداً . (١٦) ص: يكون .
 (١٧) ص: يكون . (١٨) ب: + القادر . (١٩) ص: يكون .
 (المنوان) (١) ص: + و .
 ٣٣٨ (١) ف: له . (٢) ص: ف: صفتين وحالتين (ص: او حالتين) منفصلتين .
 (٣) ص: يكون .

باب الكلام في الاموال على ابي هاشم^(١)

- ١ ٣٣٩ فانه قال قائل : ما أنكرتم أن تكون^(١) دلالة الفعل على أن
 ٢ فاعله عالم قادر دلالةً على حال له فارق بها من ليس بعالم ولا قادر ؟ قيل
 (ص ١١٢ ظ) له : أنكرنا ذلك لأن هذه الحال لا تتخاو أن تكون معلومة
 ٥ أو غير معلومة . فإن كانت غير معروفة ولا معلومة ، فلا سبيل إلى معرفتها
 والدلالة عليها والعلم بأنها لزيد دون عمرو^(٢) . ولأن ما ليس بمعلوم لا يصح قيام
 ٧ دليل عليه ، ولا أن يعلم اضطراراً ، ولا أن يعلم أنه لزيد دون عمرو .^(٣) لأن
 العلم بأن الحال حال لفلان دون فلان فرع للعلم بالحال^(٤) . وكذلك (ب ٥٨ و)
 ٩ العلم بأنها^(٥) معلومة بالاستدلال دون الاضطرار فرع للعلم بها جملة^(٦) . فإذا
 استحال العلم بها جملة ، استحال العلم بأنها لفلان دون فلان وأنها معلومة
 ١١ بالاستدلال^(٧) دون الاضطرار . وقولهم بعد هذا إن نفس من له الحال^(٨) معلومة
 على الحال كلام متهافت محال . لأنه إذا استحال أن^(٩) تكون الحال معلومة ،
 ١٣ استحال أن^(١٠) يُعلم^(١١) أن النفس على الحال وأن الحال حال^(١٢) لها دون غيرها ؟
 فوجب^(١٣) أن يكون العلم علماً بالنفس فقط دون الحال واستحال قولهم إن
 ١٥ العلم علم بالنفس على الحال .

- ٣٤٠ ويرى على فساد^(١) (ف ١٠٨ ظ) هذا الكلام أنه لا يخلو العلم
 ١٧ بأن النفس على الحال^(٢) من أن يكون علماً بالنفس فقط دون الحال ، أو علماً

- (النون) (١) ص ف : العنوان مذكور ؛ أما أبو هاشم ، فهو أبو هاشم عبد السلام ، توفي
 ١٩ سنة ٩٣٣/٣٢١ ، وهو ابن أبي علي محمد بن عبد الوهاب الجبائي ، ٨٥٠/٢٣٥ - ٩١٥/٣٠٣ .
 ٣٣٩ (١) ص : يكون . (٢) ف : عمر ، وبعد الرأ علامة صغيرة لا أعرف لها معنى .
 ٢١ (٣) ص : + و ؛ ف : الواو لعمر (٤) . (٤) ب : بها . (٥) ص : بأن ، و + الحال كان
 لفلان دون فلان فإنها . (٦) ص ف : - جملة . (٧) ب ص : باستدلال دون اضطرار .
 ٢٣ (٨) ص : - من له الحال ، و + الذات ؛ ف : - نفس من له الحال ، و + الذات .
 (٩) - (٩) ص : مذكور . (١٠) ص ف : تعلم ، و - أن . (١١) ف : - حال . (١٢) ب :
 ٢٥ ووجب .
 ٣٤٠ (١) ف : يكرر « فساد » . (٢) ص : حال .

- ١ بالحال فقط دون النفس ، أو علماً بها جميعاً ، أو علماً (ص ١١٣ و) لا بالنفس ولا بالحال . فإن كان علماً لا بالنفس ولا بالحال — فذلك محال من قولنا وقولهم^(١) جميعاً . وإن كان علماً بالنفس دون الحال — فذلك محال^(٢) وموجب لأن يكون^(٣) العلم بالنفس أنها نفس^(٤) علماً بالحال ، وأن يكون^(٥) كل^(٦) من علم ذات^(٧) من له الحال وجوده علم^(٨) اختصاصه بتلك^(٩) الحال . وذلك محال . وإن كان العلم بأن النفس على الحال علماً بالحال فقط — فقد ثبت أن الحال معارضة . وإن كان العلم بذلك علماً بالنفس والحال — فقد وجب أن يكونا معاويمين جميعاً ، وأن تكون الحال معارضة ، كما أن النفس معارضة^(١٠) . وهذا يبطل قولهم إن الحال غير معارضة .

- ٣٤١ وانه^(١) لأن هذه^(٢) الحال معلومة ، وجب أن تكون إما موجودة أو معدومة . فإن^(٣) كانت معدومة ، استحال^(٤) أن توجب حكماً وأن تتعلق بزيد دون عمرو^(٥) وبالقديم دون المحدث^(٦) . وإن كانت موجودة ، وجب أن تكون شيئاً وصفة متعلقة بالعالم . وهذا قولنا الذي نذهب إليه . وإنا نحصل الخلاف في العبارة^(٧) وفي تسمية هذا الشيء علماً أو حالاً . وليس هذا بخلاف^(٨) في^(٩) المعنى . (ص ١١٣ ظ) فوجب صحة ما نذهب إليه في إثبات الصفات . ١٥

- ٣٤٢ وعلى انه هذه الحال تقتضي^(١) — على أصل القائل بها^(٢) — إثبات أحوال لا غاية لها . لأنها^(٣) لا تخلو أن تكون^(٤) حالاً لمن هي حال^(٥) له ومختصة^(٦) ١٧

- (٣) ب ص : — وقولهم . (٤) — (٤) ص : من حيث لم يكن . (٥) — (٥) ص : يكرر هذا المقطع . (٦) ب ف : + علم . (٧) — (٧) ف : ذات . (٨) ص : بذلك . (٩) ب : + وأن تكون النفس والحال في حكم معلومين لأنه قد يصح العلم بالنفس مع عدم العلم بالحال وعدم العلم بأن النفس على تلك الحال كما يصح العلم بزيد دون عمرو . ص : + وأن تكون النفس والحال في حكم معلومين بأن النفس على تلك الحال كما يصح العلم بزيد دون عمرو . ٢١ ٣٤١ (١) ب : فإن . (٢) ف : — هذه . (٣) ص : فلو . (٤) ص : لاستحال . ٢٣ (٥) ف : و . (٦) — (٦) ف : مفقود . (٧) ص : عبارة . (٨) ف : الخلاف . (٩) ص : + هذا . ٢٥

- ٣٤٢ (١) ب : « تقتضي » بعد « القائل بها » ؛ ص : يقتضي ؛ ف : بلا نقط . (٢) — (٢) ف : مفقود . (٣) ص : — لأنها . (٤) ص : يكون . (٥) ص : — حال . ٢٧

- ١ به لأنها حال فقط ، أو لأن^(٦) لها حالاً اقتضت كونها حالاً (ف ١٠٩ و) لمن هي حال له ،^(٧) أو لنفس من له الحال^(٨) . فإن كانت حالاً له لأنها حال فقط ،
- ٣ وجب أن يكون كل حال حالاً له . وإن كانت حالاً^(٩) له لحصولها^(١٠) على حال أخرى ، فتلك الحال يجب أن تكون حالاً للحال^(١١) حال^(١٢) كذلك^(١٣)
- ٥ أبدأً إلى غير غاية . وذلك محال باتفاق ، فسقط ما قالوه . وإن كانت الحال حالاً لمن^(١٤) هي حال^(١٥) له لنفسه وثبوته ، لم تكن^(١٦) نفسه بأن توجب^(١٧)
- ٧ كون الحال حالاً لها (ب ٨ ه ظ) أولى من سائر الأنفس ، ولوجب أيضاً ألا توجد^(١٨) نفسه إلا وهي موجبة لتلك الحال . وفي^(١٩) اتفاقنا^(٢٠) على^(٢١) أن نفس
- ٩ من له الحال قد توجد غير موجبة لتلك^(٢٢) الحال^(٢٣) دليل على أنها لا تجب ، إذا^(٢٤) وجدت ، له لنفسه^(٢٥) .

- ١١ ٣٤٣ وانه^(١) قالوا : الحال حال لمن هي حال له لا لنفسه ولا لعلته^(٢) ولا لحال هو عليها^(٣) ولا لأمر يجب العلم به - وكذلك كل حكم
- ١٣ موصوف فارق غيره لصفة هو عليها^(٤) . قيل لهم : فإنا أنكرتم أيضاً أن يكون العالم^(٥) مفارقاً لمن^(٦) ليس بعالم لا لنفسه ولا لعلته ولا لحال هو عليها ولا^(٧)
- ١٥ لأمر يجب العلم به - وكذلك حكم المتلون^(٨) والمتحرك وكل موصوف^(٩) فارق^(١٠) غيره لصفة^(١١) هو عليها ؟ وهذا يؤول (ص ١١٤ و) إلى إبطال سائر
- ١٧ الأعراض . وفي فساد ذلك دليل على بطلان ما يذهبون إليه في تصحيح الأحوال وصحة^(١٢) إثبات الصفات التي خبرنا عن ثبوتها . (ف ١٠٩ ظ) .

- ١٩ (٦) ب : لأنها على حال اقتضت الخ ؛ ص : «على حال» بعد «لأن لها» . (٧) - (٧) ب ص : مفقود . (٨) ص : حال ؛ ف : حاله . (٩) ب ص : بحصولها . (١٠) ب : بحال ؛ ص : لحالة .
- ٢١ (١١) ب ص : - كذلك . (١٢) ب : - لمن هي حال . (١٣) ص : حاله ، بسقوط اللام (حا [ل] له) . (١٤) ص : يكن ؛ ف : بلا فقط . (١٥) ص : يوجب ؛ ف : بلا فقط .
- ٢٣ (١٦) ص ف : يوجد . (١٧) ص : وعلى أن في . (١٨) - (١٨) ص : مفقود . (١٩) ف : - على . (٢٠) ب : لذلك ، - الحال . (٢١) ص : إذ لو وجبت ؛ ب : وجبت .
- ٢٥ (٢٢) ب ص : نفسه .
- ٢٧ ٣٤٣ (١) ب : فإن . (٢) - (٢) ص : ولا لأنها حال ؛ ف : ولا أنه حال . (٣) - (٣) ص ف : مفقود . (٤) ف : + بالشيء . (٥) ف : لما . (٦) ص : + هي . (٧) ف : المرید . (٨) ب : + بصفة . (٩) ب : + بها . (١٠) ب ف : بصفة . (١١) ب ص : - صحة .

- ٣٤٤ (١) ويرد على إثبات علم الله وقدرته من نص كتابه قوله :
 « أَتَزَلَّهُ يَعْلِمُهُ » (٢)، وقوله : « وَمَا تَحْجِلُ مِنْ أَنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا يَعْلِمُهُ » (٣)،
 وقوله : « أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً » (٤) - والقوة
 هي القدرة . فأثبت لنفسه العلم والقدرة .

شبهة لهم في (١) نفي العلم

- ٣٤٥ يقال لهم : لم (١) أنكرتم أن يكون لله سبحانه علم يعلم (٢)
 به ؟ فإن قالوا : لأنه لو كان له (٣) علم ، لوجب أن يكون عرضاً حادثاً وغيراً
 له وحالاً فيه وغير متعلق بمعلومين على سبيل التفصيل (٤) وأن يكون واقعاً عن
 ضرورة أو (٥) استدلال وأن يكون مما له ضد ينفيه . لأن كل علم عقلناه
 ثبت لعالم (٦) في الشاهد و (٧) المعقول فهذه سبيله . وإثبات علم على (٨) خلاف ما
 ذكرناه قول بما (٩) لا يُعقل وخروج عن حكم الشاهد والمعقول . وذلك باطل
 باتفاق . قيل (١٠) لهم : ولم زعمتم أن (١١) القضاء بخلاف الشاهد والوجود محال
 وأن الشاهد (١٢) والوجود دليل على ما وصفتم ؟ فلا يجدون في ذلك متعلقاً .
 ويقال لهم : ما أنكرتم ، على اعتلاككم ، من استحالة وجود إنسان لا من
 نقطة وطائر لا من بيضة وبيضة لا من طائر (ص ١١٤ ظ) وفاعل يفعل (١٣)
 الأجسام - لأن ذلك أجمع مما لم يوجد ويعقل في الشاهد ؟ وهذا لحق بأهل
 الدهر . ويقال لهم : فأحيوا حياً (١٤) عالماً قادراً بنفسه (١٥) - لأنكم لم تجدوا
 ذلك في الشاهد .

٣٤٤ (١) هذه الفقرة موجودة في ص فقط . (٢) النساء : ٤ / ١٦٤ . (٣) فاطر
 ١٢ / ١١ : ٣٥ . (٤) فصلت ٤١ : ١٥ / ١٤ .

(النون) (١) ص ف : على .

٣٤٥ (١) ب : ما . (٢) ب : به علم ؛ ص : - يعلم به . (٣) ف : للباري .

(٤) ص : التفصيل . (٥) ف : و . (٦) ب : + به . (٧) ص : - و . (٨) ص :
 بخلاف . (٩) ب : - بما . (١٠) ف : يقال . (١١) ص : + هذه ، وهي مطلوبة .

(١٢) ص ف : المشاهدة . (١٣) ب : فقل للأجسام . (١٤) ص : - أهل (بالدهر) .
 (١٥) ص ف : عالماً حياً . (١٦) ب : لنفسه .

- ١ ٣٤٦ ثم يقال لهم : فا أنكرتم ، على اعتلالكم ، ألا يصح كون
صانع العالم ، جل ذكره ^(١) ، عالماً ؟ (ف ١١٠ و) لأن العالم في الشاهد
٢ والمعقول وكل من أثبتناه عالماً في شاهدنا لا يكون إلا جسماً محدثاً متحيزاً
حاملًا للأعراض مؤثلاً متغايراً ^(٢) متبعضاً و ^(٣) مضطراً أو مستدلاً ، ولا بد أن
٥ يكون ذا قلب ورطوبة . و [ما أنكرتم] أن لا يكون الله سبحانه ^(٤) شيئاً
موجوداً ؟ لأن الشيء المعقول لا يخرج عن أن يكون جسماً أو جوهرًا ^(٥) أو
٧ عرضاً . فإن مروا على ذلك ، تجاهلوا وتركوا التوحيد ؛ (ب ٥٩ و) وإن أبوه ،
تركوا تعلقهم بمجرد الشاهد والوجود . وإن ^(٦) قالوا : ليس علة كون العالم
٩ عالماً ما وصفتم ، ولا حده ^(٧) ولا ^(٨) معنى كونه عالماً أنه جسم أو ذو قلب أو مستدل أو
مضطرب . قيل لهم : وكذلك فليس علة كون العلم عالماً ما وصفتم ، ولا حده
١١ ولا ^(٩) معنى كونه عالماً أنه محدث عرض غير العالم وحال فيه واستحالة تعلقه
بمعلومات وأنه ضرورة أو استدلال . لأنه قد يشركه في جميع هذه الأوصاف
١٣ (ص ١١٥ و) ما ليس بعلم . لأن الحركة لا تتعلق ^(١٠) بمعلومات ، وتقع ^(١١)
اضطراباً أو اكتساباً ^(١٢) ، وهي عرض محدث غير ^(١٣) العالم وليست من العلم
١٥ بسبيل . فجاز لذلك إثبات علم على خلاف صفة ما ذكرتم ، كما جاز ذلك في
الشيء والعالم .

- ١٧ ٣٤٧ ثم يقال لهم ^(١) : فإن ^(٢) كنتم على الشاهد تعتمدون وعليه تعملون ^(٣) ،
فأوجبوا ، إذا كان الباري سبحانه ^(٤) عالماً ، أن يكون ذا علم . وهذا أوجب ،
١٩ (ف ١١٠ ظ) لأنه غير منتقض من أحد ^(٥) طرفيه . لأن كل عالم منّا فهو ذو
علم ، وكل ذي علم فهو عالم . وليس كل محدث عرض ^(٦) غير العالم وحال ^(٧)

- ٢١ ٣٤٦ (١) ف : - جل ذكره . (٢) ب : + و . (٣) ص ف : - و . (٤) ف :
تمال . (٥) ص : عرضاً أو جوهرًا . (٦) ب : فإن . (٧) ف : حد . (٨) ص : - لا .
٢٣ (٩) ص ف : - لا . (١٠) ص : يتعلق ؛ ف : بلا فقط . (١١) ص : يقع ؛ ف : بلا
نقط . (١٢) ف : - أو اكتساباً . (١٣) ص : عن .
٢٥ ٣٤٧ (١) ص : - لهم . (٢) ص : وإن . (٣) ص ف : - وعليه تعملون . (٤) ص
ف : - سبحانه . (٥) ف : احدي . (٦) ب : عرضاً . (٧) ب : وحالاً .

- ١ في قلب^(٨) ومما يستحيل تعلقه بعلومين على وجه التفصيل^(٩) فهو علم . فإن جاز إثبات عالم ليس بذي علم ، وإن كان ذلك خلاف^(١٠) المعقول ، جاز أيضاً إثبات عالم ليس بعرض محدث^(١١) حال^(١٢) في العالم وغير له^(١٣) ، وإن كان ذلك^(١٤) خلاف المعروف في الشاهد والوجود . وإن هم قالوا : هذه الأوصاف هي شروط في كون العلم علماً ، وإيست بعلة لكونه علماً ولا حداً^(١٥) له . قيل لهم : لم قلتهم ذلك ؟ فلا يجدون إلى تصحيح ذلك سبيلاً إلا بأنهم^(١٦) لم يجدوا علماً ينفك من ذلك . فيقال لهم : فإنا أنكرتم أيضاً أن يكون جميع ما عارضناكم به في العالم من شروط^(١٧) (ص ١١٥ ظ) كونه عالماً ، وإن لم يكن من حده ولا^(١٨) معنى وضعه بأنه^(١٩) عالم ولا من علة كونه عالماً ،^(٢٠) بدلالة أنا لم نجد ولم نعقل عالماً^(٢١) بيننا^(٢٢) إلا كذلك^(٢٣) ؟ ولا فصل لهم في شيء من ذلك أبداً^(٢٤) .

- ٣٤٨^(١) وإنه قالوا : فن أين نعلم^(٢) أن الصفة شرط في استحقاق صفة أخرى ؟ وهل طريق هذا إلا أنا لم نجد أحد الوصفين مستحقاً إلا مع وجود الآخر وثبوته ؟ قيل له^(٣) : ليس الأمر على ما ظننته^(٤) . لأنه لو كان الدليل على أن الصفة شرط في استحقاق صفة أخرى ما ذكرتم ، لوجب أن نقضي^(٥) على أن من شرط العالم الموجود القائم بنفسه أن يكون جوهرًا من الجواهر قابلاً للأعراض ذا حيز في الوجود^(٦) . أنا لم نجد عالماً في الشاهد إلا جوهرًا (ف ١١١ و) متحيزاً في الوجود قابلاً للأعراض — وهذا يبطل التوحيد . وإنما المعتمد في هذا الباب هو أن يقال : إنه^(٧) إنا نعلم^(٨) أن وجود الصفة شرط

(٨) ف : القلب ، و + علم . (٩) ص : التفصيل . (١٠) ص : خلافاً للمعقول . (١١) ف : + . (١٢) - (١٣) ب : ص : غير العالم . (١٤) ف : - ذلك . (١٥) ص : - هي . (١٦) ص : حد . (١٧) ص : أنهم . (١٨) ف : شرط . (١٩) ص : ف : - لا . (٢٠) ب : أنه . (٢١) - (٢٢) ف : مفقود . (٢٣) ب : - عالماً . (٢٤) ص : - بيننا . (٢٥) ب : مفقود .

- ٣٤٨ (١) هذه الفقرة موجودة في ف فقط . (٢) بلا نقط . (٣) هكذا ! (٤) هكذا ! (٥) بلا نقط . (٦) ثم . (٧) ولعل إسقاط « إنه » أحسن . (٨) يعلم : ولعل الأفضل أن نقرأ « نعلم » .

١ في استحقاق صفة أخرى إذا علمنا أن وجود إحدى^(١) الصفتين مع عدم الأخرى التي جعلت شرطاً فيها مؤدّر إلى ضرب من المحال والجهالات وقلب الحقائق والدلالات وما قد دلّ العقل على فساده وأن الضرورة تقضي بإبطاله . وذلك
٣ كوصف المتحرك بأنه متحرك بكونه موجوداً ، ووصف العالم بأنه عالم بكونه
٥ حياً ،^(١٠) من حيث علم أنه لو جاز أن يكون المتحرك بالحركة معلوماً والعالم غير شيء^(١٠) .

شبهة لهم أخرى

٧ ٣٤٩ فانه^(١) قالوا : لو كان للباري^(٢) سبحانه^(٣) علم^(٤) لم يزل به
٩ عالماً لوجب أن يكون العلم^(٥) قديماً لنفسه كما أن العالم به^(٦) قديم لنفسه^(٧) .
١١ ولو كانا قديمين لأنفسهما^(٨) ، لوجب أن يكونا مثليين مشتبهين^(٩) ، وأن يكون العلم^(١٠) الهأ^(١٠) حياً قادراً عالماً قائماً بنفسه ، وأن يكون العالم صفة غير حي ولا
١٣ قادر^(١١) ولا عالم ولا قائم بنفسه من حيث أشبه ما هذه صقته . فلما^(١٢) فسد
١٥ ذلك ، فسد^(١٢) أن يكون له علم . فيقال لهم أولاً^(١٤) : لم قلتم إن المشتركين في صفة واحدة من صفات النفس يجب أن يكونا مثليين ؟ فإننا لكم في ذلك مخالفون . (ب ٥٩ ظ) .

١٧ ٣٥٠ ثم يقال لهم : ما أنكرتم ، إن كان ما قلمتموه في^(١) ذلك صحيحاً ، أن يكون السواد والبياض مشتبهين من حيث كانا خلافين غيرين لأنفسهما وكان وصفهما بذلك متساوياً ؟ فلا يجنون لذلك مدفعاً . ثم يقال لهم :

١٩ (٩) احد . (١٠) - (١٠) ولعله يحسن أن نقرأ هذه الفقرة مثل ما يلي : من حيث علم أنه لو جاز ذلك ، لوجب أن يكون كل موجود متحركاً وكل حي عالماً ، وهذا باطل باتفاق . لأننا نعلم
٢١ أن يكون المتحرك بالحركة معلوماً والعالم بالعلم معلوماً ، ولا لوجود غير شيء .
٢٣ ٣٤٩ (١) ص : وان . (٢) ب : الباري ؛ ص : لله . (٣) ف : - سبحانه .
٢٥ (٤) ب : ذا علم . (٥) ب : - العلم . (٦) ص : - به . (٧) ف : بنفسه . (٨) ف : بأنفسهما . (٩) ص : شبيهين . (١٠) ف : حياً الهأ . (١١) ب : ولا عالم ولا قادر . (١٢) ص : فلماذا ، و - فسد ذلك . (١٣) ف : بطل . (١٤) ص : « أولاً » بعد « لم قلتم » .
٣٥٠ (١) ف : من .

- ١ ولم قلتهم أيضاً إن الباري سبحانه^(٢) ، إذا كان قديماً ، كان (ف ١١١ ظ)
 قديماً بنفسه^(٣) وكذلك علمه ؟ وما (ص ١١٦ و) أنكرتم أن يكونا قديمين
 ٣ بقدم هو قدم لها ؟ وما^(٤) أنكرتم^(٥) أن يكون الباري سبحانه^(٦) قديماً بقدم
 والعالم قديماً بنفسه ؟ وما أنكرتم^(٥) أيضاً أن يكون العالم ليس بقديم ولا
 ٥ بمحدث^(٧) ، على قول من قال ذلك من أصحابنا ؟ فلا يجدون لذلك^(٨) مدفعاً .

- ٣٥١ ثم يقال لهم : إن كان ما قلتونه واجباً ، فما أنكرتم أن يكون
 الإنسان مثلاً لعلمه ، إذا^(٩) كانا محدثين لأنفسهما ؟ فإن قالوا : ليس المحدث
 عندنا محدثاً^(١٠) لنفسه ، بل هو محدث لا لنفسه ولا لعلته . فلم يجب ما سألتهم
 عنه . قيل لهم : فما أنكرتم أيضاً^(١١) أن يكون كل قديم وصف بالقدم ، من
 ٩ صفة وموصوف ، فإنه قديم لا لنفسه ولا لعلته ، فلا يجب لذلك تماثل القديمين ؟
 فإن قالوا : إنما وجب أن يكون القديم قديماً لنفسه ، لأن نفسه لا تعلم^(١٢) إلا
 ١١ قديمة . قيل لهم : فقولوا^(١٣) لأجل هذا^(١٤) بعينه إن السواد والبياض شيان غيران
 ١٣ خلافتان لوان عرضان لأنفسهما ، لأنهما لا يُعلمان إلا كذلك . وقولوا أيضاً إن
 كل واحد منها واحد لنفسه ، لأن نفسه لا تعلم^(٨) إلا واحدة^(١٥) . فإن مروا
 على ذلك ، قيل لهم : فما أنكرتم من وجوب تماثلها ، إذا كانا (ص ١١٦ ظ)
 ١٥ مشتركين في هذه الأوصاف لأنفسهما ؟ ولا محيص لهم من هذا^(١٦) . وإن أبوه
 وقالوا : إن هذه الأوصاف جارية على السواد والبياض لأنفسهما ولا لعلته ،
 وإن لم تعلم^(١١) (ف ١١٢ و) أنفسهما إلا عليها^(١٢) . قيل لهم : فما أنكرتم
 ١٩ أيضاً أن يكون القديم وعلمه قديمين لأنفسهما ولا لعلته ، وإن لم تعلم^(١٣) أنفسهما
 إلا قديمتين^(١٤) ؟ ولا فصل لهم^(١٥) في ذلك ، وفيه سقوط ما عولوا عليه .

- (٢) ف : - سبحانه . (٣) ب : لنفسه . (٤) ص ف : أو ما . (٥) - (٥) ف : مفقود .
 (٦) ب : - سبحانه . (٧) ص ف : محدث . (٨) ص : - لذلك .
 ٣٥١ (٩) ص ف : إذا . (١٠) ف : محدث . (١١) ف : - أيضاً . (١٢) ب : بذلك .
 (١٣) ص : يعلم . (١٤) ص : قولوا . (١٥) ص : ذلك . (١٦) ص : يعلم ؛ ف : بلا نقط .
 ٢٥ (٩) ف : واحداً . (١٠) ب : ذلك . (١١) ص : يعلم . (١٢) ص : عليها .
 (١٣) ص : يعلم ؛ ف : بلا نقط . (١٤) ص ف : قديمين . (١٥) ص ف : - لهم .

شبهة لهم أخرى

- ١ ٣٥٢ ^(١) **وإنهم قالوا** : الدليل على أن ^(٢) الله سبحانه لا يجوز أن يكون عالماً بعلم أنه لو كان له علم ، لوجب أن يتعلق بالمعلومات على وجه تعلّق علومنا ^(٣) بها . ولو كان كذلك ، لوجب أن يكون علمه من جنس علومنا . لأنّ العلمين إذا يجب تأثيلهما لتعلقهما بعلوم واحد على وجه واحد . فلما لم يجوز أن يكون علمه من جنس علومنا ، ثبت أنه لا علم له . ينال لهم : لم قلتم إن طريق العلم بتأثيل العلمين المحدثين هو أن يكون متعلقهما واحداً ^(٤) على وجه واحد ؟ أباضطرار ^(٥) علمتم هذا ، أم بنظر واستدلال ؟

- ٩ ٣٥٣ **فإنهم قالوا** : باضطرار - أمسيك عنهم ، أو قلب الكلام ^(١) عليهم في منع تأثيل ما هذه سبيله وأدعي فيه ^(٢) علم (ب ٦٠ و) الاضطرار . وإن قالوا : بنظر . قيل لهم : وما هو ؟ فإن قالوا : هو علمنا بتأثيل كل علمين (ص ١١٧ و) من علومنا ، إذا كان متعلقهما واحداً على وجه واحد . قيل لهم : وما في هذا من دليل ؟ وما أنكرتم أنهما ^(٣) لم يتأثلا لهذه العلة ، ولكن لأنفسهما فقط ^(٤) ومن حيث علم أنه لا صفة جازت ^(٥) على أحدهما إلا وهي بآثرة ^(٦) على الآخر ، ولا صفة وجبت لأحدهما إلا وهي واجبة للآخر . وليس كذلك سبيل علم القديم سبحانه ^(٧) وعلم المحدث . ثم يقال لهم : (ف ١١٢ ظ) ^(٨) ولو كان جهة العلم بتأثيل ما له تعلق بغيره ^(٩) أن يكون متعلقهما واحداً على وجه واحد ، لوجب أن تكون الإرادة ^(١٠) والقدرة المتعلقتان بالشيء الواحد المقدور ^(١١) المراد على وجه الحدوث متأثلتين ^(١٢) لتعلقهما بتعلق واحد على وجه واحد . فلما ^(١٣) بطل هذا من قولنا وقولكم ، بطل اعتباركم الذي إليه استندتم .
- ٢١ ٣٥٢ (١) ف : فان ، و - هم . (٢) ف : انه ، و - الله سبحانه . (٣) ف : علمنا . (٤) ص : واحد . (٥) ف : وباضطرار (أ) .
- ٢٣ ٣٥٣ (١) ص : عليهم الكلام . (٢) ف : - فيه علم ؛ ص : - علم . (٣) ص : ف : من أنه . (٤) ف : + لا لعة ، و - و . (٥) ص : جارية . (٦) ص : جارية .
- ٢٥ (٧) ب : ف : - سبحانه . (٨) ب : ص : - و . (٩) ب : بغير . (١٠) ف : القدرة والارادة . (١١) ب : + و . (١٢) ب : ص : متأثلتين . (١٣) ص : ف : ولما .

٣٥٤ ثم يقال لهم : فيجب على اعتلالكم ^(١) هذا ، إذا كان القديم سبحانه ^(٢) يعلم ^(٣) المعلومات بنفسه ، أن تكون ^(٤) نفسه كنفس علومنا . لأنها متعلقة بالمعلومات كمتعلق علومنا بها ^(٥) . فلما لم يجوز ذلك ، لم يجوز أن يكون عالماً بنفسه ^(٦) . فإن قالوا : نحن لا نقول : إنه عالم بالمعلومات بنفسه على معنى أنه بنفسه يعلمها وأن المعلومات متعلقة بها . وإنما يزيد بذلك ^(٧) أنه عالم بها لا ^(٨) بمعنى ^(٩) يقارن ^(١٠) نفسه ، فعبرنا عن هذا المعنى بأنه عالم بنفسه . (ص ١١٧ ظ) قيل لهم : وكذلك نحن لسنا تزيد بقولنا إن القديم سبحانه ^(١١) يعلم ^(١٢) المعلومات بنفس علمه أن علمه آلة له ومتعلق ^(١٣) بالمعلومات ^(١٤) تتعلق ^(١٥) الجبل بالجبل والجسم بالجسم . وإنما نعني بقولنا إنه يعلم المعلومات بنفس علمه أنه يعلمها لا بمعنى ^(١٦) يقارن العلم ، فعبرنا عن ذلك بأنه يعلم بنفس العلم . وكذلك كل شيء قلنا فيه إنه موصوف بما وُصف به لنفسه ، إنما نعني به أنه موصوف به ^(١٧) لا لعله . فلم يجب ما قلتم .

٣٥٥ ثم يقال لهم : إن كان معنى أن الباري سبحانه ^(١) عالم (ف ١١٣ و) بنفسه أنه عالم لا بمعنى ^(٢) يقارن نفسه ، فيجب أن يكون المحدث محدثاً لنفسه والشيء شيئاً لنفسه ، لأنه محدث لا لعله وشيء لا لعله . وكذلك يجب أن تجعلوا كل وصف يستحق لا لعله مستحقاً لنفس الموصوف به . وهذا ترك قولهم بأوصاف تستحق لا للنفس ولا لعله . فإن قالوا : لا يجب ، إذا علم الباري سبحانه ^(٣) المعلومات بنفسه ، أن تكون ^(٤) نفسه كنفس علومنا . لأن تتعلق نفسه بالمعلومات تعلق العالمين وتعلق العلم بها تعلق العلوم . قيل لهم ^(٥) : هذه حيرة

- ٣٥٤ (١) ص : - اعتلالكم . (٢) ف : - سبحانه . (٣) ب : عالماً لنفسه وبفسه أن تكون الخ . (٤) ص ف : يكون . (٥) ص : - بها . (٦) ف : - بنفسه . (٧) ب ص : - معنى . (٨) ص : - بذلك . (٩) ص : - لا . (١٠) ف : بمعنى . (١١) ص : يفارق . (١٢) ب ف : تعالى . (١٣) ف : ومتعلقة . (١٤) ص ف : بالعلوم . (١٥) (١٥) ف : كمتعلق ؛ ص ف : + نفس . (١٦) ص ف : بمعنى . (١٧) ف : - به .
- ٣٥٥ (١) ب ف : - سبحانه . (٢) ف : - سبحانه . (٣) ف : - سبحانه . (٤) ص ف : يكون . (٥) ب : - لم .

- ١ وقلة دين وإيثار للتخليط . وذلك أن كون العالم عالماً بالمعلومات بعلمه هو عندنا
وعندكم بمعنى كونه عالماً بالمعلومات بنفسه ، (ب ٦٠ ظ) ^(٦) لو ثبت (ص ١١٨ و)
٣ أنه عالم بنفسه . لأن كون العالم عالماً بالمعلوم بنفسه ^(٧) وكونه عالماً به ^(٧) بعلمه
لا يختلف ولا يتزايد . فيجب أن يكون ما أوجب كونه عالماً بالمعلومات ^(٨)
٥ متماثلاً - إن كانت نفسه وإن كانت علة لا يقال هي نفسه من علم أو حال -
متساوياً متماثلاً . لأن المعتبر في ذلك بكون العالم عالماً على حد متساوٍ ^(٩) وجب
٧ تماثل ما أوجب هذه الصفة المتساوية . فقولكم بعد هذا إن نفس الباري سبحانه ^(١٠)
تتعلق ^(١١) بالمعلوم تتعلق العالمين ونفس العلم ^(١٢) تتعلق ^(١٣) تتعلق العلوم تخليط
٩ وإيما أن يكون ^(١٤) العالم عالماً بالمعلوم ثلثة لنفسه ^(١٥) وثلاثة لمعنى ^(١٦) يختلف .
فإذا ^(١٧) لم يجوز ^(١٨) ذلك ، (ف ١١٣ ظ) لم يكن لِمَا ^(١٩) قلتموه محصول ولا
١١ معنى مقبول ^(٢٠) . ولا جواب لهم عن ذلك .

شبهة لهم ^(١) أخرى

- ١٣ ٣٥٦ فانه ^(١) قالوا : الدليل على أنه لا علم لله سبحانه ^(٢) أنه لو كان له
علم ^(٣) ، لم يزل من أن يكون مثلاً للتقديم تعالى ^(٤) أو مخالفاً له . فإن كان مماثلاً له ،
١٥ وجب أن يكون رباً ^(٥) إلهاً عالماً قادراً كهو تعالى ^(٦) - وهذا كفر من قائله . وإن
كان مخالفاً له ، وجب أن يكون غيراً له ^(٧) وأن يكون معه في القدم غير ^(٨) له ^(٩) -
١٧ وهذا ^(١٠) باطل باتفاق . فوجب أنه لا علم له . يقال لهم : لم قلتم إنه لا بدّ

- (٦) - (٦) ف : مفقود ؛ ب « لأن كون بالمعلوم بنفسه » مفقود . (٧) ب : - به .
١٩ (٨) ص : بالمعلوم ؛ ولعل كلمة « متماثلاً » زائدة في سياق الكلام . (٩) ف : - و ؛ ص :
ووجب . (١٠) ص ف : - سبحانه . (١١) ص : يتعلق ؛ ف : بلا نقط . (١٢) ف :
٢١ علومنا . (١٣) ص : يتعلق . (١٤) ب ف : كون . (١٥) ب : بنفسه . (١٦) ص :
ف : يعلمه مختلفاً (- لمعنى) . (١٧) ص ف : وإذا . (١٨) ص : يكن . (١٩) ف :
٢٣ لما ، واللام مشطوبة . (٢٠) ف : محصولاً ولا معنى مقبولاً .
(العنوان) (١) ب : - لهم .
٢٥ ٣٥٦ (١) ص : وان . (٢) ف : - سبحانه . (٣) ص : + له (له علم له) .
(٤) ف : - تعالى . (٥) ص : + و . (٦) ب ف : - تعالى . (٧) - (٧) ص : مفقود .
٢٧ (٨) ف : غيراً ، ويكرر « أن يكون معه في القدم » . (٩) ب ص : وذلك .

- ١ أن يكون علمه ، إذا ثبت ، موافقاً له أو مخالفاً (ص ١١٨ ظ) له ^(١٠) ؟ وما أنكرتم ^(١١) أن يكون محالاً ^(١٢) أن يقال فيما ليس بغيرين إنها متفقان ^(١٣) أو مختلفان ؟ كما يستحيل أن يقال إن الباري سبحانه ^(١٤) مثل ^(١٥) للأشياء كلها أو مخالف ^(١٦) لها كلها ، وكما يستحيل أن يقال ذلك في الآية من السورة والبيت من القصيدة والجزء ^(١٧) من الجملة والواحد من العشرة ، من حيث استحال أن يكون ^(١٨) أحد المذكورين هو ^(١٩) الآخر أو غيره . فما الذي به ^(٢٠) تدفعون هذا ؟

- ٢ ٣٥٧ ثم يقال لرسم : إن أردتم بقولكم ^(١) إن علم القديم سبحانه ^(٢) مخالف له أنه غير له ، وأنه من جنس ^(٣) والباري سبحانه ^(٤) من جنس ^(٥) غير جنسه — كما يقال ذلك ^(٦) في السواد والبياض — فذلك محال لقيام الدليل على أن علم ^(٧) القديم ^(٨) سبحانه ^(٩) ليس بغير له ، من حيث لم تجز مفارقتة له بزمان أو مكان أو الوجود أو ^(١٠) العدم . وقد ثبت أن معنى الغيرين وحقيقة وصفها بذلك أنهما ^(١١) ما جاز افتراقهما على أحد هذه الثلاثة الأوجه . وكذلك (ف ١١٤ و) فقد دل الدليل على أن القديم سبحانه ^(١٢) وعلمه ليسا ^(١٣) بجنسين ^(١٤) لا مختلفين ولا متفقين . وإن عنيتم بخلاف القديم سبحانه ^(١٥) لعلمه بُعد شبهة ^(١٦) منه ^(١٧) ، وأنه لا يستسد مسدده ولا ينوب منابه ، وأنه ^(١٨) لا يستحق (ص ١١٩ و) من الوصف ما يستحقه ^(١٩) ولا يجوز عليه من الأوصاف جميع ما يجوز عليه — فهذا صحيح في المعنى ، وإن ^(٢٠) كانت العبارة ممنوعاً منها لا تجوز ^(٢١) باتفاق أو

- (١٠) ب : - له . (١١) ف : + من . (١٢) ف : محال . (١٣) ف : مختلفان أو متفقان . (١٤) ب : جل اسمه ؛ ف : - سبحانه . (١٥) ف : مثلاً . (١٦) ف : مخالفاً . (١٧) ص : ف : واليد . (١٨) ص : + المذكور . (١٩) ص : + أكثر . (٢٠) ص : تدفعون به .
- ٢١ ٣٥٧ (١) ف : - بقولكم . (٢) ف : - سبحانه ، و « مخالفاً » . (٣) ص : جنسه . (٤) ص : عز وجل ؛ ف : - سبحانه . (٥) ص : - جنس . (٦) ف : - ذلك . (٧) ف : - علم . (٨) ب : الله . (٩) ف : - سبحانه . (١٠) ص : ف : و . (١١) ب : ف : أنه . (١٢) ف : - سبحانه . (١٣) ف : ليس . (١٤) ب : ص : + و ؛ ف : - لا . (١٥) ف : - سبحانه . (١٦) ص : ف : شبهة . (١٧) ف : به . (١٨) ب : ف : - أنه . (١٩) ب : يستحق . (٢٠) ب : « وإن » غير واضحة لوجود لطخة في الصفحة . (٢١) ص : ف : - لا تجوز .

١ سمع أو دليل أوجب ذلك ، إن قام عليه ^(٢٢) دليل . وليس الكلام في الإطلاقات
والعبارات ، وإنما الكلام في المعاني . لأننا لو لم نعرف لغةً أصلاً و ^(٢٣) لم نتكلم
٢ بها ، لصحّ علمنا بالقضايا العقلية عند التأمل والنظر في الأدلة . والتعلق بذكر
الخلاف وإلزام التسمية به عجز وتقصير عن الخوض فيما يجب أن يكون معلوماً
٥ بالأدلة .

٣٥٨ فانه ^(١) فالوا : فما ^(٢) معنى قولكم إن لله ^(٣) تعالى ^(٤) علماً ^(٥) ؟
٧ أتعتون بذلك أنه مُلكه أو فعله أو حال فيه أو أنه عالم بنفس ^(٦) العلم الذي
أضيف إليه ؟ قيل لهم : معنى ذلك أنه ^(٧) عالم بالنفس التي ^(٨) هي علم له ^(٩)
٩ فقط . وليس ذلك من معنى أنها ملكه أو فعله أو حالة ^(١٠) فيه بسبيل . وهذا
كما نقول نحن وأنتم إن الإرادة إرادة له ، وإن الحركة حركة للمتحرك ، لا
١١ بمعنى أنها ملكه أو ^(١١) فعله أو حالة ^(١٢) فيه ، لأنه قد يحصل فيه ما ليس
بحركة ولا إرادة له . وكذلك فقد يريد ^(١٣) ويتحرك بما ليس بملك ^(١٤) له ولا
١٣ فعل ^(١٥) له ^(١٦) ويميل فيه ما ليس بحركة له . وبالله التوفيق ^(١٧) !

(٢٢) ب : من هنا إلى « باب القول في معنى الخبر » (العدد ٦٣٤) مفقود ! راجع المقدمة .

(٢٣) ف : - و .

٣٥٨ (١) ص : وان . (٢) ص : ما . (٣) ص : الله . (٤) ف : - تعالى .

١٧ (٥) ص : عالم . (٦) ص : لنفس . (٧) ص : - أنه . (٨) ف : الذي . (٩) ف :

- له . (١٠) ص : حال . (١١) ص : و . (١٢) ص : حال . (١٣) ص : ف :

١٩ يزيد . (١٤) ص : ملكه (- له) . (١٥) ص : فعله له . (١٦) ص : + ويفعل .

(١٧) ف : - وبالله التوفيق .

[الباب الثامن عشر]

باب (ص ١١٩ ظ) الكلام في معنى الصفة

وهل هي الوصف^(١) أم^(٢) معنى سواء

٢

٣٥٩ (ف ١١٤ ظ) انه قال قائل : ^(١) ما الصفة عندكم ، وما الوصف ،

وهل هما واحد أم لا ؟ قيل له : أما الصفة فهي الشيء الذي يوجد بالموصوف
أو يكون له ، ويُكسبه الوصف الذي هو النعت الذي يصدر عن الصفة .
فإن كانت مما يوجد تارة ويعدم أخرى ، غيّرت حكم الموصوف وصيرته عند
وجودها على حكم لم يكن عليه عند عدمها . وذلك كالسواد^(٢) والبياض
ولإرادة والكراهة والعلم والجهل والقدرة والعجز وما جرى مجرى ذلك مما
يتغير به الموصوف إذا وجد به ويُكسبه حكماً لم يكن عليه .

٣٦٠ وانه كانت الصفة لازمه ، كان حكمها أن تُكسب من^(١) وُجِدَتْ
به حكماً يخالف حكم من ليست له تلك الصفة . وذلك نحو حياة الباري
سبحانه^(٢) وعلمه وقدرته وكلامه وإرادته وما عدا ذلك من صفاته الثابتة^(٣)
الموجبة له مفارقة من ليس على هذه الصفات^(٤) ، وإن لم يتغير القديم سبحانه^(٥)
بوجودها به عن حالة كان عليها . إذ^(٦) كانت لم تزل موجودة ، ولم يكن يقط

(التنوان) (١) ص : الموصوف . (٢) ص : او .

٣٥٩ (١) ص : + خبرونا . (٢) ف : السواد .

٣٦٠ (١) ص : متى . (٢) ف : - سبحانه . (٣) ف : - الثابتة . (٤) ص :

الصفة . (٥) ف : - سبحانه . (٦) ص : اذا .

١٩

- ١ سبحانه^(٧) موجوداً وليس بنذي حياة ولا علم ولا قدرة ولا سمع ولا بصر ، ثم وجدت هذه الصفات^(٨) بعد أن لم تكن له .^(١) ولا يجوز (ص ١٢٠ و) أيضاً
٣ أن يوجد وقتاً ما وليس له هذه الصفات ، إذ كان العدم عليها مستحيلاً^(١١) .
وإنما يتغير^(١٠) بوجود الصفات من^(١١) لم تكن له من قبل^(١٢) ومن جاز أن يفارقه الصفات^(١٣) — والله سبحانه^(١٣) يتعالى عن ذلك .

- ٣٦١ وقد دللنا فيما سلف على إثبات هذه الصفات لله سبحانه^(١) ، وبيننا أنه لا يجوز حدوثها له . لأن ذلك يجب أن تكون^(٢) من جنس صفات المخلوقين ، وأن تكون^(٣) ذات أضداد كصفات المخلوقين ، وأن يكون الباري سبحانه^(٤) ، قبل حدوثها ، موصوفاً بما يضادها وينافيها (ف ١١٥ و) من الأوصاف . ولو كان ذلك كذلك ، لوجب قدم أضدادها ، ولاستحال أن يكون القديم سبحانه^(٥) موصوفاً بها في هذه الحال ، وأن يوجد منه من ضروب الأفعال ما يدل على كونه عالماً قادراً حياً . وفي بطلان ذلك دليل على قدم هذه الصفات ، وأن الله سبحانه^(٦) لا يجوز أن يتغير بها ويصير له حكم لم يكن^(٧) قبل وجودها^(٨) — إذ لا أول لوجودها .

- ٣٦٢ وأما الوصف ، فهو قول الواصف لله تعالى^(١) ولغيره بأنه عالم حي قادر منعم متفضل . وهذا الوصف ، الذي^(٢) هو كلام مسموع أو عبارة عنه ، غير الصفة الثابتة بالله تعالى^(٣) التي لوجودها به يكون عالماً وقادراً ومريداً . وكذلك قولنا « زيد حي قادر » إنما (ص ١٢٠ ظ) هو وصف لزيد وخبر عن كونه على ما اقتضاه وجود الصفات به ، وهو قول يمكن أن

- (٧) ف : - سبحانه . (٨) ص : + له . (٩) - (٩) ف : مفقود . (١٠) ف : « يتغير » مكتوبة في المامش ، وهي مقطوعة : [يتغير] . (١١) ص : ما لم يكن . (١٢) - (١٢) ف : مفقود . (١٣) ف : - سبحانه .
٢٣ ٣٦١ (١) ف : - سبحانه . (٢) ص : يكون ؛ ف : بلا نقط . (٣) ص : ف : يكون . (٤) ف : - سبحانه . (٥) ف : - سبحانه . (٦) ف : - سبحانه . (٧) ص : + من . (٨) ص : بوجودها .
٢٥ ٣٦٢ (١) ف : - تعالى . (٢) ص : - الذي . (٣) ف : - تعالى . (٤) ص : او ؛ ولعل الأحسن أن نقرأ « عالماً أو قادراً أو مريداً » .
٢٧

يدخله الصدق والكذب . وعلم زيد وقدرته هما صفتان له موجودتان بذاته
يصدر الوصف^(٥) والاسم عنها ، ولا يمكن دخول الصدق والكذب فيها .

٣ ٣٦٣ فانه كانه [الله] الواصف لنفسه بأنه حيّ عالم قادر قديم أزلي^(١) ،
كان وصفه لنفسه معنى لا يقال هو علمه وحياته^(٢) وقدرته ، ولا يقال هو غير^(٣)
هذه الصفات — لقيام الدليل ، بما^(٤) سذكوه في باب نفى خلق القرآن ، على
قدم كلامه سبحانه^(٥) وأنه جار مجرى سائر صفات ذاته . وقد ثبت أن الصفات
القديمة لا يجوز أن تكون متغايرة من حيث لم تجز مفارقة شيء منها (ف ١١٥ ظ)
للآخر بزمان ولا مكان ، ولا بأن يوجد منها شيء مع عدم الآخر . وكان هذا
معنى الغيرين وحقيقة وصفها بذلك . فثبت بهذه الجملة أن وصف القديم سبحانه^(٦)
لنفسه بصفات ذاته ليس بغير لصفات الذات .

١١ ٣٦٤ وانه كانه وصف الله سبحانه^(١) لنفسه وصفاً بصفات أفعاله — نحو
قوله تعالى^(٢) « إني خالق ورازق وعادل ومحسن ومتفضل »^(٣) وما جرى مجرى
ذلك — كان وصفه لنفسه بهذه (ص ١٢١ و) الصفات^(٤) غير صفاته ، التي هي
الخلق والرزق والعدل والإحسان^(٥) والإنعام . لأن هذه الصفات هي أفعال
الله تعالى^(٦) ، وهي محدثات ومن صفات أفعاله . والكلام — الذي هو قوله
« إني خالق عادل متفضل محسن »^(٧) — من صفات ذاته . وصفات الذات غير
صفات الأفعال ، لأنها قد^(٨) كانت موجودة مع عدمها . فوجب أن يدل ذلك
على تغايرها لأنفسها^(٩) . وكذلك كل غيرين إنما يتغايران^(١٠) لأنفسهما . واقتراحهما
بالزمان والمكان والوجود والعدم إنما^(١١) يدل على تغايرهما ويكون تفسيراً لوصفهما
بأنهما غيران ؟ وليس من هذه المفارقات ما هو علة في كون الغيرين غيرين .

٢١ (٥) ص : الاسم والوصف .
٢٢ ٣٦٣ (١) ص : + كان وصفه لنفسه بأنه حي عالم قادر قديم أزلي ؛ وهذا تكرار . (٢) ف
وحيوته . (٣) ف : - غير . (٤) ف : على ما . (٥) ف : - سبحانه . (٦) ف :
- سبحانه .
٢٥ ٣٦٤ (١) ف : - سبحانه . (٢) ص : - تعالى . (٣) لا يوجد هذا القول في القرآن ،
وإنما يوجد معناه . (٤) ص : الصفة . (٥) ص : والإنعام والإحسان . (٦) ف : -
تعالى . (٧) ف : - محسن . (٨) ص : - قد . (٩) ص : لأنفسهما . (١٠) ف :
٢٧ يتغايران . (١١) ص : بما .

- ٣٦٥ **وانه لانه الواصف** لنفسه محدثاً ، فإن وصفه لنفسه أيضاً هو قوله :
 « إني حيّ قادر^(١) منعم متفضل عالم » . وذلك القول ، الذي هو الوصف ، هو
 غير صفاته التي هي من أفعاله ومن غير فعله . لأن جميع صفات الإنسان محدثة .
 وكلامه ، الذي هو وصفه لنفسه بما وصفها به ، محدث . (ف ١١٦ و) وكل
 محدثين ليسا بجملة ولا داخلين تحت جملة فهما غيران . وقولنا « وصف » و « كلام »
 ليس بوصف واقع على كلام الإنسان وشي . من صفاته سوى الكلام .^(٢) فيستحيل
 أن يكون الوصف غيراً لتلك الصفة^(٣) ، فوجب أن يكون وصف الإنسان غير
 سائر صفاته التي ليست بوصف . ووجب (ص ١٢١ ظ) تفصيل ذلك في وصف
 القديم سبحانه^(٤) وصفاته على ما قلنا^(٥) وبينناه من قبل .

- ٣٦٦ **ومما يجب علمه** في هذا الباب هو أن يُعلم أن الوصف - وإن كان
 غير الصفة التي هي الحركة والعلم والقدرة - فإنه أيضاً صفة من حيث كان
 كلاماً للمتكلم به ونافياً لسكوته ومحصلاً له ، عند وجوده ، بخلاف^(١) صفة
 من لا كلام له . فهو في هذا الباب جارٍ مجرى الحركة والسواد والبياض من
 حيث غير حكم الموصوف به وأوجب له حكماً لا يجب إلا بوجوده . فهو
 لذلك صفة للمتكلم به^(٢) ، وهو أيضاً وصف لغيره ودلالة على وجود شيء به
 - إذا^(٣) كان قولاً صدقاً ليس بكذب . فيجب لذلك أن يكون كل وصف
 صفة من حيث كان قولاً وكلاماً ومكتسباً^(٤) للمتكلم المخبر به^(٥) حكماً ،
 وإن كان مع ذلك وصفاً لكونه إخباراً عما يوجد بما هو^(٦) وصف له . ولا
 يجب أن يكون كل صفة وصفاً . لأن العلم والقدرة^(٧) ليسا بوصفين لشيء . ولا
 خبرين عن معنى من المعاني ، وإن كنا صفتين للعالم والقادر^(٨) . فكل وصف
 صفة ، وليس كل صفة وصفاً . وهذا^(٩) جملة القول في الإخبار عن حقيقة
 الوصف^(١٠) والصفة .

- ٣٦٥ (١) ص : - قادر ، و « عالم » هنا . (٢) - (٢) ف : مفقود . (٣) ف : -
 سبحانه . (٤) ف : - قلنا .
 ٣٦٦ (١) ف : خلاف . (٢) ف : - للمتكلم به . (٣) ص : اذ . (٤) ص :
 مكتسباً . (٥) ص : له . (٦) ف : - هو (٧) ص : + والسواد والحمرة . (٨) ص :
 للأحر والأسود (- للعالم والقادر) . (٩) ص : - و ، و « هذه » . (١٠) ص : الموصوف .

- ٣٦٧ وقد زعمت المعتزلة القدرية ، وكل من اغترّ بشبههم ^(١) من أهل
الأنواء . (ص ١٢٢ و) المضلة ، أن الصفة ليست بمعنى أكثر من الوصف
(ف ١١٦ ظ) الذي هو قول القائل وإخبار ^(٢) المخبر عن أخبر عنه بأنه عالم
قادر . وتفحّموا القول بأن الله تعالى كان في أزله بلا صفة ولا اسم من أسمائه
وصفاته العليا . قالوا : لأنه لا يجوز أن يكون في القدم واصفاً لنفسه — لاعتقادهم
خلق كلامه — ولا يجوز أن يكون معه في القدم ^(٣) واصف له مخبر ^(٤) عما هو
عليه . فوجب أنه لا صفة لله سبحانه ^(٥) قبل أن يخلق خلقه ، وأن الخلق هم
الذين يجعلون لله الأسماء والصفات ، لأنهم هم ^(٦) الخالقون لأقوالهم التي هي
^(٧) صفات الله سبحانه وأسماءه ^(٨) . و ^(٩) لأنهم أيضاً يزعمون أن الاسم هو التسمية
وهو قول المستمي لله تعالى ^(١٠) ، وأن الله سبحانه ^(١١) كان ، قبل خلق كل من
كلمه وأمره ونهاه ^(١٢) ، بلا اسم ولا صفة . فلما أوجد ^(١٣) العباد خلقوا له الأسماء
والصفات — تعالى عن ذلك ^(١٤) !

- ٣٦٨ وهذا القول خروج ^(١) عما عليه كافة الأمة قبل خلق المعتزلة
ووجودهم . و ^(٢) مع أنهم أيضاً ^(٣) ، عند توضيح ^(٤) الكلام عليهم ^(٥) وتحصيله ،
يُذهبون ^(٦) أتباعهم ومخالفينهم ^(٧) من الإخبار عن حقيقة قولهم هذا ^(٨) ، ولا
يطلقون أن الله تعالى ^(٩) كان قبل خلق عباده بلا اسم ولا صفة ، وأن العباد هم
الذين خلقوا لله تعالى ^(١٠) الأسماء والصفات . ويخافون تحطُّف الناس لهم وبسط
أيديهم عليهم ، علماً منهم بأنه ^(١١) مخالفة الإجماع (ص ١٢٢ ظ) وبما ^(١٢) ينفر
عنه ^(١٣) الخواص والعوام .

- ٣٦٧ (١) ف : بشبههم . (٢) ص : إخباره ، — المخبر . (٣) — (٤) ف : واصفاً له
ومخبراً . (٤) ف : سبحانه . (٥) ص : — هم . (٦) — (٧) ف : صفاته وأسماءه .
(٧) ص : — و . (٨) ف : — تعالى . (٩) ف : — سبحانه كان . (١٠) ف : ونهاه
وأمره . (١١) ص : وجد . (١٢) ف : — تعالى عن ذلك .
- ٣٦٨ (١) ف : في النص كلمة غير واضحة وهي مشطوبة ، وفي الهامش « خروجاً » .
(٢) ف : — و . (٣) ص : — أيضاً . (٤) ص : توضيح . (٥) ص : — عليهم .
(٦) ص : يذهبون . (٧) ص : مخالفينهم . (٨) ص : لهذا . (٩) ص : سبحانه .
(١٠) ف : — تعالى . (١١) ف : فانه مخالف . (١٢) ص : وما . (١٣) ف : ينفر
عنهم ، و « ينفر » بدون حركات .

مسئلة

- ١ ٣٦٩ فانه قال ضريحهم^(١) فأنس : فأنس^(٢) الدليل على صحته ما تذهبون^(٣) إليه من^(٤) أن الصفة معنى لا يقال هو الوصف (ف ١١٧ و) الذي هو القول ؟
- ٢ قيل له : يدل على ذلك أمور من جهة وضع اللغة ودلالات العقول أيضاً . فأما ما يدل على ذلك^(٥) من جهة اللغة ، فهو أن أهل اللغة قد قالوا : إن الصفة ، التي هي النعت ، على ضروب . فمنها خلقة لازمة - كقولك : أسود وأبيض
- ٥ وطويل وقصير وعاقل وظريف وما جرى مجرى ذلك . ومنها حرفة وصناعة - كقولك : كاتب وبنّاء وحدّاد وبزاز وما جرى مجرى ذلك . ومنها صفة بالدين - كقولك : مؤمن وكافر ونحو ذلك . ومنها صفة هي نسب - كقولك : عربي وعجمي وقرشي وهاشمي وما جرى مجرى ذلك . ولا خلاف بينهم في أن النعوت هي الصفات التابعة للأسماء .
- ١١

- ٣٧٠ وإذا كان ذلك كذلك ، وكانوا قد وقفونا على أن الصفة تكون دينياً وتكون نسباً وتكون خلقة لازمة وتكون حرفة وصناعة ، وجب أن تكون^(١) الصفات عندهم هي هذه المعاني والأفعال^(٢) التي^(٣) اشتقت هذه الأسماء منها^(٤) . لأن قولنا^(٥) في زيد « إنه أسود^(٥) وأبيض » ليس بخلفية له لا^(٦) لازمة ولا غير لازمة . وكذلك قولنا « بزاز » و « نجّار » ليس بحرفة ولا صناعة . وكذلك قولنا « قرشي » و « هاشمي » ليس بنسب للموصوف . وأهل (ص ١٢٣ و) اللغة قد وقفونا على أن النعوت والصفات هي الخلق والحرف والأديان والأنساب . فوجب أن يكون القول^(٧) ليس بصفة لمن هو وصف له ، وإنما سُمّي صفة مجازاً وعلى معنى أنه وصف له^(٨) وإخبار عن الصفة (ف ١١٧ ظ)
- ١٣ ١٥ ١٧ ١٩

- ٢١ ٣٦٩ (١) ف : - منهم . (٢) ص : ما . (٣) ف : يذهبون . (٤) ف : - من . (٥) ص : عليه .
- ٢٣ ٣٧٠ (١) ص : يكون . (٢) ف : - والأفعال . (٣) - (٣) ص : تصدر الأسماء عنها . (٤) ف : قولاك . (٥) ص : أبيض وأسود . (٦) ف : - لا . (٧) ص : - القول . (٨) ف : - له .
- ٢٥

- التي اشتق^(١) الاسم منها^(١٠) . ويستى بذلك أيضاً حقيقة على معنى أنه صفة
للتكلم المنبر به . فأما أن يكون صفة للظريف والأسود والطويل والتقصير
يكون بها الظريف ظريفاً والطويل طويلاً ، فحال على ما بيننا^(١١) من قبل . ٣

- ٣٧١ ومما يدل على ذلك أيضاً^(١) ويبيّنه إجماع أهل اللغة كافة على أن
القائل إذا قال : « فلان علم بالكتابة والصناعة » وله علم بالفقه والهندسة ،
وله عقل حسن وخلق قبيح » - فقد وصفه بالعالم والمعرفة وحسن الخلق وقبحه .
لأن قائلًا لو قال لسامع هذا الكلام من أهل اللغة : « باذا وصف زيد عمرًا
وبأي شيء »^(٢) نعمته ؟ - لقالوا بأجمعهم : « وصفه بالعالم والمعرفة والطول
والتقصير وحسن الخلق وقبحه » . فلو لم تكن هذه المعاني الموجودة بالإنسان
صفات له ، لم يجوز أن يكون موصوفاً بها ، لأنه لا يكون موصوفاً بما ليس
بصفة . وفي قولهم « وصفه بالعالم » دليل على أن القول اس بصفة في الحقيقة
^(٣) لمن أخبر عن صفته^(٣) ، لأنه ليس هو علماً^(٤) يكون العالم به علماً . ١١

- ٣٧٢ ومما يدل على ذلك أيضاً إجماع الأمة قاطبة^(١) على أن (ص
١٢٣ ظ) العدل والإحسان^(٢) من صفات الله تعالى ، وأن من قال : « إن العدل
والإحسان^(٣) ليسا من صفات الله » - فقد فارق ما عليه المسلمون . وهذا
الإجماع^(٤) أيضاً يبطل قولهم إن الصفة ليست بمعنى أكثر من الوصف ، لأن
العدل^(٥) والإحسان الذي^(٦) يفعله الله تعالى^(٧) ليس بقول ولا وصف لواصف . ١٧

- ٣٧٣ (ف ١١٨ و) ومما يدل على ذلك أيضاً إجماع الأمة على أن لله
تعالى^(١) أسماء وصفات قبل أن يخلق خلقه . ولو كانت أسماء الله وصفاته هي ١٩

(٩) ص : يصدر . (١٠) ص : عنها . (١١) ص : بيناه .

- ٣٧١ (١) ف : - أيضاً . (٢) ص : صفة وصفه . (٣) - (٣) ص : مفقود . (٤) ص :
علماً ؛ ف : علم .

- ٣٧٢ (١) ف : - قاطبة . (٢) ص : + والانعام والتفضل ؛ ف : + والتفضل .
(٣) ص : والانعام ليستا . (٤) ص : اجماع . (٥) ص : الاحسان والعدل . (٦) ص : ف :
هكذا ؛ ولعل الأحسن أن نقرأ « الذين يفعلها الله تعالى ليسا » . (٧) ف : - تعالى . ٢٥

٣٧٣ (١) ص : سبحانه .

١ أقوال عباده وتسميتهم وأوصافهم له ، لكان الله تعالى ^(٢) ، قبل ^(٣) خلقه لعباده
 وخلق كلامهم ^(٢) ، غير مُسمًى ولا موصوف ^(٤) ولا ذي ^(٥) اسم . وفي منع
 ٣ الآفة لذلك دليل على أن الوصف والتسمية غير الاسم والصفة التي يكون
 الموصوف المسمى بها ^(٦) مسمى ^(٧) موصوفاً .

٥ ٣٧٤ ومما يدل على ذلك أيضاً إطلاق ^(٨) أهل اللغة ^(٩) أن المصادر هي
 أسماء الأفعال والصفات ^(١٠) ، وأنها عن الأفعال صدرت . والأفعال التي أرادوها
 ٧ هي الأحداث الماضية والمستقبلية والكائنة في الحال ، التي يعبر عنها بالقول
 « ضَرَبَ » ^(١١) يَضْرِبُ . والمصادر إنما صدرت عن هذه الأفعال ، لا عن قول
 ٩ القائل وإخبار المخبر . ويوضح هذا أن قائلًا لو قال فيمن لا حركة له ولا علم
 ولا قدرة ولا ضرب « إنه متحرك عالم قادر ضارب » ، لكان في هذا الوصف
 ١١ كاذباً . وإنما (ص ١٢٤ و) صار كاذباً لأنه لم يشتق هذه التسمية من وجود
 الأفعال والصفات التي ^(١٢) تصدر هذه الأسماء عنها وتوجد ^(١٣) منها . ولو تقدم وجودها ،
 ١٣ لكانت الأوصاف حقاً وصدناً . وهذا يكشف عن وجوب ^(١٤) تقدم الأفعال
 والصفات ، التي تصدر ^(١٥) التسميات والأوصاف عنها ، لوجود التسمية والوصف .
 ١٥ فكيف يكون الصفة والاسم هما ^(١٦) القول الذي من سبيله أن لا يجري ويستحق
 (ف ١١٨ ظ) إلا بعد تقدم الاسم والصفة والفعل ؟ وإذا كان ذلك محالاً ،
 ١٧ دل ما تلناه على أن الاسم والصفة غير تسمية المسمى ^(١٧) ووصف الواصف .
 وهذا واضح من جهة المعنى ومن طريق اللغة أيضاً .

١٩ ٣٧٥ ومما يدل على ذلك أيضاً ^(١٨) من جهة المعنى ^(١٩) أنه لو كانت الصفة
 في الحقيقة ليست بمعنى أكثر من وصف الواصف وقوله « إن زيذا عالم قادر
 ٢١ حي » ^(٢٠) ، لوجب ^(٢١) أن يكون لزيد في الحقيقة في حالة واحدة صفتان متضادتان .

٢٣ (٢) ف : - تعالى . (٣) - (٣) ص : خلقهم . (٤) ص : موصوفاً . (٥) ص : ذا .
 (٦) ف : بها . (٧) ص : - مسمى ؛ ف : مسا ، وهكذا يكتب هذه الكلمة عادة .
 ٢٣ ٣٧٤ (١) ص : أطباق . (٢) ص : + على . (٣) ص : - والصفات . (٤) ص :
 ٢٥ + و . (٥) ف : ما . (٦) ص : ويوجد . (٧) ف : وجود . (٨) ص : يصدر
 المسميات . (٩) ف : هو . (١٠) ص : المسمى .
 ٢٧ ٣٧٥ (١) ص : - أيضاً . (٢) ف : اللغة . (٣) ف : - حي . (٤) ص : يوجب .

- ١ ولوجب أن يكون حياً ميتاً و^(٥) قادراً عاجزاً وعالمًا جاهلاً ، إذا قال بعض
الواصفين له^(٦) « إنه حي » ، وقال آخر^(٧) « إنه ميت » ، وقال قائل « إنه
٢ قادر^(٨) عالم » ، وقال آخر « إنه عاجز جاهل » . فيجب أن لا يكون العلم
من صفته أولى من الجهل ، لأنه قد وجدت^(٩) له الصفتان ؟ فيجب أن يكون
زيد عالمًا جاهلاً وحياً^(١٠) ميتاً لوجود صفتيه اللتين هما القول . فلما لم يحز ذلك ،
وكان (ص ١٢٤ ظ) العالم في الحقيقة هو من وجد به العلم ولوجوده به صار
عالمًا ، بطل أن تكون^(١١) الصفة هي^(١٢) القول ، وثبت أنها ما^(١٣) يوجد بذات
٧ الموصوف ، كما أن الحركة واللون هما ما وجدنا بذات^(١٤) المتحرك والمتلون دون
القول^(١٥) « إنه متحرك متلون » .

دليل لهم^(١١) آخر

- ١١ ٣٧٦ وقد استملوا على أن الصفة هي نفس الوصف^(١) ، الذي هو
القول ، بأن أهل العربية قالوا : إن الوصف والصفة بمعنى^(٢) واحد ، وإنهما بمنزلة
١٣ « الوجه والجهة » و « الوزن والزنة » و « الوعد والعدة » ؟ فوجب أن تكون
الصفة هي القول لأجل (ف ١١٩ و) هذا الإطلاق . يقال لهم : ما أنكروتم^(٣)
أن يكون معنى إطلاق أهل العربية أن الوصف والصفة واحد^(٤) أنها مصدران ،
لا غير ذلك^(٥) ؟ لأن « الوزن » و « الوعد » و « الوصف » مصادر . تقول : « وعدتُ
١٥ وعداً ووزنتُ وزناً ووصفتُ وصفاً » . فهو كقولك : « وعدتُ عدة ووزنتُ
١٧ زنة ووصفتُ صفة » . وكان^(٦) الأصل : « وعدتُ وعدة ووزنتُ وزنة
ووصفتُ وصفة » ، كقولك : « قعدتُ قعدة وجلستُ جلسة^(٧) ومشيتُ مشية » .

(٥) ف : - و . (٦) ص : - له . (٧) ص : الآخر . (٨) ف : عالم قادر .

(٩) ص : وجد . (١٠) ف : + و . (١١) ص : يكون ؛ ف : بدون نقط . (١٢) ص :
هو . (١٣) ف : « ما » مكتوبة في الهامش ؛ و « توجد » . (١٤) ص : + الموصوف ،

وهي مشطوبة . (١٥) ص : قولنا .

(العنوان) (١) ف : - لهم ؛ ص : - آخر .

٣٧٦ (١) ف : الواصف . (٢) ف : معنى . (٣) ف : + من . (٤) ف : واحدة .

(٥) ص : - ذلك . (٦) ف : - كان . (٧) ف : يكرر هنا « وقعدت قعدة » .

- ١ فتكسر^(٨) أوله إذا أردت^(٩) به هيئة^(١٠) من الجلوس والقعود . وليس ذلك بمنزلة قولك : « جلست جلسة وقعدت قعدة وركبت ركبة » بفتح أوله .
٣ لأنه إذا فُتح أوله^(١١) كان المراد به^(١٢) مرة واحدة (ص ١٢٥ و) من الفعل^(١٣) ، وإذا كُسر^(١٤) أوله كان المراد به هيئة^(١٥) ذلك الفعل .

- ٥ ٣٧٧ وإنما حذفت الواو من قولك « وصفت صفةً ووعدت عدةً » من^(١) المصدر ، لأنها حذفت من^(٢) الفعل . وذلك أنهم قالوا « وعدَ يعدُّ ، ووصفَ يصفُ ووزنَ يزنُ » - والأصل « يوعِدُ ويوزنُ ويوصفُ » . فنحذفت الواو لوقوعها بين ياء وكسرة في قولك « يوصفُ » . ومن شأنهم إذا غيروا الفعل ضرباً من التغيير أن يحمّلوا المصدر عليه . فلذلك قالوا « صفةً وعدةً وزنة^(٣) » - والأصل « وعدة ووزنة^(٤) ووصفة » على ما بيّناه^(٥) . فهذا مراد أهل النحو بقولهم : « إن الوصف والصفة واحد^(٦) » . ويجوز أيضاً أن نقول : إن أهل العربية إنما أرادوا بقولهم (ف ١١٩ ظ) « إن الوصف هو الصفة » أن وصف زيد لعمره بأنه عالم هو صفة زيد الواصف لعمره . فيكون صفة اللواصف قيامه به وإيجابه حكماً له - وهو كونه قائلًا و^(٧) مخبراً به^(٨) . ويكون وصفاً لعمره لكونه خبراً عن وجود صفة به وأنه^(٩) على ما هو عليه . وحل هذا القول على هذا التأويل أولى - فسقط تعلّقهم بهذا .

دليل لهم^(١) آخر

- ١٧ ٣٧٨ [فانه] قالوا : الدليل على أن^(١) المعاني الموجودة بالذوات^(٢) ، من العلوم والقُدَر والحركات ، ليست بصفات في الحقيقة ، وأن الصفة هي قول

- ٢١ (٨) ص بكسر . (٩) ص : اراد ، و - به . (١٠) ف : هيئة . (١١) ص : - أوله . (١٢) ص : منه . (١٣) ص : - من الفعل . (١٤) ف : كثر . (١٥) ف : هيئة .
٢٣ ٣٧٧ (١) ص : في . (٢) ص : في . (٣) ف : - وزنة . (٤) ف : - ووزلة . (٥) ص : بيّنا . (٦) ف : واحدة . (٧) ص : - و . (٨) ص : - به . (٩) ص : فانه .

- ٢٥ (العنوان) . (١) ف : - لهم .
٣٧٨ (١) ف : - ان . (٢) ص : بالذات .

- الواصف، إجماع الأمة (ص ١٢٥ ظ) على أن الله تعالى^(١) إذا قال: «إن الجسم ١
عالم أسود متحرك» - فقد وصفه بهذا القول؛ وإذا خلق فيه العلم والقدرة
والسواد والحركة، لم يكن واصفاً^(٢) له عند أحد من الأمة. فيجب أن ٣
تكون الصفة هي ما يكون الواصف بها واصفاً^(٣) دون ما لا يكون به كذلك.
يقال لهم: لم قلتم إن الاشتقاق الواجب من خلق الصفة «واصف» وما ٥
دليلكم على ذلك؟ وما أنكرتم من أن لا يصح من فعل^(٤) الصفة اشتقاق
على وجه - لا «واصف» ولا «وصف»^(٥) ولا «موصوف» ولا غير ذلك - ٧
وأن يكون قولنا «واصف» مشتقاً^(٦) من الوصف دون الصفة؟ لأنهم يقولون:
«وَصَفَ فهو واصف»، ولا يقولون: «فَعَلَ الصفة فهو واصف». و«فَعَلَ» ٩
لا يجيء منه أكثر من «فاعل». وهذا يبطل ما قالوه.

- ٣٧٩ ثم بنال لهم: ما أنكرتم من أن لا يجب ما قلتموه (ف ١٢٠ و) ١١
من وجه^(١) آخر؟ وهو أنه قد صحّ وثبت من قولنا وقولكم أنه ليس الواجب
أن يُشتقَّ^(٢) لله تعالى^(٣) من كل ما خلقه في غيره اسماً. لأن ذلك يوجب أن ١٣
يُشتقَّ له من فعل الإرادة في غيره «مريداً»^(٤)، ومن فعل الأذى بدم الحيض
وفساد الزرع «مؤذياً ومفسداً»، ومن فعل الهوس والجنون والطيش^(٥) «مهموساً» ١٥
ومجنناً ومطيشاً^(٦) - وليس ذلك بقول لأحد. ولا يجب أن لا يُشتقَّ له من
جميع أفعاله (ص ١٢٦ و) اسم^(٧). لأن ذلك يوجب أن لا يُشتقَّ له من ١٧
العدل «عادل»^(٨) ومن^(٩) الإحسان والتفضل «محسناً متفضلاً»^(١٠) - وذلك
خلاف الإجماع. فوجب أن يُشتقَّ له من بعض ما خلق ولا يُشتقَّ له من ١٩
بعض. فلا يجب، إذا لم يُشتقَّ له من فعل العلم والسواد في غيره «واصف»^(١١)،

- (٣) ف: - تعالى. (٤) ف: وصفاً. (٥) ص: + له. (٦) ف: خلق. (٧) ف: ٢١
- ولا وصف. (٨) ف: مشتق.

- ٣٢٩ (١) ص: ف: وجوه. (٢) ف: بلا نقط. (٣) ف: - تعالى. (٤) ص: ٢٣
+ او مؤذياً. (٥) ف: + والطين. (٦) ف: ومطيشاً (بدل «ومطيشاً»). (٧) ص: ف:
اسماً. (٨) ف: عادلاً. (٩) - (٩) ص: الاحسان محسن ومن التفضل متفضل. (١٠) ف: ٢٥
واصفاً.

- ١ أن لا يكون العلم صفة ؛ كما لا يجب ، إذا لم يُشتق له من فعل الإرادة والأذى وفساد الزرع « مريد^(١١) ومؤذٍ ومفسد » ، أن لا يكون ما خلقه في غيره^(١٢) إرادةً وأذىً وفساداً . ولا جواب عن ذلك — وبالله التوفيق^(١٣) ا
- ٣

(١١) ص ف : مريداً أو مؤذياً ومفسداً . ولعل الأحسن في كل هذه الفقرة أن يُرفع الاسم بعد « يُشتق » على أنه نائب فاعل ، لا مفعول ثان . (١٢) ف : غير . (١٣) ص : — وبالله التوفيق .

[الباب التاسع عشر]

باب الكلام

في الاسم ومما ^(١) اشتقاقه
وهل هو المسمى أو غيره ^(٢)

- ٥ ٣٨٠ (ف ١٢٠ ظ) اختلف الناس في الاسم ^(١) مما اشتقاقه . فقال
أهل الحق : إنه ^(٢) مشتق من « السم » . وقالت المعتزلة وغيرها من أهل
الأنواء : إنه مشتق من « السمة » ، وهي العلامة . والدليل على صحة ما
قلناه - ^(٣) إنه مشتق ^(٤) من « سما يسمو » وليس من « وسم يسم » - أن العرب
صغرتة فقالت « سُجِّي » . ولو كان من « السمة » لقالوا « وَسِينم » ، كما قالوا ^(٥)
في تصغير « عِدَّة وزنة » « وَعِيندة ووَزِينة » . فدل ذلك على أن المحذوف منه
لام الفعل دون الناء . وأهل العربية يعنون بلام الفعل آخر حرف من حروفه ،
ويريدون بفاء الفعل أول حرف من حروفه . وقد (ص ١٢٦ ظ) أطبقوا على
أن « اسم » قد حُذف منه ، لأنه ^(٦) على حرفين - السين والميم - وأصله « سمو »
على ما قلناه . والألف التي قبل السين في ^(٧) قولك « اسم » ألف وصل ^(٨) لا
يُعتد بها ، وإنما أُدخلت في الكلام ليُتوصل بها إلى النطق بالساكن . وإذا
كان ذلك كذلك ، ثبت أن « اسم » على حرفين فقط - السين والميم . وعلمنا

١٧ (العنوان) (١) ص: وما . (٢) ف: غير ذلك .

٣٨٠ (١) ص: - و . (٢) ص: - انه . (٣) ف: + و . (٤) ف: - مشتق .

١٩ (٥) ص: قالت . (٦) ف: + اسم . (٧) ف: من . (٨) ص: + و .

- ١ بذلك أنه قد حُذِفَ منه حرف ، لأنَّ أقلَّ الأصول في الأسماء ما كان على ثلاثة أحرف . فإذا وجدنا اسماً على أقلَّ من ذلك ، علمنا أنه قد حُذِفَ منه حرف ، مثل
- ٢ « يد » و « دم » و « أب »^(١) و « ابن » وما جرى مجرى ذلك مما هو على حرفين .
- ٣٨١ وإذا^(١) ثبت ذلك ، فلا يخاف أن يكون المحذوف منه^(٢) الفاء
- ٥ أو اللام . ولا يجوز أن يكون المحذوف منه^(٢) الفاء ، لأن العرب قالت في تصغيره « سُمَيَّ » ، كما صَغُرَتْ « ابناً » فقالت فيه « بُنَيَّ » ، فردَّت فيه اللام .
- ٧ ولو كان^(٣) (ف ١٢١ و) المحذوف منه الفاء ، لقالوا « وسيم » ، كما قالوا في تصغير « عِدَّةٍ وَزَنَةٍ وَجِهَةٍ » « وَعَيْدَةٍ وَوَزِينَةٍ وَوَجِيهَةٍ » ، لأنَّه من « الوعد والوزن والوجه » . وإذا حُذِفَت الواو من المصدر لأنها حذفت من الفعل .
- ٩ لأنهم قالوا « يَئِدُ » مكان « يَوْعِدُ » . ومن شأنهم ، إذا غَيَّرُوا الفعل^(٤) ضرباً من التغيير ، أن يحملوا المصدر عليه فيفعلوا فيه كما يفعلون في الفعل . وإذا حذفت (ص ١٢٧ و) الواو من الفعل المضارع إذا كان في أوله الياء لوقوعها بين ياء وكسرة . وذلك مثل^(٥) قولك « وَعَدَ يَئِدُ وَوَزَنَ يَزُنُ » ، والأصل « يَوْعِدُ وَيُوزِنُ » . وحِيلَ باقي حروف المضارعة — وهي التاء والنون والألف — على الياء لثلاث^(٦) يختلف الفعل ، فقالوا « نَعِدُ »^(٧) وَتَعِدُ وَأَعِدُ ،^(٨) والأصل « نَوْعِدُ وَتَوْعِدُ وَأَوْعِدُ » .

- ٣٨٢ فإذا صَغُرَتْ « عِدَّة » قلتَ فيه « وعيدة » ، ولم يُعَدَّ^(١) بهاء التانيث . فإذا لم يُعَدَّ^(٢) بها بقي الاسم على حرفين ، وهما العين والdal . وقد علمنا أنه لا يجوز تصغير الاسم الذي يكون على حرفين ، وإذا صحَّ ذلك فيه إذا كان على ثلاثة أحرف فصاعداً ، فاحتجنا أن نَرُدَّ المحذوف — وهو الواو — فقلنا في تصغيره « وعيدة » . وكذلك القصَّة^(٣) في تصغير « زنة وجهه » . فإذا

(٩) ف : - واب .

- ٢٣ ٣٨١ (١) ص : فإذا . (٢) - (٢) ف : يكرر هذا المقطع في الهامش . (٣) ص : كانت . (٤) ص : + أو غيره . (٥) ص : أوطأ . (٦) ف : - مثل . (٧) ص : لان لا . (٨) ف : يَئِدُ . (٩) ف : + وا (تكرار) .
- ٢٥ ٣٨٢ (١) ص : تُعَدُّ . (٢) ص : تُعَدُّ ؛ ف : بلا نقط . (٣) ص : الصفة .

- صَغُرَتْ « اسماً » ، قلتَ فيه « سُمِّيَ » ؛ وذلك لأنك ^(١) رددتَ المحذوف - وهو
الواو - ثم أدخلتَ ياء التصغير إليه ساكنة . فاجتمع ^(٢) ياء وواو ، والأول منها
ساكن ، فقلبت ^(٣) الواو ياءً وأدغمت ^(٤) الياء فيها ، فصار « سُمِّيَ » - كقولك
« حَجِيرٌ وَجَبِيلٌ وَبَنِي » . وهذا أصل مطرد في كلامهم : إذا اجتمعت واو
وياه ، (ف ١٢١ ظ) والأول منها ساكن ، أدغم أحدهما في صاحبه فصار ياء
مشددة . مثال ذلك قولهم ^(٥) « سَيِّدٌ وَمَيِّتٌ » . وأصله (ص ١٢٧ ظ) « سَيُّودٌ
وَمَيُّوتٌ » ، لأنه « فَعِيلٌ » من « ساد يسود ومات يموت » . فلما اجتمعت الياء
والواو ، والأول ^(٦) منها ساكن ، أدغم أحدهما ^(٧) في صاحبه فصار ياءً مشددة .
فلذلك ^(٨) قالوا في تصغير ^(٩) « اسم » « سُمِّيَ » ، وفي تصغير « ابن » « بُنِي » .
وهذا واضح في إبطال قول من زعم أنه من « وسم يسم » ، وأن المحذوف منه
فاء الفعل ، ودل على أنه من « سما يسمو » ^(١٠) .

فصل

- ٣٨٣ و ^(١) اختلف الناس في الاسم : هل هو المسمى نفسه ، أو ^(٢) صفة
توجد به ، أو قول غير المسمى . والذي يذهب إليه أهل الحق أن الاسم هو المسمى
نفسه أو صفة متعلقة به ، وأنه غير التسمية . وزعمت المعتزلة - مع ^(٣) سائر من وافقها
من أهل الأهواء والبدع - أن الاسم غير المسمى وأنه قول المسمى وتسميته لما سماه ^(٤) .
- ٣٨٤ والنزي يدل على صحة ما قلناه أن أهل اللغة الذين هم العمد قد
صرحوا بذلك ^(٥) وقالوا إن الاسم هو المسمى نفسه . وبذلك ^(٦) كان يقول
أبو عبيدة ^(٧) وغيره من أهل اللغة . وأنشد أبو عبيدة في ذلك قول ^(٨) لبيد :
(٤) ف : انك . (٥) لا يتبع المخطوطان وجهاً واحداً في تأنيث الأفعال المسندة إلى أسماء الحروف
الهجائية (التي يجوز فيها التذكير والتأنيث) . (٦) ص : وقلبت . (٧) ص : أدغمت ؛ ف :
أدغمت . (٨) ف : - قولهم . (٩) ف : - و . (١٠) ف : والاولى . (١١) ف :
- أحدهما . (١٢) ص : فكذلك . (١٣) ف : - في تصغير . (١٤) ص : + الفعل .
٣٨٣ (١) ف : - و . (٢) ف : و . (٣) ف : في . (٤) ص : سُمِّيَ .
٣٨٤ (١) ص : - بذلك . (٢) ص : وكذلك . (٣) هو أبو عبيدة معمر بن المثنى ،
من النحاة البصريين ، ٧٢٨/١١٥ - ٨٢٥/٢١٠ (٩) . (٤) ص : للبدي يقول (- قول) .

- ١ إلى الخول ثم أَسْمُ السَّلَامِ عَلَيْكُمَا وَمَنْ يَنْكِ حَوْلًا كَامِلًا فَقَدْ اَعْتَدَر^(٥)
- ٢ قالوا : وإنما أراد باسم السلام السلام نفسه . فكيف^(٦) يكون الاسم هو
- ٣ التسمية التي هي^(٧) قول المسمي - وهم قد جعلوا نفس المسمى ، وإن كان
- ٥ شخصاً أو عرضاً ، (ص ٢٢٨ و) هو الاسم ؟ وليس لقول^(٨) من قال : إن ليدياً
- ٥ إنما أراد بقوله « ثم اسم^(٩) السلام عليكما » : ثم اسم^(١٠) الله عليكما ، وإن السلام
- ٧ اسم من أسماء (ف ١٢٢ و) الله تعالى^(١١) ، معنى^(١٢) . لأن السلام ، وإن كان
- ٧ اسماً من أسماء الله ، فليس هو الذي يُراد بالقول « سلام عليكم » و « على زيد
- السلام » . وإنما يراد^(١٣) به التحية في مثل هذا الكلام ، واسمها هو هي .

- ٩ ٣٨٥ وبرل على ذلك أيضاً ويوضحه قول سيبويه في كتابه^(١) : « والأفعال
- أُمثلة أخذت^(٢) من لفظ أحداث الأسماء »^(٣) . يريد بذلك قولهم « ضرب^(٤)
- ١١ ويضرب وضارب » المأخوذ من الأحداث الماضية وأحداث الحال والأحداث
- المستقبلية ؛ والأحداث هي^(٥) الأفعال . فقد نصّ أن الأحداث للأسماء في قوله
- ١٣ « أخذت^(٦) من لفظ أحداث الأسماء » . فكيف يجوز أن تكون الأسماء هي
- الأقاويل ، والأحداث لا يجوز^(٧) أن تكون الأقاويل^(٨) ، وإنما هي أحداث
- ١٥ لمن يصحّ أن يفعلها وتتعلق^(٩) به ، إما^(١٠) على سبيل وجودها بذاته أو فعله لها
- والقول^(١١) يستحيل فيه الأمران جميعاً .

- ١٧ ٣٨٦ فانه قالوا : وإنما أراد بقوله « أحداث الأسماء » : أحداث^(١)
- أصحاب الأسماء وأحداث من له الأسماء . قيل لهم : إنما يجب^(٢) صرف الكلام
- ١٩ عن ظاهره إذا كانت دلائل العقل والسمع تمنع^(٣) من استعماله على ما ورد به .
- (٥) طويل . (٦) ص : يكرر « فكيف » . (٧) ص : هو . (٨) ص : قول .
- ٢١ (٩) ص : - اسم . (١٠) ص : - ثم ؛ ف : - اسم . (١١) ف : - تعالى . (١٢) ص : - معنى . (١٣) ص : يراد ، و - به ؛ ف : بدون نقط .
- ٢٣ ٣٨٥ (١) ص : - في كتابه . (٢) ص : أحدث . (٣) راجع كتاب سيبويه ، بولاق
- ١٣١٦ هـ ، ص ٢ من المجلد الأول . (٤) ص : تضرب وضارب وضرب . (٥) ص : هو .
- ٢٥ (٦) ص : أحدث . (٧) ص : تجوز ؛ ف : بلا نقط . (٨) ص : الأقاويل . (٩) ص : يتعلق ؛ ف : بلا نقط . (١٠) - (١٠) ف : يكرر هذا المقطع .
- ٢٧ ٣٨٦ (١) ص : - أحداث . (٢) ص : - يجب . (٣) ص : يمنع ؛ ف : بلا نقط .

- ولا شيء يمنع من أن يكون سيويوه قد اعتقد أن الاسم هو نفس (ص ١٢٨ ظ) ١
الشخص الذي يقع منه الأحداث على ما قاله غيره من أهل اللغة . وقد يمكن
أن يقال إن سيويوه إنما عني بقوله «أخذت»^(١) من لفظ أحداث (ف ١٢٢ ظ) الأسماء» ٣
أنها أخذت^(٥) من لفظ أحداث المصادر ، التي هي الضرب والقتل ، على ما ذهب
إليه البصريون من أهل العربية من^(٦) أن الفعل مشتق من المصدر . غير أن ٥
هذا ، وإن كان ممكناً ، فالظاهر من قوله «أحداث الأسماء» أنها أحداث
الأشخاص ، لأنه لا يحسن أن يقال في الأحداث إنها أحداث المصادر . ٧

٣٨٧ ومما يدل على أن الاسم قد يكون هو المسمى قول الله^(١) تعالى :

- «مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ ٩
بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ»^(٢) . فأخبر أنهم يعبدون أسماء . وهم إنما عبدوا الأشخاص
دون الكلام والقول الذي هو التسمية . فدل ذلك على أن الاسم ١١
الذي ذكره هو نفس المسمى . فإن قالوا : إنما عني^(٣) «ما تعبدون إلا
أصحاب الأسماء ومن له أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم» — كان الجواب عنه ١٣
كالجواب عن تأويلهم^(٥) لإطلاق سيويوه لذلك . ولا حجة لهم فيه تمنع^(٦) من^(٧)
استعمال الكلام على ظاهره ، بل الحجج توجب^(٨) ذلك وتقتضيه^(٩) — فسقط ١٥
تأويلهم .

٣٨٨ ومما يدل على ذلك أيضاً قول الله سبحانه : «وَلَا تَأْسُكُلُوا بِمَا

- لَمْ يُذَكِّرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ»^(٢) — أي مما لم يذكر الله عليه . كذلك قوله :
«سَبِّحْ أَسْمَ (ص ١٢٩ و) رَبِّكَ الْأَعْلَى»^(٣) — أي سبِّح ربك الأعلى . ولا ١٩
حاجة بنا إلى حمل ذلك على أنه أريد به «سبِّح باسم ربك» ، لأنه قد يجوز
أن يسبِّح باسم ربه ويجوز (ف ١٢٣ و) أن يسبِّح الله ربه الذي هو الله ٢١

(٤) ص : الحدث . (٥) ص : الحدث . (٦) ف : — من

٢٣ ٣٨٧ (١) ف : قوله (— الله) . (٢) يوسف ١٢ : ٤٠ . (٣) ص : + بقوله .

(٤) ف : — أنتم وآباؤكم . (٥) ف : تأولتم . (٦) ص : يمنع ؛ ف : بلا نقط .

(٧) ص : — من . (٨) ص : يوجب ؛ ف : بلا نقط . (٩) ص : يقتضيه ؛ ف : بلا نقط . ٢٥

٣٨٨ (١) ف : قوله ، و — الله سبحانه . (٢) الأنعام ٦ : ١٢١ . (٣) الأعلى ٨٧ : ١ .

- ١ نفسه. وكذلك قوله سبحانه^(٤): «تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ»^(٥).
لأن من له الجلال^(٦) والإكرام والإنعام هو الله تعالى^(٧). وكل هذا يؤيد^(٨)
٢ أن كثيراً من الأسماء هي^(٩) المسماة، وأن الاسم ليس^(١٠) من التسمية في شيء.

مسئلة

- ٥ ٣٨٩ فانه قال فأئ : فعلى كم وجه تنقسم أسماء الله تعالى^(١) ؟ قيل له :
على ضربين . فضرب منها هو هو تعالى ، إذا كان اسماً عائداً إلى نفسه - ككونه
٧ موجوداً وشيئاً وقديماً وذاتاً و^(٢) واحداً وغييراً لما غير^(٣) وخلافاً لما خالف وأمثال ذلك
من الأسماء الراجعة إلى ذاته تعالى^(٤) . لأن ذاته ليست بمعنى سواء أو معنى لا
٩ يقال هو هو . وقد دلت الدلالة على أنه شيء موجود قديم وذات وواحد^(٥)
وغير لما غيره وخلاف لما خالفه لنفسه لا لمعنى^(٦) . فوجب^(٧) أن تكون هذه
١١ الأسماء هي الله تعالى^(٨).

- ٣٩٠ والضرب الآخر اسم هو الله تعالى^(١) وهو الصفة الحاصلة له .
وهي على ضربين : إما أن تكون صفة ذات أو صفة فعل . فإن كانت صفة
١٣ ذات - كقولنا «عالم» الراجع إلى العلم ، و«قادر» (ص ١٢٩ ظ) و«حي»
وما جرى مجرى ذلك - فهي^(٢) أسماء له ولا يقال هي غيره لاستحالة مفارقتها
١٥ له على بعض وجوه^(٣) المفارقات الموجبة للغيرية . وما كان من أسمائه راجعاً إلى
١٧ إثبات صفة من صفات فعله - ككونه عادلاً و^(٤) محسناً ومتفضلاً ومحياً^(٥) ومميتاً -
فهي غيره . لأنه قد كان موجوداً^(٦) متقدماً عليها ومع عدمها . غير أن تسميته

- ١٩ (٤) ف : - سبحانه . (٥) الرحمن ٥٥ : ٧٨ ؛ وفي طبعة القاهرة «ذي الجلال» . (٦) ف :
الاجلال . (٧) ف : - تعالى . (٨) ص : يريد . (٩) ص : هو المسمى ؛ ولعل الأحسن
٢١ أن نقرأ «هي المسميات» . (١٠) ص : + هو .
٣٨٩ (١) ف : - تعالى . (٢) ص : - و . (٣) ص : غيره . (٤) ف : - تعالى .
٢٣ (٥) ص : - وذات وواحد . (٦) ص : بمعنى . (٧) ف : بوجب . (٨) ص : سبحانه .
٣٩٠ (١) ص : - تعالى . (٢) ص : وهي . (٣) ف : وجود . (٤) ص : - و .
٢٥ (٥) ص : ومحياً (بدل «ومحياً») . (٦) ص : + تعالى .

- ١ سبحانه لنفسه ترجع^(٧) إلى إثبات صفة^(٨) لنفسه . وصفات^(٩) (ف ١٢٣ ظ)
ذاته^(١٠) غير مختلفة^(١١) لا يقال هي الله ولا يقال هي غيره . لأن تسميته هي
٢ قوله ، وكلامه من صفات نفسه كسائر صفاته^(١٢) الذاتية ، فوجب أن يقال إنها
كلام له فقط . وقد زعم قوم من أصحابنا أن جميع أسماء الله سبحانه^(١٣) وأسماء
٥ غيره هي المسماة^(١٤) ؟ غير أن منها ما يفيد ذات المسمى فقط ، ومنها ما يفيد
صفة له . غير أن الاسم المفيد للصفة هو نفس المسمى ، لا معنى سواه .

مسئلة

- ٣٩١ فانه قال قائل : فإذا كان الاسم هو المسمى نفسه ، فخبرونا -
أليس قد يجوز أن يكون للشيء الواحد عدة أسماء يسيحها لنفسه^(١) ؟ فكيف
يكون الاسم هو المسمى ، والمسمى شيء واحد والأسماء^(٢) التي له كثيرة ؟ (ص
١٣٠ و) قيل له : الأسماء^(٣) كثيرة في العدد على معنى كثرة التسميات والعبارات
عنها ، لا على معنى أن الذات^(٤) أشياء كثيرة . ألا ترى أن للسواد الواحد
١٣ صفات كثيرة - وهي^(٥) كونه موجوداً ومحدثاً وسواداً - وإن كانت هذه
الصفات التي تختلف العبارات عن معناها لذات^(٦) واحدة ؟ فكذلك قولنا في
الله سبحانه « إنه موجود وإنه شيء ، وإنه قديم وإنه غير لما غير وخلاف لما
١٥ خالف » تسميات وعبارات عن أسماء الله تعالى^(٧) التي^(٨) هي ذاته فقط . غير
أن ذاته على أحكام ، وتلك الأحكام هي الأسماء . وهي النفس^(٩) ، ولكننا
نعتبر عنها بتسميات وعبارات مختلفة^(١٠) . فإن قالوا : فإذا سُمِّي زيد من ناحية
١٩ كونه زيداً بعشرة أسماء ، فهي هو . قيل لهم : أما اسم زيد ، فهو زيد ،

(٧) ف : يرجع . (٨) ص : صفات نفسه . (٩) ص : وإثبات صفات . (١٠) ص :

+ فانه هي . (١١) ص : مخلوقة . (١٢) ص : صفات . (١٣) ف : - سبحانه .
(١٤) ص : المسمى ؛ ولعل الأحسن أن نقرأ « المسميات » .

٢٣١ (١) ف : - لنفسه . (٢) ص : + هي . (٣) ص : الاسامي . (٤) ص :
للذات أسما كثيرة . (٥) ص : هو ، و - و . (٦) ص : ذات . (٧) ف : - تعالى .

(٨) ص : - التي . (٩) - (٩) ص : ولكنها يعبر عنها بالتسميات وعبارات مختلفة .

١ وليس له من حيث هو زيد أكثر من اسم واحد ؟ ولكن له ^(١٠) تسميات كثيرة (ف ١٢٤ و) متغايرة .

٣ ٣٩٢ وتأويل قول النبي ^(١) صلى الله عليه وسلم : « لله تسعة وتسعون اسماً من أحصاها دخل الجنة » - أي ^(٢) : له تسع ^(٣) وتسعون تسمية هي عبارات عن كون الباري تبارك وتعالى ^(٤) على أوصاف شتى ، منها ما يستحقه لنفسه ، ^(٥) ومنها ما يستحقه لصفة تتعلق ^(٦) به . وأسماءه العائدة إلى نفسه هي هو ، وما ^(٧) تتعلق (ص ١٣٠ ظ) منها بصفة ^(٨) له ، فهي ^(٩) أسماء ^(١٠) له ، فمنها صفات ذات ومنها صفات أفعال . وهذا هو تأويل قوله تعالى : « وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا » ^(١١) - أي : تسميات .

١١ ٣٩٣ واما ^(١) ما يُعلمونه به من الجهل والتعويل على أنه لو كان الاسم هو المسمى لكان من قال « نار » احترق فوه ، ومن قال « زيد » وجد زيد في فيه ، لأن اسم النار ^(٢) واسم زيد في فيه - فإنه من كلام السامة وتعلق الأغبياء . لأن القول « نار » ^(٣) والقول « زيد » ^(٤) الموجودين ^(٥) في الفم ليس ^(٦) باسم زيد واسم النار ^(٧) ، وإنما هو تسمية ودلالة على الاسم - فسقط ما قالوه . ولو وجد اسم النار واسم زيد ^(٨) في فم ^(٩) الناطق ، لوجدت ^(١٠) النار وزيد في فيه ، لأن اسم ^(١١) النار هو النار واسم زيد هو زيد ^(١٢) . وكذلك الجواب عن الكتابة الدالة على النجاسة والنار إذا حصلت على الثوب - قالوا : فيجب أن يحترق الثوب وينجس - لأن الكتابة ، التي هي الحروف ، ليست باسم

١٩ (١٠) ف : تسميات له .

٣٩٢ (١)-(١) ف : عليه السلام . (٢) ف : « ان » مكان « أي » . (٣) ص ف :

٢١ تسعة . (٤) ف : - تبارك وتعالى . (٥)-(٥) ص : ويستحق شيئاً لصفة متعلق . (٦) ف :

لصفة . (٧) ص : هي . (٨) ف : + هي . (٩) من هنا إلى آخر الفقرة في ف فقط .

٢٣ (١٠) الأعراف ١٧٩/١٨٠:٧ .

٣٩٣ (١) ص : فاما . (٢) ص : نار . (٣) ص : زيد . (٤) ص : نار .

٢٥ (٥) ص : - الموجودين في الفم . (٦) ص : هكذا ، ولعل الأحسن أن تقرأ « ليسا » .

(٧) ف : نار . (٨) ص : - و . (٩) ص : - واسم زيد . (١٠) ف : في .

٢٧ (١١) ص : لوجد . (١٢)-(١٢) ف : زيد هو زيد واسم النار هو النار .

١ ولا تسمية في الحقيقة ، وإنما هي أجسام من جنس المكتوب عليه . فسقط ما قالوه . (ف ١٢٤ ظ) .

٢ فصل آخر من الكلام^(١) في هذا الباب

٣ ٣٩٤ انه قال فائس : فهل تزعمون أن أسماء الله مشتركة بينه وبين خلقه ؟ قيل له : هذه مسألة محال^(٢) . لأن أسماءه هي نفسه أو^(٣) صفة تتعلق بنفسه ، ونفسه^(٤) تعالى وصفات نفسه لا يجوز أن تكون مشتركة بينه وبين خلقه . إلا^(٥) أن التسمية التي تجري عليه ، التي يُدَلَّ بها على اسمه^(٦) ، يجوز أن يُجرى^(٧) بعضها على خلقه (ص ١٣١ و) ليدلَّ بها على أن للخلق أسماء هي هم أو أوصاف تعلقت بهم — نحو القول بأن^(٨) الله حيّ عالم^(٩) قادر سميع بصير متكلم مريد وخالق ورازق وعادل . ومنها تسميات لا يجوز أن تجري إلا على الله سبحانه^(١٠) — مثل قولنا « الله الرحمن » و« الإله » و« الخالق » و« المبدع » وما جرى مجرى ذلك مما لا يجوز^(١١) إجراؤه على الخلق .

١٣ مسألة

١٤ ٣٩٥ فانه قال فائس : فإ أعمُّ الأسماء وما أخصّها ؟ قيل له : هذه أيضاً مسألة باطلة . لأن الأسماء هي الذوات أو المعاني المتعلقة بها ، والذوات لا يجوز أن تكون عامّة ولا خاصّة ، وكذلك المعنى القائم بها . وإنما العام في الحقيقة هو القول والتسمية التي تعمّ أشياء كثيرة تجري عليها على سبيل واحد . وقولهم « عطاً عام ونعيم عام » مجاز واتساع ، والمراد به أن في زيد من النعيم والألم مثل الذي في غيره ، وليس الذي فيه في^(١) الحقيقة هو الذي في غيره

(العنوان) (١) ص : « في الاختلاف » مكان « من الكلام » .

٢١ ٣٩٤ (١) ص : محال . (٢) ص : و . (٣) ص : ونفسه . (٤) ف : ولكن .

(٥) ص : نفسه . (٦) ص : تجري ؛ ف : بلا نقط . (٧) ف : ان . (٨) ص : — عالم .

٢٢ (٩) ص : — و . (١٠) ص : — و . (١١) ص : — سبحانه . (١٢) ف : — و .

(١٣) ف : — و . (١٤) — (١٤) ص : يكرر هذا المقطع .

٢٥ ٣٩٥ (١) ص : على .

١ فيتمها^(٢) . و^(٣) القول الواقع المجري^(٤) على شيتين فصاعداً هو العام دون المعاني (ف ١٢٥ و) والذوات^(٥) .

مسئلة

٣

٣٩٦ فانه قال فائس : فما أعمّ التسميات^(١) ؟ قيل له : قولنا « معلوم ومذكور ومخبر عنه » ، لأن هذه التسميات^(٢) جارية على الموجود والمعدوم والقديم والمحدث . وأعمّ التسميات^(٣) بعد هذه قولنا « شيء » ،^(٤) لأنه يقع على كل موجود^(٥) . وقال (ص ١٣١ ظ) قائلون من أصحابنا وغيرهم : أعمّ الأسماء قولك « شيء وموجود وذات^(٦) ونفس وعين^(٧) » — ويريدون بالأسماء العامة التسمية المشتملة على سائر الذوات . وقولنا « قديم » أخصّ من قولنا « شيء » ، لأنه ليس كل شيء قديماً . وكذلك قولنا « محدث » أخصّ من قولنا « شيء » ، لأن الشيء قد يكون قديماً غير محدث . غير أن قولنا « قديم » أخصّ من قولنا « محدث » بالإضافة إلى^(٨) القول « محدث »^(٩) ، لأن القول^(١٠) « محدث » يشتمل على أكثر من عدد ما يشتمل عليه قولنا « قديم » .

١٣

٣٩٧ ثم إن القول « عرض » أخصّ من قولنا « محدث » ، لأن المحدث قد يكون عرضاً وما ليس بعرض . والقول في^(١) العرض « إنه لون » أخصّ من القول « إنه^(٢) عرض » ، لأن العرض قد يكون لوناً وما ليس بلون — وهو الحركة والتأليف . ثم إن القول في اللون « إنه سواد » أخصّ من القول « إنه^(٣) لون » ، لأن اللون قد يكون سواداً وما ليس بسواد — كالحمرة وغيرها . والقول « سواد زيد وسواد السَّبَج^(٤) والقار والغراب » أخصّ من القول « سواد

١٩

(٢) ص : فتعمها ؛ ف : بلا نقط . (٣) ف : - و . (٤) ف : الجرا . (٥) ص :

والذات . ٢١

٣٩٦ (١) ص : المسميات . (٢) ص : السمات . (٣) ص : المسميات . (٤) - (٤) ص :

٢٣ لانه لا يقع إلا على كل موجود . (٥) ص : وذوات وانفس . (٦) ص : وغير . (٧) ص : من . (٨) ص : المحدث . (٩) ص : قول المحدث .

٣٩٧ (١) ف : - في . (٢) ص : بانه . (٣) ص : + ليس ، وهي مشطوبة .

٢٥

(٤) ص : والمسح (٤) والغراب والقار ؛ والسبج هو الخرز الأسود .

- ١ مطلق ، لأن إطلاق السواد لا يفيد الإضافة إلى محل ؛ وقولنا «سواد القار»
يفيد ذلك ، وإن كانت صفة السواد لا تختلف ^(٥) ، من حيث هو سواد ، في
حكم الإضافة والإطلاق . فهذا أخصّ الخاصّ وأعمّ العامّ ^(٦) ما بدأنا بذكره ،
وما بينها خاصّ من وجه وعامّ من وجه . (ص ١٣٢ و ، ف ١٢٥ ظ) .

فصل ^(١) آخر في الأسماء

- ٥ ٣٩٨ ومن الأسماء ما يفيد نفس المسمى ، كما ذكرنا ، وهي الأسماء
العائدة إلى نفس المسمى - كشيء ^(١) وموجود . ومنها ما يفيد تمييز نفس ^(٢)
المسمى من شيء آخر - كخير وخلاف - وهذا ^(٣) أيضاً هو نفس المسمى .
ومنها ما يفيد صفة للمسمى ^(٤) . وقد تكون تلك الصفة بنية ^(٥) وصورة له -
كفوس ورجل وإنسان وما جرى مجرى ذلك من الأسماء المفيدة للبنية والتأليف ؛
وقد تكون ^(٦) هيئة له - كالبياض ^(٧) والسواد وغيرهما من الألوان ؛ وقد
تكون صفات توجد بذاته ليست بهيئة ولا صورة - كالحياة والعلم والإرادة
والنظر وغير ذلك ؛ وقد يكون من الصفات ما هي فعل له - ككتاب
وضارب ؛ وقد يكون منها ما ليس بفعل له - كحَيٍّ وقادر ومتلون وما جرى
مجرى ذلك من الأسماء ^(٨) . وليس في الأسماء ^(٩) ما يخرج عما قلناه .

- ١٥ ٣٩٩ فإنه ^(١) قال فائس : فهل في الأسماء والصفات النفسية والمعنوية
ما يوجب الاشتراك ^(٢) فيما جانسها من ^(٣) المسميات ؟ قيل له : ليس في الأسماء
شيء يوجب الاشتراك فيه ^(٤) تجانساً وتماثلاً ، وإنما يجب تجانس الشئين لأنفسهما .
فوجب ، إذا كشفت ^(٥) الدلالة من حالهما (ص ١٣٢ ظ) أن كل واحد منها
(٥) ص : يختلف ؛ ف : بلا نقط . (٦) ف : - و .

- ٢١ (العنوان) (١) ص : باب .
٢٣ ٣٩٨ (١) ص : كالشيء والموجود . (٢) ف : - نفس . (٣) ص : + هو ، والكلمة
مشطوبة . (٤) ص : المسمى . (٥) ص : + صفة ، و - و . (٦) ص : يكون ؛ ف :
بلا نقط . (٧) ف : كالسواد والبياض . (٨) ف : - من السواء . (٩) ص : السواء .
٢٥ ٣٩٩ (١) ص : إن . (٢) - (٢) ف : فيها تشابهاً بين . (٣) ص : فيها . (٤) - (٤) ص :
ومن حيث إذا انكشفت .

- ١ يسد مسد الآخر وينوب منابه في جميع أحكامه وأوصافه ، أن^(٥) يكونا مثلين . وليس يجب ذلك لهما لأجل^(٦) اشتراكهما في شيء من الأسماء^(٧) والصفات .
- ٣ (ف ١٢٦ و) فكذلك^(٨) ما لم تجب^(٩) مشابهة المحدث للقديم سبحانه^(١٠) ، إذا شاركه في كونه شيئاً موجوداً وفي كونه حياً عالماً قادراً سميماً بصيراً حكيماً^(١١) وغير ذلك من الأسماء . ولم^(١٢) يجب اختلاف المحدثين ، إذا افترقا في هذه الأسماء والصفات . وليس الذي أوجب تجانس السوادين والجوهرتين^(١٣)
- ٥ اشتراكهما في هذين الاسمين والوصفين المستحقين للنفس ، ولكن لأجل قيام الدليل على أن كل واحد منها ساد^(١٤) مسد الآخر ونائب منابه . وكذلك اشتراك الشئين في الاسمين المشتقّين من معنيين لا يوجب تشابه ما اشتقا منه .
- ٧ فذلك لم يجب اشتباه صفات القديم سبحانه^(١٥) وصفاتنا ، وإن كانت توجب الاشتقاق على وجه^(١٦) واحد - وبالله التوفيق^(١٧) .

(٥) ص : - ان يكونا مثلين . (٦) ص : لاشتراكهما . (٧) ف : الاشياء . (٨) ف :
 ١٣ فذلك . (٩) ص : يجب ؛ ف : بلا نقط . (١٠) ص : - سبحانه . (١١) ص : +
 علياً . (١٢) ف : وليس . (١٣) ف : + و . (١٤) ص : يسد . (١٥) ص : -
 ١٥ سبحانه . (١٦) ص : حدّ . (١٧) ص : - وبالله التوفيق .

[الباب العشرون]

باب الكلام في نفي خلق القرآن

٤٠٠ قال أبو بكر ^(١) : والذي ^(٢) يدل على نفي خلق القرآن من القرآن ^(٣)
قوله تعالى ^(٤) : « إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » ^(٥) . فلو
كان القرآن مخلوقاً ، لكان مخلوقاً بقول آخر . وذلك يوجب أن لا يوجد من
الله تعالى فعل أصلاً ، إذا (ص ١٣٣ و) كان لا بد ^(٦) أن يوجد قبله ^(٧) أفعال
هي أقاويل لا غاية لها . وذلك محال باتفاق مناً ومنهم .

٤٠١ دليل آخر : وهو أنه ^(١) لو كان القرآن ^(٢) مخلوقاً ، لكان لا يخلو ^(٣)
أن يكون جسماً قائماً بنفسه أو عرضاً مفعولاً (ف ١٢٦ ظ) في غيره .
ويستحيل ^(٤) أن يكون جسماً ، كما أنه لا يجوز أن يكون بنفسه قائماً ، وأن
يكون كلاماً لا لتكلم ، ^(٥) لأن الجسم ليس له تعلق بغيره كتعلق الصفات ،
و ^(٥) لأن الأجسام كلها من جنس واحد ؛ فلو كان بعضها كلاماً لحاق أو مخلوق ،
لوجب أن تكون ^(٦) جميعاً كلاماً . وفي فساد ذلك دليل على أن الكلام لا
يجوز أن يكون جسماً .

٤٠٠ (١) ف : - قال أبو بكر . (٢) ص : - والذي . (٣) ص : - من القرآن .
(٤) ص : عز وجل . (٥) النحل ١٦ : ٤٢/٤٠ . (٦) ص : ينكر . (٧) ص : قبل .
٤٠١ (١) ص : - وهو أنه . (٢) ف : - القرآن . (٣) ف : + أما . (٤) ص :
فيستحيل . (٥) - (٥) ص : مفقود . (٦) ص : يكون ؛ ف : بلا نقط .

- ٤٠٢ وبسبب أيضاً^(١) أن يكون عرضاً . لأنه لو كان عرضاً مفعولاً ،
لم يخل أن يكون الباري سبحانه^(٢) فاعلاً له في نفسه أو في^(٣) غيره أو لا في
مكان . ويستحيل^(٤) من قولنا جميعاً أن يفعل في نفسه تعالى^(٥) ، لأنه ليس
بمحل للحوادث . ويستحيل أن يفعل لا في شيء ، كما يستحيل فعل حركة ولون^(٦)
وحياة لا في شيء . ولأنه لو فعله لا في شيء ، لصح أن يحمل^(٧) الصفات .
لأن الشيء^(٨) إنما جاز قيام الصفات به لاستغنائه في الوجود عن شيء . يوجد به -
ولذلك لم يجوز أن تحمل^(٩) الصفات الصفات . وإذا استحال كون الكلام حاملاً
للصفات ، استحال قيامه بنفسه . ويستحيل أيضاً أن يخلقه في غيره . لأن ذلك
يوجب أن يكون صفةً وكلاماً^(١٠) لمن خلق فيه ، كما أن العلم والإرادة المخلوقين
(ص ١٣٣ ظ) في الأجسام صفتان^(١١) لمن وجدنا به دون الخالق لها . ولما
لم يجوز أن يكون كلام الباري صفةً لغيره وكلاماً لغيره ، لم يجوز أن يكون
مخلوقاً في غيره . وإذا استحال أن يخلقه تعالى^(١٢) في نفسه أو في غيره أو قائماً
بنفسه ، استحال أن يكون خالقاً له . إذ لو خلقه ، لم يخل من ذلك .
(ف ١٢٧ و) .

- ٤٠٣ دليل آخر : وهو^(١) أنه لو كان كلام الله سبحانه^(٢) مخلوقاً -
وليس من جنس الأجسام عندنا وعندهم - لوجب أن يكون عرضاً . ولو كان
عرضاً ، لوجب أن يكون فانياً^(٣) في الثاني^(٤) من حال حدوثه ، وأن لا يكون
الباري سبحانه^(٥) في وقتنا هذا آمراً بشيء^(٦) ولا ناهياً عنه^(٧) ولا^(٨) واعدأ ولا
متوعدأ ولا مرعباً ولا مخبراً^(٩) . وفي إجماع الأمة على أن الله تبارك^(١٠) وتعالى
أمر الخلق في هذا الوقت بطاعته ونهيه لهم عن معصيته وأنه متكلم بالأمر^(١١)

- ٤٠٢ (١) ص : - أيضاً . (٢) ص : - سبحانه . (٣) ف : - في . (٤) ف :
فيستحيل . (٥) ص : - تعالى . (٦) ف : وكون الحياة . (٧) ف : يحتمل . (٨) ص :
لشيء . (٩) ص : يحمل الصفات ، و - الصفات . (١٠) ص : - وكلاماً . (١١) ص :
ف : صفات . (١٢) ص : - تعالى .
- ٤٠٣ (١) ص : - وهو . (٢) ص : - سبحانه . (٣) ص : قائماً . (٤) ف :
الباقى . (٥) ص : تعالى . (٦) ف : - بشيء . (٧) ص : - عنه . (٨) - (٨) ص :
مرعباً ولا واعدأ ولا مخبراً . (٩) ف : - تبارك و . (١٠) ص : - بالأمر والنهي لخلق .

والنهي خلقه دليل على أنه لا يجوز أن يكون متكلماً بكلام عرض مخلوق —
لأن الدلالة قد دلت على استحالة بقاء الأعراض .

٤٠٤ دليل آخر : وهو ^(١) أن كلام الله تعالى ^(٢) لو كان مخلوقاً، لكان
من جنس كلام المخلوقين وغير خارج عن حروف المعجم . ولوجب أن تكون ^(٣)
الألف منه مثل الألف ^(٤) من كلامنا ، وكذلك الدال (ص ١٣٤ و) والواو
وغيرها من الحروف . ولوجب أن يكون الخلق قادرين على مثله وما هو من
جنسه من حيث صحت قديتهم على ضروب الكلام الذي ^(٥) لا تخرج جملته من
حروف المعجم . وقد أكذب الله تعالى ^(٦) من قال ذلك حيث يقول : « قُلْ
لَئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ » ^(٧) .
وأبطل قول من قال : « إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ » ^(٨) وَسِحْرٌ يُؤْتَرُ ^(٩) وَإِنَّهُ أَسَاطِيرُ
الْأَوَّلِينَ ^(١٠) .

٤٠٥ والمفترمة تريد على ذلك أجمع ، لأنهم يقولون إنهم يقدرون على
ما هو أفصح ^(١) وأحسن ^(٢) وأوجز من كلام الله ، وإن القدرة على الخطابة
والنثر (ف ١٢٧ ظ) والنظم وضروب ^(٣) كلام البشر هي القدرة على مثل
كلام الله تعالى ^(٤) . فيقال لهم : فإيؤمننا أن يأتي بمثله وبما هو أفصح منه بعض
البشر إذا قصد ذلك ^(٥) وتوفرت دواعيه على التعمق في طلب العلم بنظمه ؟
فإن قالوا : يؤمننا من ذلك جهل ^(٦) الخلق بكيفية نظم ^(٧) مثله . قيل لهم : فلعلهم ،
أو أكثرهم ، سيكتسبون ^(٨) العلم بذلك ثم ^(٩) يفعلونه . ^(١٠) أو لعله سيتفق ^(١٠)

٤٠٤ (١) ص : - وهو . (٢) ص : سبحانه . (٣) ص : يكون ؛ ف : بلا نقط .

(٤) ص : ألف . (٥) ص : التي . (٦) ص : - تعالى . (٧) الإسراء ١٧ : ٩٠/٨٨ .

(٨) المدثر ٧٤ : ٢٥ . (٩) المدثر ٧٤ : ٢٤ . (١٠) الأنعام ٦ : ٢٥ .

٤٠٥ (١) ص : + منه . (٢) ف : وأوجز وأحسن . (٣) ص : + من . (٤) ف :

- تعالى . (٥) ص : بذلك . (٦) ص : عجز . (٧) ص : نظمه - مثله . (٨) ص :

يستكسبون . (٩) ص : و . (١٠) - (١٠) ص : ولعلهم يستوى .

- ١ لهم فعله ، لأن فيهم القدرة عليه ، ^(١١) ولأنهم غير مضطرين إلى الجهل بنظمه ،
 لا من فعل الله تعالى ولا من فعل غيره . لأن الجهل قبيح ، والله تعالى عندهم
 ٢ لا يفعل القبيح . وإذا كان الجهل به من فعلهم ، وفيهم القدرة على اكتساب
 العلم به ، صحّ منهم ترك الجهل وفعل العلم ^(١١) . فلا يجدون لذلك مدفعاً ،
 ٥ وفيه ترك الإسلام والطعن على الرسالة .

- ٤٠٦ دليل آخر : قوله عز وجل ^(١) : « أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ »
 ٧ « اللَّهُ » ^(٢) . ففصل بين الخلق والأمر . فلو كان القرآن (ص ١٣٤ ظ) مخلوقاً ،
 لكان خلقاً — لأن الخلق هو المخلوق — فيصير الكلام في تقدير القول « ألا
 ٩ له الخلق والخلق » . وذلك عي من الكلام مستهجن مستغث ، والله يتعالى
 عن التكلم والإخبار بما لا فائدة فيه . فدل ذلك على أن الأمر ليس بخلق .

فصل

- ٤٠٧ فانه قالوا : فإ وجه الاستدلال على نفي خلق القرآن بما قدّمتموه
 ١٢ من قوله « إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » ^(١) ؟ قيل
 لهم ^(٢) : وجه التعلّق به هو أنه أخبر ^(٣) تعالى أنه يقول لما يخلقه « كن » . فلو
 ١٥ كان كلامه مخلوقاً ، اكان قائلًا له « كن » — وذلك محال باتفاق الأمة .
 فبطل أن يكون (ف ١٢٨ و) قوله « كن » ^(٤) مخلوقاً .

- ٤٠٨ فانه قالوا : ومن ^(١) أين استحال أن يكون قائلًا لقوله ؟
 ١٧ قيل لهم : لأنه لو كان قائلًا له ، لم يخل من أن يقول له بنفسه تعالى ، أو لا
 ١٩ بنفسه ^(٢) و ^(٣) لا بقول [آخر] ، أو بقول آخر ، أو بنفسه — أعني بنفس القول .

(١١) - (١١) ص : مفقود .

٢١ ٤٠٦ (١) ص : عز وعلا . (٢) ف : - تبارك الله . (٣) الأعراف ٧ : ٥٤/٥٢ .

٤٠٧ (١) النحل ١٦ : ٤٢/٤٠ . (٢) ص ف : له . (٣) ص : خبر . (٤) ص :
 ٢٣ - كن .

٤٠٨ (١) ص : فن . (٢) ص : - تعالى أو لا بنفسه . (٣) ص : أو لا يقول ؛

٢٥ ف : « أو » مكان « و » .

- ١ فيستحيل أن يقول له ^(٤) بنفسه تعالى ، لأن ذلك يوجب أن تكون ^(٥) نفسه
قولاً ، وأن يكون قائلاً لكل شيء بنفسه ، وأن تكون ^(٦) نفسه لم تزل
٣ متكلمة ^(٧) ، كما أنه لو كان عالماً بنفسه ، لوجب أن تكون ^(٨) نفسه لم تزل
عالمّة - وهذا ما أبوه وكرهوه . ويستحيل أن يكون قائلاً لقوله لا بنفسه
٥ ولا ^(٩) بقول آخر ، كما يستحيل أن يكون قائلاً لكل شيء . كلمه وقال له
لا بنفسه و ^(١٠) لا بقول . ويستحيل أن ^(١١) يكون قائلاً (ص ١٣٥ و) له بقول
آخر ، لأن ذلك يوجب تعلّق كل قول بقول إلى غير غاية ^(١٢) - وذلك ممّا ^(١٣)
٧ اتفقنا على فساده وإحالاته . ويستحيل أن يكون قائلاً لقوله بنفس قوله ، لأن
٩ ذلك يوجب أن يكون قوله مخلوقاً ، وأن يكون كل قول هو « كن » من
جنسه مقولاً له ^(١٤) بنفسه . وذلك محال ، لأنه ^(١٥) قد يقول « كن » من لا
١١ يعتقد أن له كلاماً أصلاً ، إذا كان متين ينفي ^(١٦) الأعراض ؟ فكيف ^(١٧)
يقول لقوله بنفس قوله من لا يعتقد أن له قولاً ؟ وإذا فسد ^(١٨) ذلك ، استحال
١٣ أن يخلق الله سبحانه ^(١٩) كلامه ^(٢٠) وأن يقول لقوله .

مسئلة

- ٤٠٩ فانه ^(١) قالوا : ما أنكرتم أن يكون قوله « أن تقول له
كن ^(٢) » مجازاً واتساعاً ؟ وهو ^(٣) بمنزلة قوله : « أقمنا طائعين » ^(٤) . (ف
١٢٨ ظ) وقوله : « جذاراً يريد أن ينقض » ^(٥) ؟ وبثابة ^(٦) قول الشاعر :
وَقَالَتْ لَهُ الْغَيَّانُ سَمْعًا وَطَاعَةً وَأَحَدَرَكَا ^(٧) كَالدَّرِمَاءِ يُنْضَدُّ ^(٨)

- ١٩ (٤) ف : يكرر هنا « نفسه تعالى أو لا بنفسه أو لا يقول أو يقول آخر أو » ، والتكرار
مشطوب . (٥) ص : يكون ؛ ف : بلا نقط . (٦) ص : يكون ؛ ف : بلا نقط .
٢١ (٧) ص : تتكلم . (٨) ص : يكون ؛ ف : بلا نقط . (٩) ص : يكرر « ولا » .
(١٠) ص : أو لا . (١١) ف : + لا . (١٢) ف : + ان كان القول الآخر
محدثاً . (١٣) ص : فيا . (١٤) ص : - له . (١٥) ص : لأن . (١٦) ص : ينبغي .
٢٣ (١٧) ص : وكيف . (١٨) ص : افسد . (١٩) ص : - سبحانه . (٢٠) ص : كلاماً .
٢٥ ٤٠٩ (١) ص : ان . (٢) ص : + فيكون . (٣) ف : - هو . (٤) فصلت
٤١ : ١٠ / ١١ . (٥) الكهف ١٨ : ٧٧ / ٧٦ . (٦) ص : وكقول الشاعر . (٧) ص :
٢٧ اخبرنا . (٨) طويل .

- ١ وقول^(١٠) الآخر :
- وَتُخَيِّرُنِي الْغَيْنَانِ مَا أَلْقَبُ كَاتِمٌ^(١١)
- ٢ وقول^(١١) الآخر :
- يَشْكُو إِلَيَّ جَمَلِي طُولَ الْأَسْرِ صَهْرًا^(١٢) جَمِيلًا فَكِلَانَا مُبْتَلَى^(١٣)
- ٥ وقول^(١٤) الآخر :
- فَازُورٌ مِنْ وَفَعِ أَلْقَنَّا يَلْبَانِهِ وَشَكَا إِلَيَّ بِعَبْرَةٍ وَتَحَنُّنِهِمْ^(١٥)
- ٧ وقولهم :
- إِمْتِنَاءً أَخْلَوْضُ وَقَالَ قَطْنِي مَهْلًا رُوَيْدًا^(١٦) قَدْ مَلَأَتْ بَطْنِي^(١٧)
- ٩ في أمثال هذا مما^(١٨) ورد مجازًا واتساعاً .

- ٤١٠ قبل لهم : أنكرنا ذلك لأمر . أحدها أن هذه الأمور التي
- ١١ وُصِفَتْ^(١) بالكلام والقول والإخبار منها جاد يستحيل أن يتكلم (ص ١٣٥ ظ)
- عندكم ، ومنها^(٢) حيوان يُعْلَمُ بدليل قاطع أنه غير ناطق - فوجب صرف
- ١٣ وصفها^(٣) بالقول والإخبار والشكوى إلى المجاز . والباري سبحانه^(٤) حي لا
- يستحيل عندنا وعندكم أن يكون قائلًا متكلمًا^(٥) ، فوجب أن يكون وصفه
- ١٥ لنفسه بالقول محمولًا على الحقيقة دون المجاز . ولأنه لو جاز أن يكون وصفه
- لنفسه بالقول مجازًا ومقيسًا على هذه الأمور ، لوجب أن يكون وصفه لنفسه
- ١٧ بالإرادة والعلم والقدرة مجازًا واتساعاً وعلى معنى أنه فاعل فقط ، وأن الأشياء
- لا تتعذر^(٦) عليه ، قياساً على هذه المجازات التي ذكرتها . (ف ١٢٩ و) فإن
- ١٩ لم يجب هذا - ^(٧) لأن المجاز لا يقاس عليه^(٧) - لم يجب ما قلتم^(٨) . و^(٩) على
- أن قوله « قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ »^(١٠) حقيقة عندنا ، فلا تعلق فيه . وإنما يستحيل
- ٢١ تكلم الجاد بالكلام الذي يوجد بالنفس مقارناً للقصد والتميز .

- (٩) ص: وقال آخر . (١٠) طويل . (١١) ص: وقال آخر . (١٢) ف: مهلاً قليلاً .
- ٢٣ (١٣) رجز . (١٤) ص: وقال آخر . (١٥) ف: تجميم ؛ كامل . (١٦) ف: قليلاً . (١٧) رجز . (١٨) ص: + و . (١٩) ف: ما .
- ٢٥ ٤١٠ (١) ص: وصفتها . (٢) ص: وفيها . (٣) ص: نفسها . (٤) ص: تعالى .
- (٥) ص: مكلماً . (٦) ص: يتعذر ؛ ف: بلا نقط . (٧) - (٧) ص: مفقود . (٨) ص: قلتموه . (٩) ف: - و . (١٠) فصلت ٤١: ١٠/١١ .

- ٤١١ ومما يدل على أنه لا يجوز أن يكون قوله ^(١) «أن نقول له كن فيكون» ^(١) مجازاً واتساعاً وعلى معنى أنه يكونه من غير أن يقول له ، اتفاق أهل العربية على أن العرب ، إذا ذكرت المصدر وأكّدت به الفعل ، وجب أن يكون حقيقة - كقولهم ^(٢) «كلمته تكليماً وضربته ضرباً» ؛ وأنه ^(٣) لذلك ^(٤) لم يجوز أن يؤكدوا شيئاً من المجاز الذي سأتم عنه فيقولوا ^(٥) «قال الخاطئ قولاً وتجهري ^(٦) العينان إخباراً» . ^(٧) لأن ذلك يوجب أن تكون هذه الأوصاف ^(٨) حقائق ^(٩) فيما أجريت ^(١٠) عليه . ولذلك صار قوله «وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا» ^(١١) حقائق (ص ١٣٦ و) حقيقة ودلالة على أنه متولٍ لكلامه ^(١٢) بنفسه لما أكّده ^(١٣) وصفه بكلامه له ^(١٤) بالمصدر ، الذي هو قوله «تكليماً» . وإذا كان ذلك كذلك ، وجب أن يكون ^(١٥) قوله «أن نقول له كن فيكون» حقيقة ، لأن «قولنا» ^(١٦) مصدر أول و «أن نقول له» مصدر ثانٍ قد وُكِّد به المصدر الأول . فلم يجوز أن يكون مجازاً ، وثبت أنه حقيقة .

مسئلة

١٣

- ٤١٢ فانه قالوا : فما أنكرتم أن يكون قوله «أن نقول له كن فيكون» ^(١) «يُراد ^(٢) به كل ما يخلقه إلا قوله «كن» من جملة مخلوقاته ، لأن العموم لا صيغة له عندكم ؟ قيل لهم ^(٣) : ^(٤) من أصحابنا (ف ١٢٩ ظ) مَنْ أجراه على العموم - فسقط السؤال . وعلى أنا ^(٥) أنكرنا ذلك لإجماع الأمة على بطلان هذا التأويل . وذلك أن الأمة بين قائلين : إما قائل ^(٦) يقول إن

- ٤١١ (١)-(١) ف : النص غير موجود ؛ النحل ١٦ : ٤٢/٤٠ . (٢) ص : كقولك . (٣) ص : وأنهم . (٤) ص : + ما . (٥) ص : فتقول . (٦) ص : ويجهري ؛ ف : بلا نقط . (٧)-(٧) ص : مفقود . (٨) ف : حقيقة . (٩) ص : أخبرته عنه ؛ ف : بلا نقط (احرب) . (١٠) النساء ٤ : ١٦٢/١٦٤ . (١١) ص : لكلماته . (١٢) ف : وكده . (١٣) ص : - له . (١٤) ص : يقول . (١٥) ص : يقول . (١٦) ما سبق في الآية : «انما قولنا لشيء إذا أردناه» .
٤١٢ (١) ف : «فيكون» مشطوبة . (٢) ف : مراد . (٣) ص : ف : له . (٤)-(٤) ص : مفقود . (٥) ف : - قائل ، و+ ان .

- ١ الله سبحانه^(٦) قائل لكل مخلوقاته^(٧) على العموم «كُنْ»^(٨) ، وبين^(٩) قائل يقول^(١٠) بأنه لا يقول لشيء مما يخلقه أصلاً^(١١) «كُنْ» وإن قوله «أَنْ نَقُولَ لَهُ»^(١٢) مجاز . فما سألتكم عنه مدفوع بالإجماع . ٣

مسئلة

- ٥ ٤١٣ فانه قالوا : فما أنكرتم أن يكون قوله «أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ» دلالة على حدث^(١) الكلام ؟ لأنه يوجب أن يكون المكون كائناً^(٢) عقيب القول له «كُنْ» بحق^(٣) قوله «فَيَكُونُ» . لأن الفاء موضوع^(٤) في اللغة للتعقيب ، وقد اتفقنا على أن ما لم يسبق المحدث إلا بقدر زمان واحد أو أزمان متناهية فحدث مخلوق . قيل^(٥) لهم : لا يجب ما قلتم . لأن الفاء ، وإن كان^(٦) — إذا جاء^(٧) للنسق — أوجب^(٨) الترتيب والتعقيب^(٩) ، فإنه لا يوجب ذلك (ص ١٣٦ ظ) في جواب الأمر وجواب جملة تقدمت ولا في الجواب أيضاً . لأن القائل إذا قال «لا تسوّي فأسوك» ليس يريد به التعقيب ، وإنما يقصد الإخبار عن إيقاع المجازاة فقط . وكذلك^(١٠) لم يوجب قوله تعالى «وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ»^(١١) التعقيب . وكذلك قوله «فَيُسْحِتْكُمْ بِعَذَابٍ»^(١٢) لا يوجب التعقيب . ١٥

- ٤١٤ فأما الفاء^(١) الداخل في جواب الأمر وجواب جملة الكلام ، فلا خلاف بينهم في^(٢) أنه لا يوجب التعقيب . لأن القائل إذا قال لعبد «إذا دخلت مكة فاشتر لي عبداً و^(٣) بعيّاً وثوباً^(٤)» ، فليس يريد تعقيب^(٥) شراء

- ١٩ (٦) ص : — سبحانه . (٧) ص : مخلوقاته . (٨) ص : — كن . (٩) وبين : ولعل الأحسن أن نقرأ «وإما» . (١٠) ف : — يقول . (١١) ص : — أصلاً . (١٢) ص : + كن فيكون . ٢

- ٢٣ ٤١٣ (١) ف : حدث . (٢) ف : — كائناً . (٣) ص : نحو . (٤) ف : موضوعه ، وفي اللغة . (٥) ف : يقال . (٦) ص : كانت . (٧) ص : جاءت . (٨) ص : وجب . (٩) ص : — والتعقيب . (١٠) ص : ولذلك . (١١) ص : — ومن عاد . (١٢) المائدة ٩٦/٩٥ : ٥ . (١٣) طه ٢٠ : ٦١/٦٤ . ٢٥

- ٤١٤ (١) ص : — الفاء . (٢) ص : — في . (٣) ص : أو . (٤) ص : — وثوباً . (٥) ص : تعقيقه . ٢٧

- ١ العبد بدخوله . (ف ١٣٠ و) وكذلك قوله ^(٦) « إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ » ^(٧) لم يُرد ^(٨) به تعقيب القيام بغسل الوجه دون غيره من الأعضاء . و ^(٩) كذلك قوله « أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » ^(١١) جواب ^(١٢) قوله « كُنْ » وهو ^(١٣) الأمر ، فلم ^(١٤) يقتض التعقيب لأن ليس هذا فاء ^(١٥) التعقيب .
٢ ويدل على ذلك أيضاً ^(١٦) أن العرب تقول : « إِنَّمَا ^(١٧) جاءك زيد مع عبده أن ^(١٨) يأمره ^(١٩) بالفعل فيفعله ^(٢٠) » . وهو لا يريد بذلك تعقيب إيقاع الفعل عقيب الأمر . لأنه قد يأمره بأن يفعل الفعل ^(٢١) بعد حول وشهر ، ولا يقتضي الأمر تعقيب ^(٢٢) الأمر ^(٢٣) به معجلاً ، لأن ذلك عصيان . وإِنَّمَا ^(٢٤) المراد بقولهم « فيفعل » الإخبار عن طاعته . وإذا كان ذلك ^(٢٥) كذلك ، بطل ما توهموه من كون الفاء موجباً للتعقيب في كل (ص ١٣٧ و) مكان .

مسئلة

- ١١ ٤١٥ فانه قالوا : فإ ^(١) أنكرتم أن يكون قوله « أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » دلالة على حدث الكلام واستثناؤه ؟ لأن أهل العربية قالوا : « أَنْ » ^(٢) الخفيفة إذا دخلت مع الفعل كانت معه بمنزلة المصدر . فإن كان الفعل ماضياً ، كان معنى ^(٣) المصدر ماضياً ^(٤) — كقولك « سرتي ^(٥) أَنْ قمت » ، معناه : سرتي قيامك . وإن ^(٦) دخلت على فعل مضارع ، كان المصدر للاستقبال — كقولك ^(٧) « يعجبني أَنْ تقوم » ، فيكون معناه : يعجبني قيامك في المستقبل . ويحسن فيه ذكر « غداً » ^(٨) ، ويحسن في المصدر لما مضى ^(٩) ذكر « أمس » . ولا يجوز أن

- ١٩ (٦) ص : - قوله . (٧) المائدة ٨/٦ : (٨) ص : يعن ، و - به . (٩) ص : - و . (١٠) ص : يقول . (١١) أي : قوله « فيكون » هو جواب قوله « كن » .
٢١ (١٢) ص : وهذا . (١٣) ص : فليس يقتضي . (١٤) ص : - فاء ، و « بالتعقيب » .
(١٥) ف : - أيضاً . (١٦) ص : - إنما . (١٧) أي : لأن . (١٨) ص : يامر .
٢٣ (١٩) ص : وهو يفعله . (٢٠) - (٢٠) ف : مفقود . (٢١) ولعل الأحسن أن نقراً « تعقيب الأمور » . (٢٢) ص : أرادوا . (٢٣) ص : - ذلك .
٢٥ ٤١٥ (١) ف : ما . (٢) ص : الحقيقة . (٣) ف : بمعنى . (٤) ف : لما مضى .
(٥) ص : يسرتي . (٦) ص : فإن . (٧) ف : كقوله . (٨) ص : غد . (٩) ص : مضاً .
٢٧

١ يكون الفعل الواقع بعد أن الحقيقة^(١٠) للحال. فوجب أن يكون قوله تعالى^(١١) « أَنْ تَقُولَ لَهُ كُنْ »^(١٢) فيكون^(١٣) دلالة على استقبال (ف ١٣٠ ظ) القول وحدوثه.

٣ ٤١٦ يقال لهم : اعمرى إن أهل العربية قد^(١) قالوا : إن^(٢) أَنْ الحقيقة^(٣) مع الفعل بمنزلة المصدر . ولذلك صار قوله « وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ »^(٤) بمعنى^(٥) « والصيام خير لكم » . فأما ادعاءكم أن الفعل الواقع بعد

أَنْ الحقيقة^(٦) لا يصلح أن يكون فعل الحال ، فباطل غير مسلم . ومن قال هذا^(٧) من النحاة سألناه عنه^(٨) وعن الحجة عليه لأنه ليس بحكي عن العرب حكاية اللغة ، وإنما هو رأي قوم من النحويين . فيقال^(٩) لمن قال ذلك منهم :

٧ لم^(١٠) (ص ١٣٧ ظ) قلت هذا ، وما^(١١) دليلك عليه ؟ فإن قال : لأن الحال إنما يكون بالاسم - نحو قوله « جاءني زيد ضاحكاً وماشياً وراكباً ، وضربت

٩ عمراً مشدوداً »^(١٢) . فالحال إنما يكون بأسماء^(١٣) الفاعلين والمفعولين . فإذا وقع الفعل موقع^(١٤) الاسم ، لم يجوز أن يدخل عليه شيء من عوامل الأفعال ، لأن

١١ عامل الفعل لا يدخل على الاسم - وَأَنْ الحقيقة من عوامل الأفعال .

١٣ ٤١٧ فيقال له : ما أنكرت^(١) من أن لا يجب ما قلته لأجل أن الفعل المضارع قد وقع موقع الاسم في مواضع ؟ منها أنه وقع موقعه في خبر

١٥ الابتداء ، كقولك « زيد يقوم »^(٢) - فهو^(٣) بمنزلة قولك « زيد قائم » . ومن

١٧ أنه قد^(٤) وقع موقعه في الصفة ، كقولك « مرت برجل يقوم » - فهو بمنزلة قولك « مرت برجل قائم » . ومن أن لام الابتداء يدخل عليه كما يدخل على

١٩ (١٠) ص : الحقيقة ، وهي مصححة إلى « الحقيقة » . (١١) ص : - تعالى . (١٢) ف : - كن فيكون .

٢١ ٤١٦ (١) ص : - قد . (٢) ص : - إن . (٣) ص : الحقيقة ، وهي مصححة إلى « الحقيقة » . (٤) البقرة ٢ : ١٨٤ / ١٨٥ . (٥) ص : + قوله ؛ ف : « اي » مكان

٢٣ « بمعنى » . (٦) ص : الحقيقة . (٧) ص : بهذا . (٨) ف : عن ذلك . (٩) ص : + لم و . (١٠) ص : يكرر « لم » . (١١) ف : وبما . (١٢) ص : مشدداً .

٢٥ (١٣) ص : باسم . (١٤) ص : موضع . ٤١٧ (١) ص : أنكرت . (٢) ص : يقوم . (٣) ص : وهو . (٤) ف : - قولك .

٢٧ (٥) ف : - قد .

- الاسم ، كقولك ^(٦) « إن زيداً يقوم » - فهو بمنزلة ^(٧) قولك « إن زيداً قائم ». ١
ومنه قوله تعالى ^(٨) « إِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ » ^(٩) - أي : إنه لحاكم بينهم .
فقد (ف ١٣١ و) وقع الفعل المضارع موقع الاسم في هذه ^(١٠) المواضع ، ولم
يمنع ذلك من أن يدخل عليه عوامل الأفعال . ألا ترى أنك تقول « زيد لن
يقوم » ، فنصبته بلن ؟ ولم ^(١١) يمنع وقوعه موقع الاسم من أن يدخل
عليه عامل ^(١٢) الفعل فينصبه ^(١٣) على الأصل الذي يجب في حكم إعراب الأفعال .
وهذا مبطل لاعتمادهم إبطالاً ظاهراً . ٧

- ٤١٨ ومما يدل على بطلان ذلك و ^(١) فساده أن الحليل بن أحمد وغيره
من جلة أهل العربية قالوا : إن الفعل الذي في أوله الزوائد الأربعة مضارع
للإسم من الوجوه ^(٢) التي ذكرناها . وقالوا : إنه مضارع ، وإن وقع بعد أن ^(٣)
الخفيفة ^(٤) . وقال ^(٥) الحليل : إن الفعل المضارع يصلح أن يكون للحال ويصلح
أن يكون للاستقبال . (ص ١٣٨ و) فهذا الوجه أيضاً ^(٦) ضارِع قولك « رجل » ،
الذي يصلح أن تريد به زيداً ويصلح أن تريد به عمراً . ولم يقل إن دخول أن ^(٧)
الخفيفة عليه يخرجها ^(٨) عن هذه المضارعة ؛ وإنما قال ^(٩) : إن السين وسوف
يخرجانه ^(١٠) عن الحال إلى الاستقبال . فمن ادعى أن أن الخفيفة في هذا الباب
بمنزلة السين وسوف وأنها مبطلّة ^(١١) للمضارعة ، كان عليه الدلالة على ذلك .
لأن ^(١٢) ذلك غير محكي عن العرب حكاية اللغة ، وقد أفسدنا ما احتج به
القائلون بذلك من النحاة . فبطل قولهم .

- ١٩ (٦) ص : - كقولك . (٧) ص : فهو كقولك . (٨) ص : عز وجل . (٩) النحل
١٦ : ١٢٤/١٢٥ ؛ وفي الآية « وإن » . (١٠) ص : هذا الموضع . (١١) ص : ولا .
٢١ (١٢) ف : عوامل . (١٣) ص : فنصبه ؛ ف : بلا نقط .
٤١٨ (١) ف : - و . (٢) ف : - بن أحمد ، وهو النحوي اللغوي الشهير ، توفي في البصرة
١٧٠-١٧٥/١٧٨٦-٧٩١ . (٣)-(٣) ص : مفقود . (٤) ص : الحقيقة . (٥) ص :
فقال . (٦) ف : - أيضاً . (٧) ف : تخرجه . (٨) ف : قيل . (٩) ف : يخرجناه .
٢٥ (١٠) ف : مزيلة . (١١) ص : لانه (- ذلك) .

مسئلة

- ٤١٩ فانه قالوا^(١) : فما معنى قوله : « مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ مُخَدَّثٌ »^(٢) ؟ قيل لهم : معناه : ما يأتِيهِمْ مِنْ وَعْظٍ مِنَ النَّبِيِّ ، صلى الله عليه ، ووعد وتحذير « إِلَّا أَسْتَمِعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ » . لأن وعظ النبي^(٣) ، صلى الله عليه ، ووعيده^(٤) وتحذيره^(٥) ذكر . قال الله تبارك^(٦) وتعالى : « قَدْ كَرِهَ لَنَا (ف ١٣١ ظ) أَنْتَ مُذَكِّرٌ »^(٨) . ويقال : « فلان في مجلس الذكر » . وهذا أولى ، لأن قريشاً لم تضحك وتلب بالقرآن ، ولكن أفحمت^(٩) سماعه^(١٠) وتشتت فيه أهواؤهم^(١١) وأراؤهم . ويحتمل أن يكون أراد : ما يأتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ بَعْدَ نَبِيٍّ إِلَّا اسْتَمِعُوا قَوْلَهُ وَلَعَبُوا^(١٢) وأعرضوا عنه . وقد سمى الله تعالى^(١٣) الرسول ذكراً ، فقال : « ذِكْرًا رَسُولًا يَتْلُو عَلَيْكُمْ^(١٤) آيَاتِ اللَّهِ »^(١٥) . وأيضاً فإن الله تعالى^(١٦) لم يقل : « ما يأتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانَ مُخَدَّثًا » . وفي الآية دلالة على أن في الذكر ما ليس بمحدث^(١٧) لأجل نفعه للذكر بالحدوث . ولو كان لا ذكر إلا محدث ، لم يكن لقوله « مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ مُخَدَّثٌ » معنى . كما أنه لا معنى لقول القائل « ما يأتيني من رجل ذكر إلا أكرمته » ، ولا هاشمي شريف إلا قدمته » ، إذا كان الرجل لا يكون إلا ذكراً والهاشمي لا يكون إلا شريفاً . فوجب أن يكون نعت الذكر بالحدوث دلالة على أنه منه ما ليس بمحدث^(١٧) . فيجب أن يكون هو^(١٨) القرآن الإجماع على أن كل ما عداه من الذكر محدث^(١٩) . واختلافنا في كلام الله سبحانه^(٢٠) ، والآية بأن تدل على قولنا أقرب .

٤١٩ (١) ص : قال قائل ما . (٢) الأنبياء ٢١ : ٢ . (٣) ص : - من . (٤) ف : الرسول عليه السلام . (٥) ف : - ووعيده . (٦) ف : وتحذيرهم . (٧) ص : - تبارك و . (٨) الفاشية ٨٨ : ٢١ . (٩) ف : عنه . (١٠) ص : استماعه . (١١) ف : أهواؤهم . (١٢) ص : ولعنوا . (١٣) ص : - تعالى . (١٤) ف : عليها آياته - الله . (١٥) ص : + الآية ؛ الطلاق ٦٥ : ١٠ - ١١ / ١١ . (١٦) ص : عز وجل . (١٧) - (١٧) ص : مفقود . (١٨) ف : هذا . (١٩) ف : فحدث . (٢٠) ص : تعالى .

مسئلة

١

- ٤٢٠ فانه قالوا : فاما معنى قوله تعالى « وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا »
 و« قَدَرًا مَقْدُورًا »^(١) ؟ قيل لهم^(٢) : أراد تعالى^(٣) عقابه وانتقامه من الكافرين ،
 ونصره للمؤمنين ، وم حكم به وقدره من الأفعال^(٤) . ومن ذلك قوله
 تعالى^(٥) : « جَاءَ أَمْرُنَا »^(٦) ، وقوله : « وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ »^(٧) — يعني
 شأنه وأفعاله وطرائقه . (ص ١٣٨ ظ) قال الشاعر :
 لَهَا أَمْرُهَا حَتَّى إِذَا مَا تَبَوَّاتِ بِأَخْفَافِهَا^(٨) مَرَعَى تَبَوَّأَ مَضْجَعًا^(٩)
 وقال آخر :

- قُلْتُ لَهَا أَمْرِي إِلَى اللَّهِ كُلُّهُ وَإِنِّي إِلَيْهِ فِي الْإِيَابِ^(١٠) لَرَجِيعٌ^(١١)
 (ف ١٣٢ و) يعني « شؤني وأفعالي » ، ولم يُرد^(١٢) بذلك الأمر الذي هو
 القول . وجمع^(١٣) هذا « أمور » ، وجمع الأمر من القول « أوامر »^(١٤) . ولولا
 العجز ، لم يلجأوا^(١٥) إلى مثل هذا التمويه .

١٣

مسئلة

- ٤٢١ فانه قالوا : فاما معنى قوله : « إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا »^(١) ؟
 قيل لهم : معنى ذلك^(٢) : إِنَّا جَعَلْنَا العبارة عنه بلسان العرب ، وأفهمنا أحكامه
 والمراد به باللسان العربي^(٣) ، وسَمِينَاهُ عَرَبِيًّا — لأنَّ الجَمْعَ قد^(٤) يكون
 بمعنى التسمية والحكم . قال الله عز وجل : « الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ »^(٥)
 — يعني : سَمَوْهُ كَذِبًا وحكموا عليه بذلك ؛ ولم يرد أنهم خلقوه . وقال :
 « وَجَعَلُوا أَلَمَّا لِكَةِ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَّا تَأْتِيهِمْ سَمَوْنَهُمْ بِذَلِكَ »^(٦) — يعني : سَمَوْهُم بِذَلِكَ
 ٤٢٠ (١) الأحزاب ٣٣ : ٣٧-٣٨ ؛ و« قدرًا مقدورًا » في آخر الآية ٣٨ . (٢) ص :
 له . (٣) ص : — تعالى . (٤) ف : أفعاله . (٥) ص : عز وجل . (٦) هود ٢١
 ٤٠ : ٤٢ ، وغيرها . (٧) هود ١١ : ٩٩/٩٧ . (٨) ص : واخفافها . (٩) طويل .
 (١٠) ص : الايات . (١١) طويل . (١٢) ف : يريدوا . (١٣) — (١٣) ص : وجمع هذه
 الأمور أمور وجمع القول من الأمر أوامر . (١٤) ص : يلجؤ ؛ ف : يلجؤا .
 ٤٢١ (١) الزخرف ٤٣ : ٢/٣ . (٢) ف : — معنى ذلك . (٣) — (٣) ص : ومبادئه بلسان
 عربي . (٤) ص : — قد . (٥) الحجر ١٥ : ٩١ . (٦) الزخرف ٤٣ : ١٩/١٨ .

- ١ وحكموا لهم به^(٧) ؟ ولم يرد أنهم خلقوهم إنثاءً . والجعل^(٨) إذا عُدِّي^(٩) إلى مفعول واحد ، كان بمعنى الفعل لا محالة ؟ وإذا عُدِّي^(١٠) إلى مفعولين ، صار بمعنى الحكم والتسمية في أكثر الاستعمال — ^(١١) مثل قوله تعالى : « وَجَعَلْنَا آدَمَ مَوْمِنًا وَأُمُّهُ آيَةٌ وَأَوَيْنَاهُمَا » ^(١٢) ، وهذا بمعنى الخلق ؟ ومثل قوله : « وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ » ^(١٣) . وأما الذي يُعَدَّى إلى مفعول واحد ، فمثل ^(١٤) قوله ^(١٥) : « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ » ^(١٦) .
- ٢ ولذلك لم يجوز أن يقول قائل : « جعلت النجم والرجل » ، ويقطع ، حتى يصله بقوله : « جعلت النجم هادياً ودليلاً ، وجعلت الرجل صديقاً ومتألفاً » ^(١٧) .
- ٣ وقوله « إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا » ^(١٨) متعدٍ ^(١٩) إلى مفعولين ، فصار بمعنى الحكم والتسمية .

مسئلة

١١

- ٤٢٢ فانه قالوا : فيجب على كل حال أن تقولوا إن كلام الله أصوات^(١) وحروف ، (ف ١٣٢ ظ) متبعض متغاير ، لأنكم لم تقولوا كلاماً إلا كذلك . ويجب أن تقولوا إن الأمر منه^(٢) غير النهي ، والخبر غير الاستخبار . يقال لهم^(٣) : لو وجب ما قلتموه لأجل الشاهد ، لوجب ، إذا كان القديم سبحانه^(٤) (ص ١٣٩ و) موجوداً ، أن يكون جسماً أو جوهرًا أو عرضاً ؟ و^(٥) إذا كان بنفسه قائماً ، أن^(٦) يكون جوهرًا ذا^(٧) حيز في الوجود ؟ وإذا كان متكلماً ، أن يكون الكلام موجوداً به أو أسباب الكلام ؟ وإذا كان حياً عالماً قادراً ، أن يكون ذا حياة وعلم وقدرة . لأنكم لم^(٨) تقولوا شيئاً إلا كذلك ، ولا متكلماً حياً

- (٧) ص : - به . (٨) ص : فالجعل . (٩) ص : عدا . (١٠) ص : عدا .
٢١ (١١) - (١٢) ص : مفقود . (١٢) المؤمنين ٢٣ : ٥٢/٥٠ . (١٣) الإبراء ١٧ : ١٢/١٣ .
(١٤) ف : مثل . (١٥) الأنعام ٦ : ١ . (١٦) ف : مألفاً . (١٧) ص : - أنا .
٢٣ (١٨) الزخرف ٤٣ : ٢/٣ . (١٩) ص : يتعدى .
٤٢٢ (١) ف : أصواتاً وحروفاً متبعضاً متغايراً . (٢) ص : فيه . (٣) ف : - لهم .
٢٥ (٤) ص : - سبحانه . (٥) ص : - و . (٦) ص : أو . (٧) ف : اذا . (٨) ص : لا تقولوا .

- ١ عالماً قادراً^(١) إلا كما ذكرناه . ولوجب أيضاً عليكم أن لا يكون الباري سبحانه
حيّاً عالماً قادراً^(٢) جميعاً بصيراً بنفسه ، لأنكم لم^(٣) تجدوا أنفساً واحدة تستحق هذه
٣ الأوصاف لنفسها . فكل^(٤) هذا الذي تقولونه خلاف الشاهد والوجود^(٥) .

- ٤٢٣ ثم يقال لهم : قد وهمت علينا في قولكم إنا لم نعقل كلاماً إلا
حروفاً^(٦) - وأصواتاً - لأننا لم نعقل قط ذلك . لأن الكلام فيما بيننا إنما هو
٥ معنى قائم بالنفس يُعبّر عنه بهذه الأصوات المسموعة ثارة وبغيرها أخرى . ولذلك
٧ ما يختلف الناس في الفصاحة والبلاغة في العبارة عن الكلام الذي هو^(٧) في
النفس مع اتفائه واختلاف العبارة عنه^(٨) بالإطالة^(٩) مرة والاختصار أخرى .
٩ قال الله تعالى^(١٠) : « وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْ لَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ (ف ١٣٣) وَمَا
نَقُولُ »^(١١) . وقال تعالى^(١٢) : « سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَأَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ »^(١٣) .
١١ وتقول العرب : « في نفسي كلام أريد أن أبدية لك » . و^(١٤) قال الأنخل :
(ص ١٣٩ ظ)

- ١٣ لَا يُعْجِبَنَّكَ مِنْ أَثِيرِ حَظُّهُ حَقٌّ يَكُونُ مَعَ الْكَلَامِ أَصِيلاً
إِنَّ الْكَلَامَ مِنَ الْفَوَادِ وَإِنَّمَا جُعِلَ اللَّسَانُ عَلَى الْفَوَادِ دَلِيلاً^(١٥) .
١٥ فأخبر أن الكلام في النفس يكون ، وإن عبّر عنه باللسان .^(١٦) وقد قال الله
تعالى : « إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ ... إِلَى قَوْلِهِ ... إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَافِرُونَ »^(١٧)
- أراد به فبما^(١٨) في نفوسهم ، لا قولهم^(١٩) للنبي ، صلى الله عليه^(٢٠) . فقد^(٢١)
١٧ بطل توهمكم^(٢٢) وزال تعلقكم^(٢٣) . وهذا كافٍ في هذا الباب يتلوه الجزء
الثاني من باب الكلام على المعتزلة . (ص ١٤٠ و) .
١٩

(٩)-(٩) ص : مفقود . (١٠) ص : لا تجدون . (١١) ص : وكل . (١٢) ص :
٢١ - والوجود .

- ٤٢٣ (١) ص : + ذات ، وهي مشطوبة . (٢) ص : - هو . (٣) ص : - عنه .
٢٣ (٤) ص : باطالة ثارة واختصار . (٥) ص : عز وجل . (٦) المجادلة ٥٨ : ٩/٨ .
(٧) ص : عز من قائل . (٨) الرعد ١٣ : ١١/١٠ . (٩) ص : - و . (١٠) كامل .
٢٥ (١١)-(١١) ص : مفقود . (١٢) المنافقون ٦٣ : ١ . (١٣) ولعل الأحسن أن نقرأ « فيها » .
(١٤) ف : + ان المنافقين ، والكلمتان مشطوبتان . (١٥) ص : فبطل . (١٦) ص :
٢٧ توهمهم ، و - وزال تعلقكم . (١٧) من هنا إلى آخر الفقرة في ص فقط .

[الباب الحادي والعشرون]

باب^(١)

[في بيان آراء المعتزلة]

- ٤٢٤^(١) وهذا الكلام ، الذي قدّمناه ، على المعتزلة ، لأنهم جميعاً
 ٥ يزعمون أنه لا حياة لله ولا علم ولا قدرة ولا سمع ولا بصر^(٢) . وزعم
 البغداديون^(٣) منهم أنه^(٤) لا إرادة له تعالى^(٥) . ويجحد معمر ، شيخ من شيوخهم ،
 ٧ أن يكون لله سبحانه^(٦) كلام^(٧) . وزعم أن الكلام الذي سمعه موسى ، عليه
 السلام^(٨) ، كلام للشجرة التي وُجد^(٩) بها ، وأنه^(١٠) لم يأمر قط ولم ينه عن شيء
 ٩ ولا رغب في شيء^(١١) . ولا زجر عنه^(١٢) ولا كلم أحداً ولا أخبر بغير بئنة .
- ٤٢٥ وزعموا^(١) جميعاً أنه لا وجه لله تعالى ، مع قوله عز وجل^(٢) :
 ١١ «وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ»^(٣) ؛ وأنه لا يد له ، مع قوله عز

(العنوان) (١) ص: باب الكلام على المعتزلة لأنهم يزعمون أنه لا حيوة له ولا علم له ولا قدرة
 ١٣ ولا سمع ولا بصر .

٤٢٤ (١) - (١) ص: مفقود . (راجع التعليق السابق) . (٢) ص: البغداديون (وتكتب هكذا
 ١٥ عادة في ص) . (٣) ص: أن . (٤) ف: عز وجل . (٥) ص: - سبحانه . (٦) ف:
 كلاماً . (٧) ص: صلى الله عليه . (٨) ص: ويجدها (- بها) . (٩) أي: وأن الله .
 ١٧ (١٠) ف: - في شيء . (١١) ص: - عنه .

٤٢٥ (١) ص: وزعم (- جميعاً) . (٢) ص: - عز وجل . (٣) الرحمن ٥٥: ٢٧ .

- ١ وجل^(٤) : « بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ »^(٥) ، وقوله تعالى^(٦) : « مَا مَنَعَكَ (ف ١٣٣ ظ) أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيَّ »^(٧) . وزعم أبو الهذيل ، شيخ المعتزلة والمقدم فيها ، أن الله سبحانه^(٨) ليس بمخالف لخلقته ، لأن المخالف - زعم^(٩) - ما حله الخلاف ، وذلك لا يجوز إلا على الأجسام . وزعم البغداديون منهم أن الله تعالى^(١٠) ليس بسميع ولا بصير ، وإنما يوصف بأنه يسمع الأصوات ويبصر الأشخاص على معنى أنه يعلم ذلك ، لا مزية له في هذين الوصفين على الضريح والأصم الذي لا يسمع ولا يبصر .

- ٢٦٤ وفات (ص ١٤٠ ظ) المعتزلة بأسرها إن كلمة الله تعالى^(١١) مخلوقة ، يخلقها في الشجرة وغيرها^(١٢) من الأجسام ، أتباعاً منهم للنصاري في قولهم إن كلمة الله مخلوقة^(١٣) من وجه وحالة في جسد مخلوق . وقالوا بأسرهم إن كلام الله تعالى^(١٤) من جنس كلام البشر ومثل له ، وإنهم يقدرون على الإتيان بمثله وما هو أحكم منه ، وإن مُنِعوا من ذلك وقتاً ما انقصد العلم به أو لشر^(١٥) غيره . وزعم شيخ من رؤسائهم - وهو الجبائي - أن الله تعالى أحب مريم بنت عمران لخلقته الحبل فيها ، وكذلك هو محبل لسائر نساء العالمين ، استخفافاً منه بالدين وتجاوزاً^(١٦) لما قالته النصاري في رب مريم وعيسى وسائر^(١٧) العالمين .

- ٢٧٤ وزعموا بأسرهم أن الله سبحانه^(١) لا يقدر على قليل من أفعالهم ولا^(٢) [على] كثير منها ، وأنه قد^(٣) يقدرهم^(٤) على ما لا يقدر عليه ، وأنهم أقدر من ربهم . وقالوا جميعاً - إلا رجلاً^(٥) منهم يُعرف ببشر بن العتيير - إن الله تعالى^(٦) ليس في سلطانه (ف ١٣٤ و) ولا في خزائنه شيء يقدر^(٧) أن (٤) ص : - عز وجل . (٥) المائة ٥ : ٦٩/٦٤ . (٦) ص : - تعالى . (٧) ص : ٢٨ : ٧٥ . (٨) ص : - سبحانه . (٩) ص : - زعم . (١٠) ص : - تعالى . ٢٦٤ (١) ص : - تعالى . (٢) ف : + و . (٣) ص : + في ، وهي مشطوبة . (٤) ص : - تعالى . (٥) ص : - لشر . (٦) ف : وتجاوز . (٧) ص : - مريم وعيسى وسائر . ٢٧٤ (١) ص : - سبحانه . (٢) ص : - لا . (٣) ف : - قد . (٤) ص : أقدرهم . (٥) ف : رجل . (٦) ص : عز وجل . (٧) ص : + عليه .

- ١ يفعلُه بمن^(٨) يعلم أنه يموت كافراً فيؤمن عنده ؛ وإن العبد نفسه يقدر أن يؤمن ؛
وإن الله سبحانه^(٩) لا يقدر أن يفعل به ما يؤمن عنده ؛ وإنه سبحانه^(١٠)
٣ يقدر أن يفعل بجميع الخلق ما يكفرون عند وجوده (ص ١٤١ و) ويفسدون
ويعطبون^(١١) ، ولا يقدر على فعل ما يؤمنون عنده ؛ وإنه يقدر على استفسادهم
٥ ولا يقدر على استصلاحهم .

- ٤٢٨ وزعم النظام - وهو شيخهم المعظم وكبيرهم المقدم - أن الله
٧ سبحانه^(١) لا يوصف بالقدرة على طرح بعض الأطفال في النار ، ولا على^(٢) قطع
الثواب وإبطال العقاب ؛ وأن بعض الإنس والشياطين يقدر ، من^(٣) طرح طفل
٩ أو مجنون في جهنم ، على ما لا يقدر الله عليه . لأن ذلك عنده ظلم^(٤) ، ولو قدر
عليه سبحانه^(٥) على أصله ، لم يأمن وقوعه منه .

- ٤٢٩ وزعم أبو الهذيل العلاف أيضاً أن لنعيم أهل^(١) الجنة وعقاب أهل
١١ النار وسائر أفعال القديم سبحانه^(٢) آخر^(٣) ، لا يوصف [الله] بالقدرة ، إذا
١٣ فعله ووقع منه ، على قليل الأفعال ولا على كثيرها ؛ ولا يصح حينئذ الرغبة
إليه ولا الرهبة منه ، لأنه^(٤) لا يقدر إذ ذاك على خير ولا شر ولا نفع ولا
١٥ ضرر . قال : ويبقى أهل الجنة خموداً سكوتاً ، لا يفيضون بكلمة ، ولا يتجركون
بحركة ، ولا يلتذون^(٥) بلذة ، ولا يقدر - ولا ربهم - على شيء من
١٧ ذلك . لأن الحوادث - زعم^(٦) - كما لا بد لها من أول تنتهي إليه لم يكن
قبله شيء ، فكذلك لا بد لها من آخر (ص ١٤١ ظ) تنتهي إليه لا يكون
١٩ بعده شيء .

- ٤٣٠ وزعم النظام أن النبي ، صلى الله عليه ، (ف ١٣٤ ظ) لم يره

- ٢١ (٨) ص : من . (٩) ص : - سبحانه . (١٠) ص : تعالى . (١١) ص : ويصلحون .
٤٢٨ (١) ص : - سبحانه . (٢) ص : - على . (٣) ف : على . (٤) ف : مظلّم .
٢٣ (٥) ص : - سبحانه .
٤٢٩ (١) ص : - أهل . (٢) ص : - سبحانه . (٣) ص : ف : آخر . (٤) ف :
٢٥ - لأنه . (٥) ص : يلتذون . (٦) ف : ازعم .

- أحد^(١) قط ولا شاهده ، و^(٢) إنما شوهده^(٣) ظرفه ، الذي هو الشخص الظاهر .
 لأن النبي ، صلى الله عليه ، إنما هو الروح^(٤) وراء الجسم الظاهر . وزعم
 الجبائي أن حالفاً ، لو حلف بالله ليعطينَ زيداً حقه غداً إن شاء الله ، ثم جاء الغد
 ولم يُعطه مع التمكن منه^(٥) ، كان حائثاً . لأن الله تعالى^(٦) قد شاء أن يدفع
 إليه الحق وكره مطلقه ، وأن الكفارة تلزمه^(٧) خلافاً للأمة وتقمحاً^(٨) لمشاققتها .

- ٤٣١ وزعموا بأسرهم أنهم يخلقون كخلق الله عز وجل^(١) ويصنعون
 كصنعه من الحركات والسكون والإرادات والعلوم ، موافقة منهم لمن جعل مع
 الله شريكاً يخلق كخلقه . ^(٢) قال الله تعالى : « أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ
 خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ »^(٣) . وقال تعالى : « وَالَّذِينَ يَدْعُونَ
 مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ »^(٤) . وقال : « هَلْ مِنْ
 خَالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ ؟ »^(٥) - فنص على تكذيبهم في ادعائهم خالقاً غيره .

- ٤٣٢ وزعم البغداديون منهم ، والنظام من البصريين أيضاً ، أن القديم^(١)
 سبحانه قد استصلح عباده بغاية ما يقدر عليه من الصلاح ، وأنه ليس في خزائنه
 ولا في^(٢) سلطانه ولا يُتوهم منه صلاح يقدر عليه أكثر مما قد استصلحهم به^(٣)
 في دينهم ودنياهم . وزعم البصريون منهم خاصة أنه تعالى قد استصلح عباده
 بغاية ما في قدرته من الصلاح في باب دينهم^(٤) خاصة ، وأنه (ص ١٤٢ و)
 لا يقدر على صلاح^(٥) لهم في باب الدين أصلح مما فعله بهم . فأوجبوا جميعاً تناهي
 (ف ١٣٥ و) مقدوراته ، وأنه يقدر على صلاح لا يقدر على مثله ولا على

- ٤٣٠ (١) ص : قط أحد . (٢) ص : - و . (٣) ص : شاهدوا . (٤) ص :
 + والله وسلم ، و - إنما . (٥) ف : + الذي . (٦) ص : - مع التمكن منه . (٧) ص :
 - تعالى . (٨) ص : يلزمه . (٩) ص : وتقمحاً ؛ ف : لمشاققتها .
 ٤٣١ (١) ص : - عز وجل . (٢) ص : + و . (٣) ص : - الله . (٤) الرد
 ١٣ : ١٦ / ١٧ . (٥) ص : - تعالى . (٦) ف : دونه (- الله) . (٧) ص : - وهم
 يخلقون . (٨) النحل ١٦ : ٢٠ . (٩) فاطر ٣٥ : ٣ .
 ٤٣٢ (١) ص : الله ، و - سبحانه . (٢) ص : - في . (٣) ص : - به .
 (٤) - (٤) ص : مفقود . (٥) ص : صلاحهم (- لهم) .

١ الزيادة عليه . وزعم البصريون والبغداديون أنه يكون في سلطانه ما يكرهه^(٦)
ولا يريده ، وأنه يكون شاء أم أباه ، وأنه^(٧) يريد أبداً ما لا^(٨) يكون
٢ ويكون ما لا يريد - ردّاً لما اتفق عليه^(٩) المسلمون من أن ما شاء الله كان
وما لم^(١٠) يشأ لم يكن .

٥ ٤٣٣ وقالوا جميعاً^(١) - إلا من شذ منهم - إن الله تعالى^(٢) لا يرى
في المعاد ، ردّاً للقرآن وجحداً للسنن^(٣) والآثار . قال الله تعالى : « وَجْهٌ
يَوْمَئِذٍ نَاضِرٌ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرٌ »^(٤) . وقال : « فَإِنْ أَسْتَقَرَّ مَكَانُهُ فَسَوْفَ
تَرَانِي »^(٥) . وقال^(٦) النبي ، صلى الله عليه^(٧) : « ترون ربكم كما ترون القمر
٩ ليلة البدر . وكيف^(٨) بكم إذا رأيتم^(٩) الله ؟ » - في أخبار يطول ذكرها^(١٠) .

٥ ٤٣٤ وقالوا كلهم بتخليد كل من اقترب كبيرة ومات مُصرّاً عليها ،
١١ وإن كان مسلماً موحداً مصداقاً لله تعالى^(١) ولرسوله عليه السلام^(٢) وجميع^(٣)
ما جاء به^(٤) من عنده ، عالماً بأن ما ركبه حرام محظور ؟ فإن^(٥) الله يبطل
١٣ بذلك ثواب توحيده وتصديقه وصلواته^(٦) (ص ١٤٢ ظ) وسائر طاعاته^(٧) ولا
يشبهه على شيء أمره بفعله^(٨) ففعله ، بل يأخذه بالذنب الواحد - الذي هو
١٥ شرب جرة من خمر أو منع خمسة دراهم^(٩) من الزكاة^(١٠) الواجبة في ماله أو
غصب عشرة دراهم ، على حسب اختلافهم في الوعيد - ردّاً لقوله : « إِنَّ
١٧ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ أَلْسِنَاتٍ »^(١١) ، وقوله تعالى^(١٢) : « مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ

(٦) ص : يكره . (٧) ص : + لا . (٨) ص : - لا . (٩) ص : « عليه » بعد
١٩ « المسلمون » . (١٠) ص : لا يشأ لا يكون .

٤٣٣ (١) ص : باجمهم . (٢) ص : - تعالى . (٣) ف : « للنبين » ، والكلمة
٢١ مصححة الى « السنن » . (٤) القيامة ٧٥ : ٢٢-٢٣ . (٥) الاعراف ٧ : ١٤٣/١٣٩ .
(٦)-(٩) ف : الرسول عليه السلام . (٧) ص : فكيف . (٨) ص : رأيتموه عز وجل .
٢٣ (٩) ص : شرحها .

٤٣٤ (١) ص : - تعالى . (٢) ص : - عليه السلام . (٣) ص : وجميع . (٤)
٢٥ ف : - به . (٥) ف : وإن . (٦) ف : وصلاته . (٧) ص : طاعته . (٨) ص : -
بفعله ؛ ف : بفعله . (٩) ف : درهم . (١٠) ص : زكاة ، و - الواجبة في . (١١)
٢٧ هود ١١ : ١١٤/١١٦ . (١٢) ص : - تعالى .

- ١ خَيْرٌ مِنْهَا»^(١٤)، وقوله تعالى^(١٤): «مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَلِهَا»^(١٥)،
وقوله تعالى^(١٦): «أَيُّ لَأُضِيعُ عَمَلٌ عَامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَى»^(١٧)،
٣ في نظائر لهذه الآيات . (ف ١٣٥ ظ) واتفقوا بأسرهم على أنه لا شفاعاة للشيء،
صلى الله عليه^(١٨)، في أحد يستحق^(١٩) أقل العقاب في الآخرة، وأنه إن سأل^(٢٠)
الله تعالى^(٢١) لم يقبل شفاعته ولم يُجِبْ مسئلته .
٥

- ٤٣٥ ولو تَبَعْتُ ذَكَرُ ضَلَالَتِهِمْ وَقَبِحَ مَذَاهِبِهِمْ وَشَنِيعٌ^(١) ما أدخلوا في
الدين وخالفوا به توقيف السنن^(٢) وقول كافة المسلمين وسائر السلف الصالحين،
٧ لطال بذلك الكتاب وخرجننا بذكره عما له قصدنا، ولم نأت مع الإسهاب
فيه^(٣) إلا على القليل منه . وإنا ذكرنا^(٤) طرفاً من ذلك لسيدنا الأمير^(٥)
— أطال الله بقاءه — ليعرف مفارقتهم للدين^(٦) وعدولهم عن (ص ١٤٣ و)
السييل، وأنهم أضرَّ فرقة على هذه الأمة وأشدَّها جراءة^(٧) على الله عز وجل^(٨) .
١١ فإلى^(٩) الله المشتكى^(١٠) وإليه نرغب^(١١) في كشف البلوى ! ثم رجع بنا القول
إلى^(١٢) إثبات صفات الله تعالى^(١٣) لذاته .
١٣

(١٣) النمل ٢٧: ٩١/٨٩ . (١٤) ص: - تعالى . (١٥) الانعام ٦: ١٦٠/١٦١ .
(١٦) ص: - تعالى . (١٧) آل عمران ٣: ١٩٣/١٩٥ . (١٨) ص: + والله وسلم .
(١٩) ص: استحق . (٢٠) ص: شا . (٢١) ص: - تعالى .
٤٣٥ (١) ص: وتشنيع . (٢) ف: النبيين . (٣) ص: - فيه . (٤) ف: ذكرنا .
(٥) راجع العدد ٣ ، والمقدمة . (٦) ف: الدين . (٧) ص: جرأة . (٨)
ص: تعالى . (٩) ص: والى . (١٠) ف: المشتكى . (١١) ص: يرغب . (١٢) ص:
في . (١٣) ف: عز وجل .

[الباب الثاني والعشرون]

[أبواب شتى في الصفات]

باب

[في أمه لله وبرها وبيد]

- ٥ ٤٣٦ **فامه قال فأئس :** فاما الحجة في ^(١) أن الله عز وجل ^(٢) وجهاً ويدين ؟
قيل له : قوله تعالى ^(٣) : « وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ » ^(٤) ، وقوله :
 ٧ « مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيَّ ؟ » ^(٥) . فأثبتت لنفسه وجهاً ويدين .
- ٩ ٤٣٧ **فامه فالورا :** فاما ^(١) أنكرتم أن يكون المعنى في قوله « خَلَقْتُ
 بِيَدَيَّ » أنه ^(٢) خلقه بقدرته أو بنعمته ^(٣) ؟ لأن اليد في اللغة قد ^(٤) تكون
 بمعنى ^(٥) النعمة وبمعنى القدرة ^(٥) ، كما يقال « لي عند فلان يد بيضاء » - يراد [به]
 ١١ نعمة ؟ وكما يقال « هذا الشيء في يد فلان وتحت يد فلان » (ف ١٣٦ و)
 - يراد به أنه تحت قدرته وفي ملكه ^(٦) . ويقال « رجل أيد » - إذا كان
 ١٣ قادراً . وكما قال الله ^(٧) تعالى : « خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَاماً » ^(٨)
 - يريد : عملنا بقدرتنا . و ^(٩) قال الشاعر :

- ١٥ ٤٣٦ (١) ص : - في . (٢) ص : تعالى . (٣) ص : - تعالى . (٤) الرحمن
 ٢٧ : ٥٥ . (٥) ص ٣٨ : ٧٥ .
- ١٧ ٤٣٧ (١) ف : ما . (٢) ف : أي . (٣) ص : نعمته . (٤) ف : - قد .
 (٥) - (٥) ص : القدرة والنعمة . (٦) ص : ملكته . (٧) ص : - الله . (٨) يس ٣٦ :
 ١٩ ٧١ . (٩) ص : - و .

إِذَا مَا رَأَيْتُ رُفِعَتْ لِمَجْدٍ تَلَقَّاهَا عُرَابُهُ ^(١٠) بِأَيْدِي ^(١١) ١
فكذلك قوله « خَلَقْتُ بِيَدَيَّ » يعني : بقدرتي أو نعمتي ^(١٢) .

٢ ٤٣٨ **بِقَالَ لَهُمْ** : هذا باطل ، (ص ١٤٣ ظ) لأن قوله « بِيَدَيَّ »
يقتضي إثبات يدين هما صفة له ^(١) . فلو كان المراد بها القدرة ، لوجب أن يكون
٥ له قدرتان . وأنتم فلا ترعمون أن للباري سبحانه ^(٢) قدرة واحدة - فكيف
يجوز أن تثبتوا له قدرتين ؟ وقد أجمع المسلمون ، من مشبتي الصفات والنافين
٧ لها ، على أنه لا يجوز أن يكون له تعالى قدرتان - فبطل ما قلتم . وكذلك
لا يجوز أن يكون ^(٣) الله تعالى ^(٤) خلق آدم بنعمتين ، لأن نعم الله تعالى ^(٥) على
آدم وعلى غيره لا تحصى . ولأن القائل لا يجوز أن يقول « رفعت ^(٦) الشيء
ببيدي ^(٧) » ، أو « وضعته بيدي » ، أو « توليته بيدي » - وهو يعني نعمته .
١١ وكذلك لا يجوز أن يقال « لي عند فلان يدان » - يعني نعمتين ، وإنما يقال
« لي عنده يدان بيضاوان ^(٨) » . لأن القول « يد ^(٩) » لا يستعمل إلا في اليد التي
١٣ هي صفة للذات ^(١٠) . ويدل على فساد تأويلهم أيضاً ^(١١) أنه لو كان الأمر على
ما قالوه ، لم يغفل عن ذلك إبليس وعن أن يقول : « وأي فضل لآدم عليّ
١٥ يقتضي أن أسجد له ، وأنا أيضاً بيدك خلقتني ، التي هي قدرتك ، وبنعمتك ^(١٢)
خلقتني ؟ » وفي العلم بأن الله تعالى (ف ١٣٦ ظ) فضل آدم عليه ^(١٣) بخلقه
بيديه دليل على فساد ما قالوه . (ص ١٤٤ و) . ١٧

٤٣٩ **فَاهُ فَالْ فَائِلُ** : فما ^(١) أنكرتم أن يكون وجهه ويده جارحة ،

١٩ إذ كنتم لم تعقلوا يد صفة ووجه صفة لا جارحة ؟ ^(٢) يقال ^(٣) له : لا يجب ^(٤)

(١٠) ص : عداية (؟) . (١١) وأفر . (١٢) ص : بقدرته أو نعمته .

٢١ ٤٣٨ (١) ص : - له . (٢) ص : - سبحانه . (٣) ف : - يكون . (٤) ف :
- تعالى . (٥) ص : - تعالى . (٦) ص : دفعت . (٧) ص : - بيدي (٨) ص :
٢٣ بيضاء ثان ؛ ف : بيضاوان . (٩) ف : يدي . (١٠) ص : الذات . (١١) ص : -
أيضاً . (١٢) ص : ونعمتك . (١٣) ف : - عليه .
٢٥ ٤٣٩ (١) ص : ما . (٢) - (٢) ف : مفقود . (٣) ص : قلنا ، و - له .

- ١ ذلك ، كما لا يجب ، إذا لم نعقل ^(٤) حياً عالمًا قادرًا إلا جسمًا ، أن نقضي نحن وأنتم ^(٥) على الله تعالى بذلك ^(٥) . وكما لا يجب ، متى كان قائماً بذاته ، أن يكون جوهرًا أو جسمًا ^(٦) ، لأننا وإياكم لم نجد قائماً بنفسه في شاهدنا إلا كذلك .
- ٣ وكذلك الجواب لهم إن قالوا : فيجب أن يكون علمه وحياته وكلامه وسائر صفاته لذاته أعراضاً أو أجناساً ^(٧) أو حوادث ^(٨) أو أغياراً له أو حالة فيه أو ^(٩) محتاجة له ^(١٠) إلى قلب ، واعتلوا بالوجود .

باب

[هل الله في كل مكان]

- ٩ ٤٤٠ فانه قالوا ^(١) : فهل تقولون إنه في كل مكان ؟ قيل : معاذ الله ! بل هو مستور على العرش ^(٢) ، كما خبر في كتابه فقال : « أَرَحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ أَسْتَوَى » ^(٣) ؛ وقال تعالى ^(٤) : « إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ » ^(٥) ؛ وقال : « أَأَمِنْتُمْ » ^(٦) مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ » ^(٧) . ولو كان في كل مكان ، لكان في جوف الإنسان وفمه وفي الحشوش والمواضع التي يُرْغَبُ عن ذكرها ^(٨) - تعالى عن ذلك ! ولوجب أن يزيد بزيادة الأماكن إذا خلق (ص ١٤٤ ظ) منها ما لم يكن خلقه ، وينقص بنقصانها إذا بطل منها ما كان ؛ ولصح ^(٩) أن يُرْغَبَ إليه إلى نحو الأرض وإلى وراء ظهورنا وعن أياننا وشئائنا . وهذا ما قد أجمع (ف ١٣٧ و) المسلمون على خلافه وتخطئة قائله .

- ١٩ (٤) ف : يعقل . (٥)-(٥) ص : بذلك على الله عز وجل . (٦) ف : - أو جسمًا . (٧) ص : احساساً ، - أو حوادث أو أغياراً له . (٨) ف : حوادث . (٩) ف : و . (١٠) ص : - له .
- ٢١ ٤٤٠ (١) ف : قال قائل . (٢) ص : عرشه . (٣) طه ٢٠ : ٤/٥ . (٤) ص : - تعالى . (٥) فاطر ٣٥ : ١١/١٠ . (٦) ص : آمَنْتُمْ ؛ ف : آمَنْتُمْ . (٧) الملك ٦٧ : ١٦ . (٨) ص : ذكره فيها ، و - تعالى عن ذلك . (٩) ص : ويصح .

- ٤٤١ فانه قالوا : أفليس قد قال الله عز وجل ^(١) : « وَهُوَ الَّذِي فِي
السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ » ^(٢) - فأخبر أنه في السماء وفي الأرض ؟
وقال : « إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ » ^(٣) ؛ وقال :
« إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى » ^(٤) ؛ وقال : « مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ
إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَذْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ
إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ » ^(٥) - في نظائر لهذه الآيات . فما أنكرتم أنه ^(٦) في كل مكان ؟
- ٤٤٢ يقال لهم : قوله تعالى ^(١) « وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي
الْأَرْضِ إِلَهٌ » ، المراد به أنه ^(٢) إله عند أهل السماء ^(٣) وإله عند أهل
الأرض ^(٤) ، كما تقول العرب « فلان نبيل مطاع بالعراق ونبيل مطاع بالحجاز »
- يعنون بذلك أنه مطاع في المصرين وعند أهلها ^(٥) ، وليس يعنون أن ذات
المذكور بالحجاز والعراق موجودة ^(٦) . وقوله « إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ
هُمْ مُحْسِنُونَ » ^(٧) . يعني ^(٨) بالحفظ والنصر والتأييد ، ولم يرد أن ذاته معهم -
يتعالى عن ذلك ^(٩) ! وقوله « إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى » ^(١٠) ، محمول على هذا
التأويل . وقوله « مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ »
يعني أنه عالم بهم وبما خفي من سرائرهم ^(١١) ونجواهم . وهذا إنما يستعمل كما
ورد به القرآن . فلذلك لا يجوز أن يقال ، قياساً على هذا ، إن الله سبحانه ^(١٢)
بالهدان وبمدينة السلام ، وإنه تعالى مع الثور ومع الحمار ؛ ولا أن يقال إنه
مع الفساق والمجان ومع المصعدين إلى حلوان ^(١٣) ، قياساً على قوله « إِنَّ اللَّهَ

٤٤١ (١) ص : - الله عز وجل . (٢) الزخرف ٤٣ : ٨٤ . (٣) النحل ١٦ : ١٢٨ .
(٤) طه ٢٠ : ٤٨/٤٦ . (٥) المجادلة ٥٨ : ٨/٧ . (٦) ف : ان يكون .
٤٤٢ (١) ص : - تعالى . (٢) ص : - أنه . (٣) ف : الأرض . (٤) ف :
السماء . (٥) ص : ف : أهلها . (٦) ص : - موجودة . (٧) ص : - والذين هم محسنون .
(٨) ف : - يعني . (٩) ص : - يتعالى عن ذلك . (١٠) ف : - أسمع وأرى .
(١١) ف : - سرهم . (١٢) ص : تعالى . (١٣) ف : - ومع المصعدين إلى حلوان .

١ (ف ١٣٧ ظ) مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ^(١٤) . فوجب أن يكون التأويل على ما وصفناه .

٣ ٤٤٣ ولا يجوز أن يكون معنى استوائه على العرش هو استيلاؤه عليه^(١) - كما قال الشاعر :

٥ [قَدِ اسْتَوَى بِشَرْعِ الْعِرَاقِ مِنْ غَيْرِ سَيْفٍ وَدَمٍ مُهْرَاقٍ^(٢)]
لأن^(٣) الاستيلاء هو القدرة^(٤) والقهر ، والله تعالى^(٥) لم يزل قادراً^(٦) قاهراً غريزاً مقتدراً . وقوله « ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ »^(٧) يقتضي^(٨) استفتاح هذا الوصف بعد أن لم يكن . فبطل ما قالوه .

باب

[تفصيل صفات الذات من صفات الأفعال]

١١ ٤٤٤ فانه قال فائس : ففصلوا لي^(١) صفات ذاته من صفات أفعاله لأعرف ذلك . قيل له : صفات ذاته هي^(٢) التي لم يزل^(٣) ولا يزال موصوفاً بها . وهي الحياة (ص ١٤٥ ظ) والعلم^(٤) والقدرة والسمع والبصر والكلام والإرادة والبقاء والوجه والعينان^(٥) واليدان والغضب والرضى - وهما الإرادة على ما وصفناه^(٦) ، وهي الرحمة والسخط^(٧) والولاية والعداوة والحب والإيثار والمشية^(٨) - وإدراكه تعالى لكل جنس يدركه الخلق من الطعوم والروائح والحرارة والبرودة وغير ذلك من المدركات . وصفات فعله هي الخلق والرزق

(١٤) ف : - والذين هم محسنون .

١٩ ٤٤٣ (١) ص : عليه . (٢) رجز . (٣) ف : - لأن . (٤) ف : القهر والقدرة . (٥) ف : - تعالى . (٦) ص : قاهراً قادراً . (٧) الأعراف ٧ : ٥٤/٥٢ . (٨) ف : يعني .

٢١ ٤٤٤ (١) ص : لنا . (٢) ص : لنعرف . (٣) ص : - هي . (٤) ف : تزل . (٥) ص : والقدرة والعلم . (٦) ف : والعينين فاليدين . (٧) راجع العدد ٥٠ . (٨) - (٨) ص : مفقود .

- والعدل والإحسان والتفضل والإنعام والثواب والعقاب والحشر^(١) والنشر وكل
صفة كان^(١٠) موجوداً قبل فعله لها . (ف ١٣٨ و) غير أن وصفه لنفسه بجميع
ذلك قديم ، لأنه كلامه — الذي هو قوله « إني خالق رازق^(١١) » — باسط — وهو
تعالى^(١٢) لم يزل متكلاً بكلام^(١٣) غير محدث ولا مخلوق .

باب

[البقاء من صفات ذاته]

- ٤٤٥ فانه قال قائل : وما^(١) الدليل على أن البقاء من صفات ذاته ؟
قلنا : من قبل أنه لم يزل باقياً ، إذ^(٢) كان كائناً من غير^(٣) حدوث ، والباقي
مناً^(٤) لا يكون باقياً إلا ببقاء . دليل ذلك استحالة بقاء الشيء في حال
حدوثه . ^(٥) فلو بقي لنفسه ، كان باقياً في حال حدوثه^(٥) ، وذلك محال باتفاق .
فصح أنه باقٍ ببقاء ، إذ كان قديماً^(٦) يستحيل أن تكون^(٧) ذاته بقاءً أو في
معنى الصفات .

باب

١٣

- ٤٤٦ (ص ١٤٦ و) فانه قال قائل : فخبّرنا عن الله سبحانه^(١) :
ما هو ؟ قيل له : إن أردتَ بقولك « ما هو » ما جنسه — فليس هو^(٢) بذي
جنس لما وصفناه قبل هذا^(٣) . وإن أردتَ بقولك « ما هو » ما اسمه — فاسمه
الله الرحمن الرحيم الحي القيوم . وإن أردتَ بقولك « ما هو » ما صنعه —

(٩) ف : والشر ، و «النشر» مشطوبة . (١٠) ص : + له . (١١) ف : + و .

(١٢) ف : جل ذكره . (١٣) ص : + هو .

٤٤٥ (١) ص : فا . (٢) ف : اذا . (٣) ف : بغير . (٤) ف : «مناً» بعد

«باقياً» . (٥) — (٥) ص : مفقود . (٦) ص : + بما . (٧) ص : يكون ؛ ف : بلا نقط .

٤٤٦ (١) ص : عز وجل . (٢) ف : — هو . (٣) ص : — هذا .

- ١ - فصنعه العدل والإحسان والإنعام والسموات والأرض^(٤) وجميع ما بينها .
 وإن أردت بقولك « ما هو » ما^(٥) الدلالة على وجوده - فالدلالة على وجوده^(٦)
 ٣ جميع ما نراه ونشاهده^(٧) من محكم فعله وعجيب تدبيره . وإن أردت بقولك
 (ف ١٣٨ ظ) « ما هو » ، أي : أشيروا إليه حتى أراه^(٨) - فليس هو اليوم
 ٥ مرئياً^(٩) خلقه ومدركاً^(١٠) لهم فتريكمه .

باب

- ٧ ٤٤٧ فانه قال فأئس : وكيف^(١) هو ؟ قيل له : إن أردت بالكيفية
 التركيب والصورة والجنسية - فلا صورة له ولا جنس فنخبرك عنه . وإن
 ٩ أردت بقولك « كيف هو » ، أي : على أي صفة هو - فهو^(٢) حي عالم^(٣)
 قادر سميع بصير . وإن أردت بقولك « كيف هو » ، أي : كيف صنعه إلى
 ١١ خلقه - فصنعه^(٥) إليهم العدل والإحسان .

باب

- ١٣ ٤٤٨ (ص ١٤٦ ظ) فانه قال فأئس : أين^(١) هو ؟ قيل له : الأين
 سؤال عن المكان ، وليس هو متين يجوز أن يجويه مكان ولا تحيط به أقطار .
 ١٥ غير أننا نقول : إنه على عرشه^(٢) لا على معنى كون الجسم بالملاصقة والمجاورة^(٣)
 - تعالى عن ذلك علواً كبيراً^(٤) ١

- ١٧ (٤) ف : والارضين . (٥) ص : - ما . (٦) ص : ذلك (مكان « وجوده ») .
 (٧) ف : تراه ونشاهده . (٨) ص : حتى أراه . (٩) ص : مرئياً ؛ ف : مري .
 ١٩ (١٠) ف : ومدرك .
 ٤٤٧ (١) ف : قالوا (- قائل) . (٢) ص : فكيف . (٣) ص : + قديم . (٤)
 ٢١ ف : قادر عالم . (٥) ص : فصنعه .
 ٤٤٨ (١) ف : فأين . (٢) ف : + و . (٣) ف : بملاصقة ومجاورة . (٤) ف :
 ٢٣ - علواً كبيراً ؛ راجع : الإسرائ ١٧ : ٤٣/٤٥ .

باب

١

٤٤٩ فانه قال ^(١) فأنس : ففتى كان ؟ قيل له : سؤالك عن هذا

- ٣ يقتضي كونه في زمان لم يكن قبله ، لأن « متى » سؤال عن الزمان . وقد
عرفناك ^(٢) أنه قديم كائن قبل الزمان ^(٣) ، وأنه الخالق للمكان والزمان وموجود ^(٤)
قبلهما . وتوقيت وجود الشيء بعام أو مائة ألف ^(٥) عام يُفيد أن الموقت وجوده
معدوم قبل الزمان الذي وقت به . وذلك مما يستحيل عليه تعالى ^(٦) .

٧ ٤٤٩ (١) ف : قيل (— قائل). (٢) ف : عرفنا . (٣) ف : الزمان . (٤) ص :
موجوداً . (٥) ص : — الف . (٦) قابل الاعداد ٤٤٦—٤٤٩ بما يقول الباقلاني في « كتاب
الإنصاف » ، ص ١٧٠ ، طبعة دمشق ١٣٦٩/١٩٥٠ .

٩

[الباب الثالث والعشرون]

باب (ف ١٣٩ و) الكلام في جواز رؤية الله تعالى ^(١) بالأبصار

٢

- ٤٥٠ **فأله قال** ^(١) **فأول** : فهل يجوز أن يُرى القديم سبحانه ^(٢) بالأبصار ؟
 ٥ **قيل له** ^(٣) : أجل ! **فإن قال** ^(٤) : فما الحجة في ذلك ؟ **قيل له** ^(٥) : الحجة على ذلك أنه موجود تعالى . والشئ إنما يصح أن يُرى من حيث كان موجوداً ،
 ٧ إذا ^(٦) كان لا ^(٧) يرى لجنسه ، لأننا ^(٨) لا نرى الأجناس المختلفة ؟ ولا يرى لحدوثه ، إذ قد نرى الشئ في حال لا يصح أن يحدث فيها ؟ ولا لحدوث معنى فيه ، إذ قد تُرى الأعراض التي لا تحدث فيها المعاني ^(٩) .

- ٤٥١ **فأله قال** ^(١) : (ص ١٤٧ و) فما الدليل على أنه يجوز أن يُرى من جهة القرآن ؟ **قيل له** ^(٢) : ^(٣) قوله تعالى مخبراً عن موسى ^(٤) ، عليه السلام :
 ١١ « رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ » ^(٥) . فلو كانت الرؤية تستحيل عليه كما قالت المعتزلة ،

- ١٣ (العنوان) (١) ص : عز وجل .
 ٤٥٠ (١) ف : قالوا (- قائل) . (٢) ص : - القديم سبحانه . (٣) ف : لم .
 ١٥ (٤) ف : قالوا . (٥) ف : لم . (٦) إذا : ولعل الاحسن أن نقرأ « إذ » . (٧) ف : ليس . (٨) - (٨) ص : قد نرى الاجناس المختلفة ولا لحدوثه إذ قد نرى في حال لا يصح أن يحدث فيها ولا لحدوث معنى بها .
 ١٧ ٤٥١ (١) ص : قيل . (٢) ف : - له . (٣) - (٣) ص : قول موسى . (٤) ف : - عليه السلام . (٥) الأعراف ٧ : ١٣٩/١٤٣ .

- ١ كما يستحيل أن يكون^(٦) محدثاً مربوباً وعبداً مخلوقاً ، لاستحالة على نبيه وأمينه
على وجهه ومن جعله واسطة بينه وبين خلقه ومتحلاً لرسالته أن يسأله المستحيل
٣ في صفته ، كما يستحيل أن^(٧) يقول له « رب كن عبداً مربوباً ومألوها^(٨) مخلوقاً » .
لأن ذلك أجمع استخفاف^(٩) بالله سبحانه^(١٠) ، سواء سأله السائل لنفسه أو
سأله^(١١) لغيره . وليس يجوز على الأنبياء الاستخفاف برَبِّهم ، ولا أن يكون
٥ أسلاف المعتزلة وأخلافها أعلم من الرسل بما يجوز^(١٢) على الله تعالى^(١٣) وما يستحيل
في صفته . فدل ما وصفناه على صحة رؤيته . (ف ١٣٩ ظ) .
٧

باب آخر^(١)

- ٩ ٤٥٢ فانه قال^(١) فائس : فما الدليل على وجوب رؤيته لا محالة في
الآخرة ؟ قيل له : قوله تعالى : « وَجْهٌ يُؤْمِنُ بِفَضْلِهِ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ »^(٢) .
والنظر في كلام العرب ، إذا قُورن بالوجه ، ولم يُضَف الوجه (ص ١٤٧ ظ)
الذي قُورن بذكره إلى قبيلة ولا عشيرة ، وعُدِي بحرف الجر ، ولم يُعَدَّ إلى
مفعولين ، فالمراد به النظر بالبصر^(٣) لا غير ذلك^(٤) . ألا ترى إلى قولهم « انظر
١٣ إلى زيد بوجهك » — يعنون بالعين التي في وجهك ؟

مسئلة

- ١٥ ٤٥٣ فانه قالوا^(١) : أفليس قد تمدح بقوله تعالى^(٢) « لَا تُدْرِكُهُ
١٧ الْأَبْصَارُ »^(٣) ، كما تمدح بقوله « بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ

(٦) ص : + عبداً . (٧) ص : + يكون ، وهي مشطوبة . (٨) ص : مولوها .

(٩) ف : استخفافاً . (١٠) ص : - سبحانه . (١١) ص : - سأله . (١٢) ص :
١٩ يجري . (١٣) ص : - تعالى .

(العنوان) (١) ص : - آخر .

٢١ ٤٥٢ (١) ف : قالوا (- قائل) . (٢) القيامة ٧٥ : ٢٢ - ٢٣ . (٣) ص : بالبصرة .

٢٣ (٤) ف : - ذلك .

٤٥٣ (١) ص : قال فائس . (٢) ص : - تعالى . (٣) الانعام ٦ : ١٠٣ .

١ ولم تكن له صاحبة^(٥) ؟ فكيف يجوز أن تقول عنه مدحته ؟ قيل لهم :
 إنما قدح بقوله « وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ »^(٦) ، ولم يتمدح باستحالة إدراكه
 ٣ بالأبصار . لأن الطعوم والروائح^(٧) وأكثر الأعراض لا يجوز عندكم^(٨) أن تُرى^(٩)
 بالأبصار ، وليست بمدوحة^(١٠) بذلك .

٥ ٤٥٤ فانه قالوا : فما^(١١) أنكرتم أن يكون إنما قدح بأنه^(١٢) يدرك
 الأبصار وأنها لا تدركه ؟ قيل لهم : هذا باطل ، لأن الوصفين اللذين يتمدح
 ٧ بهما لا بد أن يكون في كل واحد منهما مدح بمجرد ، فهو قوله « إِنَّهُ »^(١٣) عزيز
 حكيم^(١٤) ، و « عَلِيمٌ قَدِيرٌ »^(١٥) - وكل واحد من الوصفين مدحة في نفسه ،
 ٩ تجرد أو انضم إلى غيره^(١٦) . ولما لم يكن كون المدوم غير مدرك بالبصر
 مدحاً له عندنا وعندكم ، بطل ما قلتم .^(١٧) لأن أكثر (ص ١٤٨ و) الموجودات
 ١١ عندكم لا يجوز أن يدرك بالأبصار^(١٨) ، (ف ١٤٠ و) وكل المدومات عندنا
 وعندكم لا يدرك بالأبصار وليست بذلك بمدوحات . ألا ترى أنه لو قال الله
 ١٣ عز وجل^(١٩) : « إِنِّي عَالِمٌ مُّعَلِّمٌ وَمَوْجِدٌ »^(٢٠) ، لكان متمدحاً^(٢١) بقوله
 « إِنِّي عَالِمٌ مُّوَجِدٌ »^(٢٢) ولم يكن متمدحاً^(٢٣) بما ضامه من كونه معلوماً وموجوداً ،
 ١٥ إذا شاركه عندنا وعندكم في هذين الوصفين ما^(٢٤) ليس بمدوح بهما ؟ فكذلك^(٢٥)
 المدح في قوله « وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ » ، دون قوله « لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ » .

١٧ ٤٥٥ فانه قالوا : أفليس قد تمدح بقوله « لَا تَأْخُذْهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ »^(٢٦)
 و « مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ »^(٢٧) ، ولم يجب أن يكون كل من شركه في^(٢٨)

١٩ (٤) ص : - ولم تكن له صاحبة . (٥) الأنعام ١٠١ : ٦ . (٦) الأنعام ١٠٣ : ٦ . (٧) ف :
 والاراييح . (٨) ص : - عندكم . (٩) ص : يرى ؛ ف : بلا فقط . (١٠) ص : بمدوحة .
 ٢١ ٤٥٤ (١) ص : ما . (٢) ف : بان . (٣) ص : - انه . . (٤) الانفال ٨ :
 ٦٤/٦٣ . (٥) النحل ٧٢/٧٠ : ١٦ . (٦) ص : من . (٧) - (٧) ص : مجرداً ولا
 ٢٣ يضم إليه غيره ؛ ف : تجرداً وانضم إلى غيره . (٨) ف : + و . (٩) ص : - بالأبصار .
 (١٠) ف : - الله عز وجل . (١١) ص : وموجود موجد . (١٢) ص : متمدحاً .
 ٢٥ (١٣) ص : موجود . (١٤) ص : متمدحاً . (١٥) ف : فيما . (١٦) ص : وكذلك .
 ٤٥٥ (١) البقرة ٢٠٥ : ٢٠٦ . (٢) المؤمنون ٩١ : ٩٣ . (٣) ف : يكرر « في » .

ذلك ممدوحاً من الأعراض والموات ؟ قيل لهم : إننا تمدّح^(٤) جل اسمه بنفي
الآفات عنه مع جوازها على غيره من الأحياء ، وكل حي يتنعم^(٥) ذلك عليه
فإنه^(٦) ممدوح به وممدوح^(٧) أيضاً بكونه حياً ليس يميت . فنحن إذا قلنا إنه^(٨)
تمتدّح بكونه حياً وأن السنة والنوم^(٩) لا تأخذ^(١٠) ، فقد مدحناه بالأمرين .
^(١١) والمعتمد في هذا أنه سبحانه ذكر السنة والنوم تنبيهاً على أن جميع الأعراض
ودلالات الحدوث لا تجوز عليه ، ولم يرد نفي السنة والنوم فقط . وفي الأعراض
والميت والجماد من دلائل الحدوث مثل ما في النائم والوسنان . وإننا يمدّح الشيء
بنفي ما يدل على الحدوث إذا لم يكن فيه ما ينوب في الدلالة مثابه . فسقط
بذلك ما اعترضوا عليه .

٤٥٦ وممكن أن يكون وجه التمدّح بقوله « لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ »^(١)
أنه تعالى^(٢) يدرك (ص ١٤٨ ظ) الأشياء ، وأنه موجود يصح أن يدرك ،
(ف ١٤٠ ظ)^(٣) وأنه قادر على أن يمنعنا من إدراكه^(٤) ، وأن كل من^(٥) يرانا
يمكن أن نراه من الخلق ، وأنه هو تعالى قد منعنا من الإدراك له ، وإن كان
مدركاً لنا ، وأنه ليس فيمن^(٥) يدركنا ببصره من يمكنه أن يخلق فينا ما
يضاد رؤيته وينفيها . فيكون تمتدّحاً^(٦) بقدرته على خلق ما يضاد رؤيته .
وكونه قادراً على خلق ضد رؤيته لازم^(٧) له أبداً لا يتغير عنه ، وكونه خالقاً
لما يضاد رؤيته تمدّح ببعض أفعاله . وقد يجوز أن يزول عنه المدح بفعله . ألا
ترى أنه تمدّح^(٨) بكونه محياً مميتاً ، وإن لم يكن في أزاله موصوفاً بذلك
ولا^(٩) موصوفاً بأنه يميت أهل النار وأهل^(١٠) الجنة ثم يحبسهم ؟ وإذا كان ذلك
كذلك ، بطل ما قالوه .

(٤) ص : + تعالى ، - جل اسمه . (٥) ص : تمتدّح . (٦) ص : وأنه . (٧) ص :
- به وممدوح . (٨) ص : - أنه ، و « تمتدّح » . (٩) ف : - والنوم . (١٠) ولعل
الأحسن أن نقرأ « يأخذانه » ، أو أن نسقط « والنوم » السابقة مع ف . (١١) من هنا الى
آخر الفقرة في ف فقط .

٤٥٦ (١) ف : + و . (٢) ص : - تعالى . (٣) - (٣) ص : يكرر « الأشياء وأنه موجود
يصح أن يدرك » . (٤) ص : + يمكن أن ، والكلمتان مشطوبتان . (٥) ص : من .
(٦) ص : تمتدّحاً . (٧) ص : لازماً . (٨) ص : تمتدّح . (٩) ف : - موصوفاً بذلك ولا .
(١٠) ف : - أهل .

- ١ ٤٥٧ **ورجّل** أيضاً أن يكون وجه التمدّح في قوله « لا تُدرِكُهُ الْأَبْصَارُ » أنها^(١) لا تدركه جسمًا مصوّرًا متخيّرًا ، ولا حَالًا في شيء ، على ما يقوله^(٢) النصارى ، ولا مشبهاً لشيء ، على ما يقوله^(٣) أهل التشبيه ، ولا تدركه والدًا ولا مولودًا على صفة^(٤) من يلد أو يولد^(٥) - تعالى عن ذلك^(٦) ! ويكون المقصد^(٧) بذلك الردّ على مَنْ وصفه بهذه الصفات . وليس لأحد من المعتزلة التعلّق بهذه الآية ، لأن الله تعالى إنّما نفى عندهم^(٨) من إدراك الأبصار ما أثبتته لنفسه في قوله « وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ » . ولم يَنْفِ بذلك (ص ١٤٩ و) عند البصريين أنه يرى الأبصار ، وهو تعالى عندهم لا يدرك الأبصار^(٩) لأنها مما لا يصحّ أن يدرك ؛ ولا يرى أيضاً شيئاً بثّة عند البغداديين . وإنّما عني^(١٠) عندهم أنه يعلم الأبصار ، فيجب عليهم^(١١) أن يكون إنّما نفى (ف ١٤١ و) بقوله « لا تُدرِكُهُ الْأَبْصَارُ » علمنا^(١٢) به تعالى .

مسئلة

- ١٣ ٤٥٨ **فانه قالوا**^(١) : فما معنى قوله عز وجل^(٢) : « كُنْ تَرَانِي »^(٣) ؟ **قيل لهم**^(٤) : أراد في الدنيا ، لأنه إنّما سأل ربّه أن يُريه نفسه في الدنيا ، فقوله « كُنْ تَرَانِي » جواب هذا السؤال . ولو لم يكن جواباً ، لكان أيضاً مخصوصاً بقوله « إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ »^(٥) .

مسئلة

- ١٩ ٤٥٩ **فانه قالوا** : فما معنى قوله : « تُبَيِّنُ لِيْلِكَ »^(١) ؟ **قيل لهم** : لم يقل جلّ^(٢) اسمه إنه^(٣) تاب من مسئلته إِيَّاه الرؤية . فيمكن^(٤) أن يكون
- ٢١ ٤٥٧ (١) ص : انه . (٢) ص : يقول . (٣) ص : قاله . (٤) ف : صفات . (٥) ف : - أو يولد . (٦) ف : + أو يولد . (٧) ف : المقصد . (٨) ص : عنهم . (٩) - (٩) ص : مفقود . (١٠) ص : - عني . (١١) ص : - عليهم . (١٢) ف : علمها .
- ٢٣ ٤٥٨ (١) ص : قال قائل . (٢) ف : - عز وجل . (٣) الأعراف ٧ : ١٤٣/١٣٩ . (٤) ص : له . (٥) القيامة ٧٥ : ٢٣ .
- ٢٥ ٤٥٩ (١) الأعراف ٧ : ١٤٣/١٤٠ . (٢) ص : الله تعالى (- جل اسمه) . (٣) ص : - انه . (٤) ص : ويمكن .

- ذكر^(٥) ذنباً^(٦) له قد^(٧) قدّم التوبة منها فجدّد التوبة عند ذكرها لهول ما رأى،
كما يسارع الناس^(٨) إلى التوبة ويجددونها^(٩) عند مشاهدة الأهوال والآيات^(١٠).
ويحتمل أن يكون المعنى في قوله «^(١١) ثَبْتُ إِلَيْكَ » : من ترك استيذايني لك
في هذه المسئلة العظيمة ، ومثلها ما لا يكون معه تكليف لمعرفتك والعلم بك .
- ٤٦٠ . ويحتمل أن يكون أراد بقوله (ص ١٤٩ ظ) « ثَبْتُ إِلَيْكَ » أي :
« ثبت إليك^(١٢) أن أسألك^(١٣) الرؤية لهول ما أصابني ، لا لأنها مستحيلة عليك ،
ولا لأني عاص في سؤالي » - كما يقول القائل : « ثبت^(١٤) من كلام فلان
ومعاملته ، ومن ركوب البحر ، ومن الحج ماشياً^(١٥) » ، إذا ناله في ذلك تعب^(١٦)
ونصب^(١٧) وشدة ، وإن كان [ذلك] مباحاً حسناً جائزاً^(١٨) . والتوبة هي الرجوع
عن الشيء ، ومن ذلك سُمي الإقلاع عن الذنوب والعود إلى طاعة^(١٩) الله تعالى
توبة منها . ومعنى المراد بقوله « ثَبْتُ إِلَيْكَ^(٢٠) » - أي :
رجع بهم إلى التفضل والامتنان^(٢١) ليرجعوا عما كانوا (ف ١٤١ ظ) عليه . فقوله
« ثَبْتُ إِلَيْكَ » - أي : « رجعت عن سؤالي إياك الرؤية » . وهذا هو أصل
التوبة ، وليس الرجوع عن الشيء يقتضي كونه عصياناً . فبطل تعلقهم بالآية .

مسئلة

- ٤٦١ فانه^(١) سألوا عن^(٢) معنى قوله^(٣) « فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ
دَكًّا »^(٤) ، وعن تأويل ذلك وما معنى التجلي منه^(٥) - قيل لهم^(٦) : معنى ذلك

(٥) ف : - ذكر . (٦) ف : + كانت . (٧) ص : فقد تقدم . (٨) ص : -
الناس . (٩) ص : وتجديدها . (١٠) ف : والاياب . (١١) ص : + ابي .
٤٦٠ (١) ص : - اليك . (٢) ف : سألك . (٣) ف : « من ركوب البحر » هنا .
(٤) ص : « على جله » مكان « ماشياً » . (٥) ف : - تعب . (٦) ف : وصب .
(٧) ص : - جائزاً . (٨) ص : الطاعة ، و - الله تعالى . (٩) ف : - ثم . (١٠) ص :
ناب . (١١) التوبة ٩ : ١١٨ / ١١٩ . (١٢) ص : والاحسان .
٤٦١ (١) ص : وإن سأل سائل . (٢) - (٢) ص : قول الله عز وجل وعن معناه .
(٣) الأعراف ٧ : ١٤٣ / ١٣٩ . (٤) ص : - وما معنى التجلي منه . (٥) ص : له .

- ١ أنه أرى نفسه للجبل^(٦) فتدكدك وصار قطعاً قطعاً^(٧) لما أحبّ تعالى من إعلام موسى ، صلى الله عليه^(٨) ، أن أحداً لا يراه في الدنيا إلّا لحقه ما لحق الجبل
- ٣ حكمه تعالى بجعل^(٩) الدنيا دار تكليف وإيمان بالغيب . ومعنى قوله «تَجَلَّى» أي : أنه رفع عن^(١٠) الجبل (ص ١٥٠ و) الآفة المانعة له من رؤيته تعالى^(١١)
- ٥ وأجياه وخلق فيه الإدراك له^(١٢) فرآه .

- ٤٦٢ وقد يكونه التجلي ظهوراً أو^(١) خروجاً من وراء السواتر والحجب .
- ٧ وذلك من صفات الأجسام ، والله يتعالى عن ذلك . وقد يكون التجلي بمعنى رفع الآفات^(٢) المانعة من الإدراك . ومن ذلك قولهم «تجلّت لي الألوان وتجلّت للضريد المبصرات^(٣)» ، إذا أبصر المرئيات ، و «تجلّى لي الأمر» ، إذا زالت عوارض الشبه^(٤) منه . وأما الحجاب ، فقد يكون بمعنى الساتر المانع ؛ وقد يكون آفة موضوعة في البصر تمنع من إدراك المرئيات . وأصل الحجب المنع^(٥) . ومنه سُمي حاجب الأمير حاجباً لمنعه منه ودفعه عن الوصول إليه . ومنه قوله^(٦) تعالى : «كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ»^(٧) ، يعني الكفّار ، أي^(٨) : إنهم ممنوعون بالآفات (ف ١٤٢ و) الموضوعة في أبصارهم من رؤيته تعالى^(٩) إهانة لهم^(١٠) وتفريقاً بينهم وبين المؤمنين .

مسئلة

- ٤٦٣ فانه قالوا : ما أنكرتم أن يكون موسى ، عليه السلام^(١) ، إلّما أراد بقوله «رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ»^(٢) أي : «عرفني نفسك اضطراباً» أو «أرني آية من آيات الساعة» ؟ قيل لهم : أنكرنا ذلك لأنه غير جائز^(٣) في
- (٦) ف : الجبل . (٧) ف : - قطعاً . (٨) ف : - صلى الله عليه . (٩) ص : وجعل . (١٠) ص : من . (١١) ص : - تعالى . (١٢) ص : - له .
- ٢١ ٤٦٢ (١) ص : و . (٢) ص : الآيات . (٣) ص : - المبصرات . (٤) ص : الشبهة (والتاء المربوطة مشطوبة؟) ، و - منه . (٥) - (٥) ص : مفقود . (٦) ص : قول الله . (٧) المطفئين ١٥ : ٨٣ . (٨) ص : - أي ؛ ف : - لهم . (٩) ص : - تعالى . (١٠) ص : هم .
- ٢٥ ٤٦٣ (١) ص : - عليه السلام . (٢) الأعراف ٧ : ١٤٣ / ١٣٩ . (٣) ف : عي
- ٢٧ (مكان «غير جائز») .

- ١ اللغة . لأن القائل لا يجوز أن يقول لمن يسمع كلامه ويعرفه ولا يشك فيه « أرني أنظر إليك » وهو يريد « عرفني نفسك » أو ^(٤) « أرني فعلاً من أفعالك » .
- ٢ هذا غير مستعمل في اللسان . ولأن النظر إذا أطلق فليس (ص ١٥٠ ظ) معناه إلا رؤية العين . وإن أريد به العلم ، فبدليل . و ^(٥) لأن النظر الذي في الآية معدى بقوله « إِيَّاكَ » ؛ والنظر المعدى بـ « إلى » لا يجوز في كلام العرب أن ^(٦) يراد به إلا نظر العين . فبطل ما قالوا .

مسئلة

- ٧ ٤٦٤ **وايه سألوا** عن قوله عز وجل ^(١) : « يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تَنزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنْ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرَنَا اللَّهَ جَهْرَةً » ^(٢) ، ^(٣) وعن قوله : « وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً » ^(٤) ، وعن معنى ^(٥) إنكار الله لذلك من سؤالهم - قيل لهم : لم ينكر الله تعالى ^(٦) مسألة أخلاف بني إسرائيل أن ينزل عليهم كتاباً من السماء ، ومسئلة أسلافهم أن يروا الله جهرة ، لاستحالة ذلك . وإنا أنكره لأنهم سألوا ^(٧) ذلك على طريق العناد ^(٨) لموسى ومحمد ، صلى الله عليها ، والشك في نبوتها والتقدم بين أيديها والامتناع من فعل ما أوجب عليهم من الإتيان بالله عز وجل ^(٩) حتى (ف ١٤٢ ظ) يفعل ما يؤثرونه ^(١٠) ويقتاتونه . فأنكر الله ذلك من فعلهم وقولهم ، كما أنكر سؤالهم إزال كتاب ^(١١) من السماء ، لا لاستحالة ذلك في قدرته . وكما أنكر قول من قال : « لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا » إلى قوله « أَوْ تَنْزِلَ فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُوحِكَ » ^(١٢) . لأن هذا أجمع إنما كان على وجه (ص ١٥١ و) الاستخفاف بالرسول والتمرد ، لا على طلب الزيادة في العلم .

- (٤) ص : و . (٥) ص : - و . (٦) ف : - ان .
- ٢٣ ٤٦٤ (١) ف : - عز وجل . (٢) النساء ٤ : ١٥٢/١٥٣ . (٣) - (٣) ص : مفقود ؛ البقرة ٢ : ٥٥/٥٥ ؛ وفي الآية لا توجد « وقالوا » . (٤) ف : - معنى . (٥) ص : - تعالى . (٦) ف : سألوه ، و - ذلك . (٧) ف : الاعنات . (٨) ف : - عز وجل . (٩) ص : يؤثرونه . (١٠) ف : الكتاب . (١١) الإسراء ١٧ : ٩٠-٩٢/٩٣-٩٥ .

- ٤٦٥ ويجب الاعتماد في تخصيص قوله عز وجل ^(١) «لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ» ^(٢) وقوله «لَنْ تَرَانِي» ^(٣) على ^(٤) قوله «وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ» ^(٥)،
 ٣ من حيث ثبت أنه لا يجوز أن يكون معناه إلا رؤية الأبصار . وكذلك يجب
 أن يعتمد في أنه لا يجوز أن يكون عنى ^(٦) بقوله «لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ» وقوله
 ٥ «لَنْ تَرَانِي» وقوله «فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ» ^(٧) الدلالة على إحالة رؤيته تعالى ^(٨) ،
 لأن ^(٩) نفى الشيء لا يدل على استحالة . لأنه قد يُنفى ^(١٠) عنه الجائر أحياناً ،
 ٧ وينفى ^(١١) المستحيل الممتنع في صفته .

- ٤٦٦ ولما صح أن قوله «وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ»
 ٩ يقتضي ^(١) النظر إليه بالأبصار — لأن النظر في كلام العرب يمتثل وجوهاً : منها
 نظر الانتظار ، ومنها الفكر والاعتبار ، ومنها الرحمة والتعطف ، ومنها
 ١١ الإدراك بالأبصار ^(٢) ؛ وإذا ^(٣) قرُن النظر ^(٤) بذكر الوجه وعُدِّي بحرف الجر ولم
 يُصَف الوجه إلى قبيلة وعشيرة ، ^(٥) كان الوجه الجارحة التي توصف بالنضارة التي
 ١٣ تُفحص بالوجه ^(٦) الذي فيه العيان — فعناه ^(٧) رؤية الأبصار . ألا ترى إلى قوله
 عز وجل ^(٨) : «وَأَنْظُرْ إِلَىٰ طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَكُنْ لَهُ» ^(٩) — (ص ١٥١ ظ)
 أي : انظره ^(١٠) (ف ١٤٣ و) بعينك . ولما لم ^(١١) يرد بقوله تعالى ^(١٢) «فَتَاطَرَتْ»
 ١٥ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ^(١٣) «^(١٤) نظر العين ، لم يُعِدّه بـ «إلى» ولا قرنه ^(١٥) بالوجه .
 ١٧ وكذلك قوله «مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً» ^(١٦) ، لما أراد به الانتظار دون

- ٤٦٥ (١) ف : — عز وجل . (٢) الأنعام ١٠٣ : ٦ . (٣) الأعراف ١٤٣ : ٧ .
 ١٩ (٤) ص : إلى . (٥) القيامة ٢٢ : ٧٥ . (٦) ف : عنا . (٧) ص : — لن .
 (٨) النساء ٤ : ١٥٣ . (٩) ص : — تعالى . (١٠) ف : أن . (١١) ص : نفى .
 ٢١ (١٢) ص : ونفى .
 ٤٦٦ (١) ف : مقتضى للنظر . (٢) ص : ادراك الأبصار . (٣) ص : فإذا .
 ٢٣ (٤) ف : — النظر . (٥) ف : + و . (٦) ف : الوجه . (٧) ص : ومعناه ؛ واهاء ترجع
 إلى «قوله» في أول الفقرة . (٨) ف : — عز وجل . (٩) البقرة ٢ : ٢٥٩ ؛ وفي نص
 ٢٥ الآية «فانظر» . (١٠) ف : انظر . (١١) ص : أراد . (١٢) ص : — تعالى .
 (١٣) النمل ٢٧ : ٣٥ . (١٤) ص : + غير . (١٥) ص : قرن . (١٦) يس ٣٦ : ٤٩ .

- ١ نظر الأبصار ، لم يَنْظُرْهُ^(١٧) بالوجه ولا عداه بـ «إلى» . قال الشاعر :
- فَإِنْ يَكُ صَدْرُ هَذَا الْيَوْمِ وَلِيَّ فَإِنَّ غَدًا لِنَاظِرِهِ قَرِيبٌ^(١٨)
- ٣ فلم يقرن النظر بذكر الوجه ولا عداه بـ «إلى» لما أراد الانتظار .

٤٦٧ فإله قالوا^(١) : فما معنى قول جميل بن معمر :

- ٥ إِنِّي إِلَيْكَ لِمَا وَعَدْتَ لِنَاظِرٍ نَظَرَ الدَّلِيلَ إِلَى الْعَزِيزِ الْقَاهِرِ^(٢)
- قيل لهم^(٣) : معناه نظر العين المقرون بالذلل والانكسار ، لأنه نظر إليه ببصره^(٤) مقتضياً^(٥) منتجزاً لوعده نظر الدليل إلى العزيز القاهر^(٦) . فإن قالوا :
- ٧ فما معنى قول حسان بن ثابت^(٧) :

- ٩ وَجُوهٌ نَظَرَاتٌ يَوْمَ بَدْرِ إِلَى الرَّحْمَنِ يَأْتِي بِالْقَلَّاحِ^(٨)
- قيل لهم^(٩) : أراد نظر الأبصار إلى سماء الرحمن وتوقب النصر عند رميهم بالأبصار^(١٠) إلى الجهة التي منها^(١١) يرجى النصر^(١٢) ؛ وقوله^(١٣) «إلى الرحمن» يعني به : إلى سماء الرحمن وجهة^(١٤) الرغبة إليه ، ولم يرد الانتظار^(١٥) .

- ٤٦٨ فإله قالوا : فما^(١) أنكرتم أيضاً^(٢) أن يكون الله تعالى^(٣) إنما أراد بقوله «إلى ربها ناظرة» ، أي^(٤) : إنها إلى جنان ربها وأفعاله وعظيم ما أعدّه^(٥) (ص ١٥٢ و) لأولئك ناظرة ؟ قيل لهم^(٦) : هذا التأويل يجعل الآية مجازاً ، (ف ١٤٣ ظ) وليس لنا فعل ذلك إلا بحجة . فإن قالوا : ما أنكرتم أن تكون^(٧) الحجة في ذلك^(٨) إحالة القول لرؤيته^(٩) ؟ قيل لهم : ١٧

(١٧) ص : يقرن . (١٨) وافر .

- ١٩ ٤٦٧ (١) ف : قال . (٢) كامل . (٣) ص : له ؛ ف : - لهم . (٤) ص : بنظره . (٥) ص : + له . (٦) ص : - القاهر . (٧) ف : - بن ثابت . (٨) وافر . (٩) ص : له . (١٠) ص : ابصارهم . (١١) ف : يرجوا منها النصرة . (١٢) ف : + بقوله الى الرحمن . (١٣) ص : فقوله . (١٤) ص : ووجهة . (١٥) ف : + له .

- ٢٣ ٤٦٨ (١) ف : ما . (٢) ف : - أيضاً . (٣) ص : - تعالى . (٤) ص : - اي انها . (٥) ف : وعده الله (مكان «أعدّه») . (٦) ص : له . (٧) ص : يكون .

- ٢٥ (٨) ف : + هو . (٩) ص : الرؤية .

١ العقول عندنا تُجيز^(١٠) رؤيته وتبطل^(١١) دعوكم ، وقد بيّنا ذلك فيما سلف^(١٢) ،
وسنفسد ما تتعلقون به فيما بعد إن شاء الله .

٣ ٤٦٩ فانه قالوا : فما معنى قول الشاعر :

وَيَوْمَ بِنْدِي قَارٍ رَأَيْتُ وُجُوهَهُمْ إِلَى أَلْمُوتِ مِنْ وَقَعِ السُّيُوفِ نَوَاطِرُ^(١)
والموت لا يُرى ولا يُنظر إليه ؟ قيل لهم : ما أراد الشاعر إلا رؤية الأبصار ؛
وإنما أراد بالموت الضرب والطعن وفلق الهام . لأن ذلك يُسمّى في اللغة موتاً ،
لأنه من أسباب الموت وما يقع عنده غالباً — والشئ عندهم يُسمّى باسم سببه .
ويمكن أيضاً^(٢) أن يكون أراد بذكر الموت الأبطال الذين^(٣) يوجد الموت عند
كرها وإقدامها^(٤) . قال جرير :

أَنَا أَلْمُوتُ الَّذِي خُفِّتَ عَنْهُ فَلَيْسَ لِهَا رَبٍّ مِثِّي نَجَاءً^(٥)
وقال آخر :

يَأْتِيهَا الرَّأَكِبُ الْمَرْجَى مَطِيئُهُ سَائِلَ بَنِي أَسَدٍ مَا هَذِهِ الصَّوْتُ
وَقُلْ لَهَا بَادِرُوا بِالْعُدْرِ وَالتَّبَسُّوا قَوْلًا يُبْرِئُكُمْ إِلَيَّ أَنَا أَلْمُوتُ^(٦)
(ص ١٥٢ ظ) يريد به^(٧) البطل الذي^(٨) يكون عند فعله الموت^(٩) .

١٥ ٤٧٠ فانه قيل : فما معنى قول الآخر :

وُجُوهٌ بِهَا لَيْلُ الْحِجَازِ عَلَى النَّوَى إِلَى مَلِكٍ رُكْنِ الْمَغَارِبِ نَاطِرُهُ^(١٠)
١٧ (ف ١٤٤ و) قيل لهم : هذا شعر لا يعرفه أحد من أهل العلم ، فلا حاجة
فيه^(١١) . وإن صح ، لم يفسد ما قلناه لأننا قد قلنا إن الوجوه المقرونة بذكر
١٩ البلدة والعشيرة إنما يراد به سادة الناس . والله تعالى^(١٢) وصف الوجوه التي

(١٠) ص : يجيز ؛ ف : بلا نقط . (١١) ص : يبطل ؛ ف : بلا نقط . (١٢) راجع
عدد ٤٥٠ . (١٣) ف : يكرر « أن » .

٤٦٩ (١) طويل . (٢) ف : — أيضاً . (٣) ص : التي . (٤) ولعل الأحسن أن
٢٣ نقرأ « كرمهم وإقدامهم » ؛ أو أن نحفظ القراءة « التي » (من التعليق السابق) . (٥) ص : النجاء ؛
وأفر . (٦) بسيط . (٧) ص : — به . (٨) — (٨) ف : عنده فعل الموت .

٤٧٠ (١) طويل . (٢) ص : له ولو (مكان « فيه وإن ») . (٣) ص : + فقد .

- هي^(٤) الجوارح بأنها تنظر إليه ، لأنه تعالى^(٥) وصفها بما لا يجوز أن يوصف به^(٦) ١
إلا الجارحة^(٧) حيث قال : «وَجْهٌ يُومِئُ نَاصِرَةٌ»^(٨) . والناصرة^(٩) لا تكون^(١٠) ٢
إلا في الجارحة التي هي الوجه^(١١) . ٣

مسئلة

- ٤٧١ فانه قالوا : ما أنكرتم من^(١) أنه لورئي^(٢) بالأبصار لوجب أن
يكون جسماً أو جوهرًا أو عرضاً أو محدوداً أو حالاً في محدود أو مقابلاً^(٣) ٥
للمكان أو مبيئاً^(٤) للمكان أو متصلاً به الشعاع أو متصلاً بمكانه^(٥) أو ٧
متخيّلاً متمثلاً متصوراً بالقلوب عند غيبته^(٥) وأن يكون من جنس المراتبات -
لأننا لم نعقل مرئياً بالبصر إلا كذلك ؟ يقال^(٦) لهم : لو وجب هذا ، لوجب ، ٩
إذا كان معلوماً بالقلوب وموجوداً ، أن يكون جسماً أو جوهرًا^(٧) أو عرضاً وفي
العالم أو غيره من الأماكن أو ما يُقدَّر تقدير الأماكن^(٨) ، لأننا لم نعقل ١١
معلوماً إلا كذلك ؟ وإذا كان شيئاً^(٩) أن^(١٠) لا يخلو (ص ١٥٣ و) من^(١١)
أن يكون جسماً أو جوهرًا^(١٢) أو عرضاً ، [لأننا لم نعقل شيئاً إلا كذلك] ؟ ١٣
وإذا كان عالماً قادراً سميعاً بصيراً أن يكون جسماً مجتمعا ذا خير في الوجود ،
لأننا لم نعقل حياً عالماً قادراً رائياً^(١٣) إلا كذلك . فإن مروا على ذلك^(١٤) ١٥
تركوا التوحيد ؟ وإن أبوه أبطلوا ما سألوا عنه .

(٤) ص : - التي هي . (٥) ص : - تعالى . (٦) ص : - به . (٧) ص : جارحة ، ١٧
و - حيث . (٨) ف : ناظرة ؛ القيامة ٢٢ : ٧٥ . (٩) ص : والناصرة . (١٠) ص :
يكون ؛ ف : بلا نقط . (١١) ص : - التي هي الوجه . ١٩
٤٧١ (١) ص : - من . (٢) ص : روى ؛ ف : راي . (٣) ف : + او مقابل ،
و « المكان » . (٤) ف : + او مبيئ ، و « المكان » . (٥) ص : مفقود . (٦) ص : ٢١
فيقال . (٧) ص : أو عرضاً أو جوهرًا . (٨) ص : - أو ما يقدر تقدير الأماكن .
(٩) ص : بيننا . (١٠) ف : - أن . (١١) ف : - من . (١٢) ف : - أو جوهرًا . ٢٣
(١٣) ص : - رائياً . (١٤) ص : هذا .

- ١ ٤٧٢- (ف ١٤٤ ظ) واما قولهم ^(١) إنه لو رُئيَ ^(٢) بالأبصار لوجب أن يكون متمثلاً متخيلاً - فإنهم إن أرادوا به أنه إذا تعدم رؤيته نتخيل له شكلاً أو جسماً ونعتقد أننا رأينا ذا هيئة وشكل ، فإن ذلك باطل لقيام الدليل على أن القديم سبحانه ليس من جنس المراتبات . وإن عنوا به أننا نعلم بعد رؤيته أننا رأينا شيئاً « ليس كمثلِه شيء » ^(٣) ، فإن ذلك صحيح . وتسمية هذا العلم تخيلاً وتمثلاً باطل بالإجماع .

مسئلة

- ٧ ٤٧٣ فانه قالوا : ما أنكرتم من أنه لو جاز أن يُرى ^(١) لرأيناه الساعة ؟ لأن الموانع المانعة من رؤية ما يجوز أن يُرى منتفية عنه ، وهي ^(٢) الرقة واللطافة والحجاب والبعد ، وذلك مستحيل على الله تعالى ^(٣) . فوجب أن نراه ، لو كان مما يجوز أن يُرى . يقال لهم : ليس فيما ذكرتم شيء يمنع من رؤية المراتب .
- ٩ لأننا نرى اللطيف مع لطافته عند زيادة الإدراك ، ونرى البعيد مع بعده ، ونرى المحجوب إذا قوي الإدراك ^(٤) وزاد الشعاع عندكم فأنفذ خروقه . والمحضر بالموت يرى ملك الموت ، ونحن لا نراه ، وإن كنا بمحضرة . وكذلك الرسول ، صلى الله عليه ^(٥) ، كان يرى جهيل ، عليه السلام ، والصحابة لا تراه . وكذلك الملائكة يرى بعضهم بعضاً مع رقتهم ، ونحن لا نراهم . وما منع من رؤية الشيء لا يجوز أن يقارن الرؤية له . فوجب أن لا يكون فيما ذكرتموه ^(٦) (ص ١٥٣ ظ) شيء يمنع من ^(٧) رؤية المراتبات ، كما أن الجهل المانع من العلم بالشيء لا يجوز أن يقارنه العلم ^(٨) بجمال . فان قالوا : فما المانع من رؤية هذه (ف ١٤٥ و) الأمور ؟ قيل لهم : هو ^(٩) وجود ما يضاد إدراكها في أبصارنا ، ولو

٢١ ٤٧٢ (١) هذه الفقرة في ف فقط . (٢) ف : رأى . (٣) الشورى ٤٢ : ٩/١١ .
٤٧٣ (١) ف : نراه . (٢) ف : هو (- و) . (٣) ص : - تعالى . (٤) ف :
٢٣ - الإدراك . (٥) ص : عليه السلام . (٦) ص : ذكرتم . (٧) ص : - من . (٨) ص :
- العلم . (٩) ف : - هو .

١ رفعه تعالى ^(١٠) أدركناها ^(١١) . وهذا المانع هو ^(١٢) الذي يمنع ^(١٣) من رؤية الله تعالى في هذا الوقت .

٢ ٧٤ : **فانه قالوا** : فأجيزوا ^(١) أن يخلق الله فيكم إدراك ذرة ويمنعكم من إدراك فيل إلى جنبها **أقيل لهم** : هذا جائر عندنا ^(٢) في قدرة الله تعالى ^(٣) .
 ٥ **فان قالوا** ^(٤) : فأجيزوا ^(٥) الساعة ذلك ، وشكوا في أن بجضرتكم فيلة ^(٦) وجالاً وأنهاراً جارية ، وأنتم لا ترون ذلك ، وإن كنتم ترون ما هو أصغر منه .
 ٧ **أقيل لهم** : لولا ^(٨) أننا مضطرون إلى العلم بأن ذلك ليس بموجود ، لأجزناه .
 ٩ وليس يجب أن نشك ^(٩) اليوم في أن الله تعالى قد فعل كل مقدور عنده ، كما لا يجب أن نشك ^(١٠) في أنه قد ^(١١) خلق ^(١٢) اليوم إنساناً لا من أبوين وفرساً لا من نتاج وناراً غير محرقة لشيء . وتمراً لا من نخل ولبناً لا من زرع ، وأنه قد أحيا الأموات بسائر الأقطار وعرج بنا الباردة إلى ملكوت السموات ثم ردنا إلى مضاجعنا ، وأنه قد أمات كل من فارقناه ^(١٣) يوماً أو ساعة من أقاربنا وأصدقائنا ^(١٤) ألف مرة ثم أحياهم ^(١٥) (ص ١٥٤ و) بعد ذلك — وإن كان ^(١٦) ذلك ^(١٧) أجمع مقدوراً لله تعالى . فبطل بذلك ^(١٨) ما سألتكم عنه .

(١٠) ص : — تعالى . (١١) ف : أدركناه . (١٢) ص : — هو . (١٣) ص : منع .
 ٧٤ (١) ص : فأخبرونا . (٢) ف : — من . (٣) ص : — عندنا . (٤) ف : — تعالى . (٥) ص : أقيل . (٦) ص : فأخبرونا بساعة . (٧) ف : أفيلة . (٨) ص : — لا ، وأتاك . (٩) — (٩) ص : مفقود . (١٠) ف : — قد . (١١) ف : يخلق . (١٢) ف : — فارقنا . (١٣) ف : وأصدقائنا . (١٤) ف : أحياه . (١٥) ف : — كان . (١٦) ص : — ذلك . (١٧) ف : — بذلك .

[الباب الرابع والعشرون]

باب القول في أن الله تعالى مريد^(١) لجميع المخلوقات

- ٤٧٥ اه^(١) **فَال قَائِلُ** : فلم^(٢) قلتم إن الله تعالى^(٣) مريد للطاعة^(٤) والمعصية وسائر الحوادث ؟ **قِيلَ لَهُ** : لأن^(٥) الله تعالى قال في كتابه : « **فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ** »^(٦) . وقد قام الدليل على أنه فعال لسائر (ف ١٤٥ ظ) أفعال الخلق وجميع الحوادث ، فوجب أنه مريد لذلك أجمع . و^(٧) لقوله تعالى^(٨) : « **وَكُوْشَاءُ اللَّهِ مَا فَعَلُوهُ** »^(٩) ؛ وقوله « **وَكُوْشَاءُ رَبِّكَ لَا مَنَ مِّنْ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا** »^(١٠) . فأخبر أنه لو^(١١) لم يرد منهم العصيان والتكذيب والخلاف ، لما كان ولا فعلوه ؛ وأنه لو شاء أن يؤمنوا جميعاً ، لآمنوا .
- ٤٧٦ **فَإِنَّه فَا لَوِ** : ما أنكرتم أن يكون إنما أراد أنه لو أراد ذلك على سبيل الإكراه والإجلاء ، لكان^(١) لا محالة ؟ **قِيلَ لَهُمْ** : لو جاز أن يريد
- ١٣ (العنوان) (١) ف : مريداً .
- ٤٧٥ (١) ف : فان . (٢) ص : لم . (٣) ص : - تعالى . (٤) ص : الطاعة .
- ١٥ (٥) ص : لانه (- الله) . (٦) هود ١١ : ١٠٧ / ١٠٩ ؛ البروج ١٦ : ٨٥ . (٧) ص : - و . (٨) ص : - تعالى . (٩) الأنعام ٦ : ١٣٧ / ١٣٨ . (١٠) ف : - كلهم جميعاً .
- ١٧ (١١) يونس ١٠ : ٩٩ . (١٢) ف : - لو .
- ٤٧٦ (١) ف : كان .

- ١ الإيمان منهم^(٢) طوعاً فلا يكون ولا يلحقه عجز ولا تقصير عن بلوغ مراده ،
 ٢ لجاز أن يريده^(٣) منهم على سبيل^(٤) الإلجام والإكراه^(٥) ولا يكون^(٦) ولا
 ٣ يلحقه عجز ولا تقصير^(٧) عن بلوغ مراده^(٨) . (ص ١٥٤ ظ) فان قالوا : لو لم
 يتم^(٩) ما أراد منهم على سبيل الإلجام ، لدل ذلك على عجزه عن^(١٠) فعل^(١١)
 ٥ سبب يلجئهم^(١٢) به إلى^(١٣) الإيمان ، من تهيب وإحضار نكال وغير^(١٤)
 ذلك - والعجز غير جازئ عليه . قيل لهم : ولو لم يتم ما أراد من إيمانهم
 ٧ طوعاً واختياراً ، لدل ذلك على عجزه عن فعل لطف^(١٥) وسبب من الأسباب
 يختارون^(١٦) عند فعله الإيمان - وذلك منتفٍ عنه . فان قالوا : قد لا يكون
 ٩ في المعلوم شيء يؤمنون عنده ، فلا يلحق العجز بفقد القدرة عليه قيل لهم :
 وقد لا يكون في المعلوم شيء يلتجئون^(١٧) عند فعله بهم إلى الإيمان به ، وإن^(١٨)
 ١١ قطعوا إرباً إرباً^(١٨) وأُزيل عليهم أعظم العذاب^(١٩) والنكال والآلام^(٢٠) ،
 بأن يعلم أنهم^(٢١) لا يختارون عند^(٢٢) شيء من ذلك فعل الإيمان . فلا يجب
 ١٣ (ف ١٤٦ و) بنفي القدرة عليه إثبات عجز^(٢٣) عنه . ولا جواب عن هذا .

٤٧٧ ومما يدل على أن الله تعالى يريد لجميع أفعال العباد أنه لو كان

- ١٥ في سلطانه منها ما ليس بمريد لكونه ، للحققة العجز والتقصير عن بلوغ المراد .
 وكذلك لو أراد منها ما لم يكن - كما أنه لو أراد من فعل (ص ١٥٥ و)
 ١٧ نفسه ما لم يكن ، أو^(١) كان منه عندنا وعندهم ما لم يردده ، وهو مما يصح
 أن يكون مراداً^(٢) - لدل ذلك على عجزه وتقصيره وتعدُّر الأشياء عليه . فلا
 ١٩ فرق في ذلك بين فعل نفسه وفعل خلقه^(٣) الذي جعله لهم كسباً ، كما أنه لا

(٢) ص : - منهم ؛ ف : منه . (٣) ص : يريد . (٤) ف : طريق . (٥) ص : -

والإكراه . (٦) ص : + منهم ذلك . (٧) ف : نقص . (٨) ص : ما يريده . (٩) ف :

يكن . (١٠) ص : من . (١١) ف : فعله بسبب . (١٢) ص : يلحقهم . (١٣) ص :

- إلى . (١٤) ص : وغيره (- ذلك) . (١٥) ص : لطيف . (١٦) ص : يختارون ؛

ف : بلا فقط . (١٧) ص : يلتحق ؛ ولعل الأحسن أن نقرأ «يُلتجئون» ؟ (١٨) - (١٨) ص :

يطيعوا أرباباً ؛ ف : قطعوا أرباباً . (١٩) ص : - العذاب و . (٢٠) ف : - والآلام .

(٢١) ص : غير واضح . (٢٢) ص : عن . (٢٣) ص : عجزه ، و - عنه .

٤٧٧ (١) ص : و . (٢) ص : ما أراد . (٣) ص : غيره .

- ١ فرق بين أن يكون من فعل نفسه ما لا^(٤) يعلم ولا يكون منه ما علم أنه يكون، وبين أن لا يكون من خلقه ما يعلم أنه يكون، وبين^(٥) أن يكون منهم ما علم أنه لا يكون، في إيجابه لتجهيله - تعالى عن ذلك^(٦) !

- ٤٧٨ فانه قالوا : فيجب ، إذا كان من خلقه ما لم يأمرهم به ، أن يدل ذلك على عجزه . قيل لهم : هذا ساقط باتفاق ، لأنه قد كانت أكثر أفعاله ولم يأمر بها أحداً من خلقه^(١) ، ولم^(٢) يلحقه العجز . فكذلك حكم فعل خلقه له^(٣) . ولأنه^(٤) ، إذا لم يكن ما^(٥) أمر بكونه^(٦) وكان ما لم^(٧) يأمر به ، وهو تعالى مرید لكون^(٨) ما لم يأمر^(٩) به وغير مرید لما أمرهم به ، لم يلحقه عجز ولا تقصير . لأن ذلك إما يالحق من تخلف في أمره^(١٠) إذا أراد ما أمر به وكره ما نهى عنه . فسقط ما سألت^(١١) عنه .

مسئلة

- ٤٧٩ فانه قالوا : فكيف يكون (ص ١٥٥ ظ) أمراً بما لا يريد ١٣ ويكون بذلك حكيماً ؟ قيل لهم : هذا مما^(١) قد ورد به القرآن واتفق عليه سلف الأمة . لأن الله تعالى (ف ١٤٦ ظ) أمر إبراهيم^(٢) بذبح اسمعيل ، عليها السلام^(٣) ، ولم يؤد ذلك منه ، بل نهاه^(٤) عنه بعد أمره به وفداه بما^(٥) أمره بفعله من ذبحه . ولو كان قد فعل الذبح ، لم يكن لافتدائه^(٦) معنى .

- ١٧ (٤)-(٤) ص: يعلمه ان يكون وبين ان لا يكون منه ما علم انه لا يكون . (٥) ولعل إسقاط « بين » أحسن .

- ١٩ ٤٧٨ (١) ولعل المعنى : « قد كانت أكثر أفعال الله ، ولم يأمر الله بها أحداً من خلقه » ؛ فيجب أن نقرا « أحداً » لا « أحداً » . (٢) ص: ولا . (٣) ص: - له ؛ والمعنى : فكذلك الحكم في أفعال الخلق بالنسبة إلى الله ، لأنهم يفعلون أفعالا كثيرة لم يأمرهم الله بها ، ولكن ليس ذلك دالاً على عجز الله ، بل على إرادته لتلك الأفعال . (٤) ف: وانه . (٥) ص: + لا يكون في إيجابه لتجهيله . (٦) ص: يكونه . (٧) ص: لا يأمره - به . (٨) ص: لكونه . (٩) ص: يأمره - به . (١٠) ص: أوامره . (١١) ف: سألت .

- ٢٥ ٤٧٩ (١) ص: ما . (٢) ف: + عليه السلام . (٣) ف: - عليها السلام . (٤) ص: نهى . (٥) ف: بما . (٦) ف: لافتدائه .

- ١ ولو كان إنما أمره بالإضجاع وإمرار السكين فقط دون الذبح ، لم يكن ذلك امتحاناً منه ولم يكن لقوله « إِنَّ هَذَا أَلْبَاءُ الْمُؤْمِنِينَ »^(٧) معنى ولا كان لافتدائه^(٨) من إضجاع قد وقع معنى . وكذلك لو ذبحه ثم التحم ، لم يكن للفداء معنى^(٩) ولا لبلائه معنى . وكذلك لو^(١٠) كان قد منعه من ذبحه بقلب صفحة عنقه نحاساً ، على ما يقوله^(١١) بعض جهالهم ، لكان عندهم^(١٢) بذلك سفياً ومكلفاً للفعل مع العجز عنه والمنع منه - وذلك عندهم^(١٣) باطل .

مسئلة

- ٧ ٤٨٠ فانه قالوا : وجدنا كل مرید للقبح^(١) والسفه سفياً^(٢) عابثاً . فلو كان البارئ تعالى مریداً للسفه ، لكان عابثاً سفياً^(٣) . قيل لهم : لم قلتم هذا^(٤) ؟ وما أنكرتم أن يكون مرید السفه مناً سفياً^(٥) إذا كان منهيّاً عن إرادة السفه ، والبارئ تعالى^(٦) لا يجوز ذلك عليه ؟ (ص ١٥٦ و) ولهذا لم يكن الطفل^(٧) والمجنون سفياً يارادتها للسفه^(٨) ، إذا لم يكونا عن فعل^(٩) الإرادة لذلك منهيين . ثم يقال لهم : فيجب على اعتلالكم أن يكون بإرادته^(١٠) الطاعة والصلاح والتقى مطيعاً صالحاً تقياً^(١١) ، لأننا وإياكم لم نجد مریداً^(١٢) للطاعة إلا طائعاً . فإن مروا على ذلك تركوا دينهم ؟ وإن أبوه أبطأوا سؤالهم . وإن قالوا : مرید (ف ١٤٧ و) الطاعة مناً مطيع لأنه مأمور بفعل إرادة الطاعة ، والله تعالى^(١٣) عن ذلك . قيل لهم^(١٤) : ومرید السفه مناً سفیه لأنه منهي عن فعل^(١٥) إرادة السفه ، والله تعالى عن ذلك .

(٧) الصفات ٣٧ : ١٠٦ . (٨) ف : لافدايه . (٩) ص : - معنى . (١٠) ص : ان . (١١) ف : يقولونه . (١٢) ف : - عندهم . (١٣) ص : باطل عندهم . ٤٨٠ (١) ف : للقبیح . (٢) - (٢) ص : مفقود . (٣) ص : ذلك . (٤) ف : سفياً . (٥) ص : عز وجل . (٦) ص : + والصبي . (٧) ص : السفه . (٨) ص : فعلها ، و - الإرادة لذلك . (٩) ص : بارادة . (١٠) ص : متقياً . (١١) ف : مرید الطاعة . (١٢) ص : تعالى . (١٣) ص : له . (١٤) ف : - فعل ؛ ص : الإرادة ، و - السفه .

مسئلة

٤٨١ فانه قالوا : فما معنى قوله : « وَاللّٰهُ لَا يُحِبُّ الْفٰسَادَ »^(١) ؟ قيل لهم :

معناه انه لا يحبّ كونه ديناً وصلاًحاً ، ولا يحبّه من أهل الصلاح ، وإن أحبّ أن يكون قبيحاً من أهل الفساد .

مسئلة

٤٨٢ فانه قالوا : فما معنى قوله : « وَلَا يَرْضٰى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ »^(١) ؟

قيل لهم : معنى ذلك أنه لا يرضى كونه ديناً وشريعة لهم ، ولا يرضاه^(٢) للمؤمنين من عباده دون الكافرين .

مسئلة

٤٨٣ فانه قالوا^(١) : فما معنى ذمّ الله للكافرين^(٢) في قوله : « وَقَالَ

الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللّٰهُ مَا أَشْرَكْنَا^(٣) وَلَا آبَاؤُنَا^(٤) الْآيَةَ^(٥) ؟ قيل لهم :

معنى ذاك أنهم قالوا ذلك على جهة الهزل والاستهزاء بالرسول والمؤمنين في قولهم (ص ١٥٦ ظ) « لو شاء الله لهداكم^(٦) » ، و « لو شاء لآمنتم^(٧) » . فقالوا

في جواب هذا مستهزئين : « لَوْ شَاءَ اللّٰهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا » ، منكبين

بذلك لما قاله الرسول والمؤمنون . وهذا جواب^(٨) على حدّ ما تقولونه أنتم^(٩) أبداً

لنا^(١٠) : « لو شاء الله أن نؤمن لآمنّا » ، و « لو قدر وقضى لنا الطاعة لأطعنا » ،

مستهزئين بذلك ومنكبين لقضاء الله وقدره ومشيتته .

٤٨١ (١) البقرة ٢: ٢٠١/٢٠٥ .

٤٨٢ (١) الزمر ٣٩: ٩/٧ . (٢) ص : يرضى .

٤٨٣ (١) ف : قيل . (٢) ص : الكافرين . (٣) ف : + نحن . (٤) الأنعام

٦: ١٤٩/١٤٨ ؛ وفي الآية « سيقول الذين » ؛ راجع : النحل ١٦: ٣٧/٣٥ . (٥) ص :

الآية . (٦) راجع : الأنعام ٦: ١٤٩/١٥٠ ، والنحل ١٦: ٩ . (٧) راجع : يونس

٢٣ ١٠: ٩٩ . (٨) ص : - جواب . (٩) ص : - أنتم . (١٠) ص : - لنا .

- ٤٨٤ وعلى هذا النحو جاء قوله في إنكاره على المنافقين في قولهم
للنبي ، صلى الله عليه ^(١) : « إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ » ^(٢) حيث قال : « إِذَا جَاءَكَ
الْمُنَافِقُونَ قَالُوا كُشِّهُدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ » ^(٣) وَاللَّهُ يَعْلَمُ (ف ١٤٧ ظ) إِنَّكَ
لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ^(٤) . فَأُنْكَرَ اللَّهُ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ
لكونهم غير معتقدين لصحة ما قالوه . وكما أنكر على من قال : « أَطِيعُوا » ^(٥)
مَنْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ أَطَاعَهُ ^(٦) ، لقولهم ^(٧) هذا على سبيل الاستنزاء والمقول بالرسول
لما أخبروهم أن الله تعالى لو شاء أن يطعمهم لأطعمهم .

مسئلة

- ٤٨٥ فانه قالوا : كيف يجوز أن يريد الله الفواحش وقد ذم من
أحب ^(١) « أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا » ^(٢) ؟ قيل لهم : الله عز
وجل ^(٣) إنما ذم من وصف أهل الطهارة بما ليس فيهم وأحب كون ذلك حقاً
وصواباً . (ص ١٥٧ و) والله تعالى ^(٤) لم يُرد أن يكون ^(٥) قذف المحصنات
حقاً و ^(٦) صواباً ، فلم يرد من ذلك ما أرادوا . ولأنهم أيضاً قد نُهوا عن إرادة
ذلك . ^(٧) وإذا كان ذلك كذلك ، و ^(٨) كان النهي لله عن كونه مريداً محالاً ^(٩)
في صفته ، فبطل ما قالوه ^(١٠) .

٤٨٤ (١) ف : عليه السلام . (٢) - (٢) ص : مفقود . (٣) المنافقون ٦٣ : ١ .

(٤) ص : + على ، وهي مشطوبة . (٥) يس ٣٦ : ٤٧ . (٦) ص : فقوم ، و - هذا .

٤٨٥ (١) النور ٢٤ : ١٨/١٩ . (٢) ف : - الله عز وجل . (٣) ف : - تعالى .

(٤) ف : - أن يكون . (٥) ص : + لا . (٦) - (٦) ص : وإن كان كذباً والله لا يجوز

ذلك عليه . (٧) ولعل إسقاط الواو أحسن . (٨) ف : محال .

[الباب الخامس والعشرون]

باب الكلام^(١) في الاستطاعة

- ٣ ٤٨٦ فانه قال قائل^(١) : فهل تقولون^(٢) إن الإنسان مستطيع لكسبه ؟
 قيل له : أجل . فان قال : ولم قلت ذلك ؟ قلنا : لأن الإنسان يعرف من
 نفسه فرقاً بين قيامه وقعوده وكلامه إذا كان واقعاً بحسب اختياره وقصده ،
 وبين ما^(٣) يُضطر إليه مما لا قدرة له عليه ، من الزمانة والمرض والحركة من
 الفالج وغير ذلك . وليس يفتقر^(٤) الشيطان في ذلك لجنسها ، ولا للعالم بها ،
 ولا لاختلاف محلها ، ولا للإرادة لأحدهما . (ف ١٤٨ و) فوجب أن^(٥) يحصل
 مع كسبه^(٥) على هذه الصفة لكونه قادراً عليه .

مسئلة^(١)

- ١١ ٤٨٧ فانه قال : فهل تزعمون أنه يستطيع أن يكتسب بنفسه ، أو
 بقدرة ؟ قلنا : لا^(١) ، بل بقدرة تحدث له . والدليل على ذلك كونه قادراً
 على الحركة مرة ، وغير قادر عليها أخرى^(٢) ، وعلى ما هو مثلها ومن (ص ١٥٧ ظ)
 جنسها مرة أخرى^(٣) .

١٥ (العنوان) (١) ص : القول .

١٧ ٤٨٦ (١) ص : - قائل . (٢) ف : يقولون . (٣) ص : + يظهر بما . (٤) ص :
 يفتقرن . (٥) - (٥) ص : يحل محل كسبه .

(العنوان) (١) ص : مسئلة ، وفوقها « باب » .

١٩ ٤٨٧ (١) ص : - لا . (٢) ص : - أخرى . (٣) ف : - مرة أخرى .

مسئلة^(١)

١

- ٤٨٨ فانه قال : فهل ترعمون أنه يستطيع الفعل قبل اكتسابه ، أو في حال اكتسابه ؟ قلنا : لا ، بل في حال اكتسابه ، ولا يجوز أن يقدر عليه قبل ذلك . فان قال^(١) : لم قلتم ذلك ؟ قيل له^(٢) : لأمر . منها أن القدرة على الكسب عرض لا يصح أن يبقى . فلو وجد الفعل في ثاني حال حدوثها ، وهي معدومة في تلك الحال ، لكان قد وجد بقدرة معدومة^(٣) قد كانت وفنيت . ولو جاز ذلك ، لجاز وقوع الإحراق بحرارة^(٤) معدومة كانت وفنيت ، والبطش بيد معدومة - وذلك أجمع محال باتفاق . ولأن الإنسان لو كان يستطيع أن يفعل الفعل قبل كونه ، لكان في حال اكتسابه له مستغنياً عن ربه وغير محتاج إليه في أن يعينه على الفعل . ولو جاز أن يستغني عن^(٥) معونة الله في حال الفعل ، لكان بالاستغناء عنه ، إذا لم يكن فاعلاً ، أولى : وذلك محال باتفاق . فوجب أن الاستطاعة مع الفعل للفعل .

١٣

باب

- ٤٨٩ (ف ١٤٨ ظ) فانه قال قائل^(١) : ولم قلتم إنه لا يجوز أن تبقى^(٢) (ص ١٥٨ و) إلى حين وجود الفعل ، ولا شيء من الأعراض ؟ قيل له : لأنه لو جاز بقاؤها ، لكانت إنما تبقى لنفسها^(٣) أو لعله . ولو بقيت لنفسها ، لبقيت في حال حدوثها - وذلك محال . ولو بقيت لعله ، لوجب أن تقوم بها العلل ، وذلك يوجب^(٤) أن تكون جسماً أو جوهرًا ليس بعرض - وذلك^(٥) فاسد لما قدمناه من قبل^(٦) .

١٩

(العنوان) (١) ص : باب ؛ ف : مسئلة ، وفوقها « باب » .

٤٨٨ (١) ص : قيل . (٢) ص : - له . (٣) ف : معلومة . (٤) ص : حرارة .

(٥) ص : مع .

٤٨٩ (١) ف : - قائل . (٢) ص : يبقى ؛ ف : بلا نقط ؛ والضمير المستتر يرجع الى

« القدرة » . (٣) ف : لانفسها . (٤) ص : فلو . (٥) - (٥) ف : في ذلك ولوجب .

٢٥

(٦) ص : وهنا . (٧) ص : - من قبل .

مسئلة (١)

- ١ ٤٩٠ فانه قالوا : فإذا جاز أن يقدر القادر على الشيء في حال (١) حدوثه
٣ ووجوده ، فأجيزوا أن يقدر في تلك الحال على ضده أو (٢) تركه . قيل لهم :
لا يجب ما قلتهموه (٣) ، لأن الدليل قد قام على أن القدرة الواحدة المحدثه لا
٥ يصح أن يقدر [القادر] بها على مقدورين ، لا مثلين ولا مختلفين غيرين ولا
ضدين ولا خلافين ليسا بضدين . فلو (٤) صح أن يقدر القادر منّا على الفعل قبل
٧ حال (٥) حدوثه ، لم يجب أيضاً (٦) أن يكون قادراً على تركه .

مسئلة (١)

- ٩ ٤٩١ فانه قالوا : لو (١) جاز أن يقدر القادر على الشيء في حال حدوثه ،
وهو موجود في تلك الحال ، لصح (٢) أن يقدر عليه في الثاني والثالث من (٣) حال
١١ حدوثه مع اتصال وجوده — وذلك محال باتفاق . (ص ١٥٨ ظ) يقال لهم :
لو وجب ما قلتم ، لوجب ، إذا جاز أن يقدر القادر على الشيء قبل حال حدوثه
١٣ بوقت ووقتتين (٤) ، (٥) أن يقدر عليه قبل حال حدوثه (٦) بسنة (٧) وستين ، لأنه
معدوم (ف ١٤٩ و) في سائر هذه الأزمان ؛ ولجاز أن يقدر على الشيء بعد
١٥ عدمه وتقضيه (٨) ، لأنه معدوم في تلك الحال — كما جاز أن يقدر عليه قبل
حال حدوثه ، لأنه معدوم في تلك الحال (٩) ، والعدم في سائر هذه الأحوال
١٧ متساوٍ غير متزايد . فان لم يجب هذا لم يجب ما قلتم (١٠) . ويقال لهم : لو لزم
ما قلتم ، للزم — إذا كان الفاعل للشيء (١١) فاعلاً له في حال حدوثه ، وهو (١٢)

١٩ (العنوان) (١) ف : باب .

٤٩٠ (١) ص : « عند » مكان « في حال » . (٢) ف : و . (٣) ص : قلتم .

٢١ (٤) ص : ولو . (٥) ص : — حال . (٦) ص : — أيضاً .

(العنوان) (١) ص : — مسئلة .

٢٣ ٤٩١ (١) ص : فإذا . (٢) ص : لصلح . (٣) ص : في . (٤) ص : — ووقتتين .

(٥) ص : ف : + لجاز . (٦) ص : — قبل حال حدوثه ، و + بوقتتين . (٧) ص : وستة .

٢٥ (٨) ص : ويقضيه . (٩) — (٩) ف : مفقود . (١٠) ص : قلتهموه . (١١) ف : الشيء .

(١٢) ص : — هو .

- ١ موجود في تلك الحال — أن يصحّ كونه فاعلاً له ^(١٢) في ثاني حال حدوثه ^(١٤) وثالثها مع اتصال ^(١٥) وجوده ، لأنه موجود في هذه الأحوال . فإن لم يجب هذا أجمع عندنا وعندكم ، لم يجب أيضاً ما سألتكم عنه .

مسئلة

- ٥ ٤٩٢ فانه ^(١) قالوا : لو كانت القدرة مع الفعل في حالة واحدة ^(٢) ، لم يكن أحدهما بأن ^(٣) يكون قدرة على صاحبه أولى من الآخر . قيل لهم : لم قلتهم ذلك ؟ ثم يقال لهم : لو كان الجوهر موجوداً مع الكون في حالة واحدة ^(٤) ، لم يكن أحدهما (ص ١٥٩ و) بأن يكون كوناً لصاحبه أولى من الآخر . وكذلك لو كانت حركة اليد مع حركة الحائط ، ودخول الحجر في ^(٥) القدح مع خروج الماء منه ، والإرادة مع المراد ، والعلم بالألم مع وجود الألم ، لم يكن السبب بأن يكون سبباً أولى من أن يكون مسبباً ، ولا كانت الإرادة بأن تكون إرادة أولى من أن تكون مراداً ، ولا كان العلم بالألم بأن يكون علماً به أولى من المعلوم . فإن لم يجب ذلك ^(٦) عندنا وعندكم ، بطل ما قلتهموه ^(٧) .

مسئلة

- ١٥ ٤٩٣ فانه قالوا : متى استطاع أن يطلق المطلق زوجته ^(١) ويعتق المعتق عبده ؟ استطاع ذلك في حال (ف ١٤٩ ظ) العتق والطلاق أم قبله ؟ فإن قلتهم : إنه مستطيع لذلك في حال العتق والطلاق — ^(٢) والمرأة ليست بزوجة في حال الطلاق والمعتق ليس بعبد في حال العتق ^(٣) — فإنما استطاع أن يطلق من ليست بزوجة له ويعتق من ليس بعبد له . وإن قلتهم : إنه قدر على الطلاق والعتق

- ٢١ (١٣) ص : — له . (١٤) ص : + حال . (١٥) ص : + حال .
٤٩٢ (١) ف : وإن . (٢) ف : — واحدة . (٣) ص : أن . (٤) ف : — واحدة .
٢٣ (٥) ص : — في . (٦) ص : هذا . (٧) ص : قلتهم .
٤٩٣ (١) ص : امراته . (٢) — (٢) ص : مفقود .

- ١ قبل وجودهما ، أقررتم بما نقول . قيل لهم : المطلق والمعتق إنما يستطيع الطلاق والعناق في حال وجودهما وقد^(٢) في تلك الحال^(١) على طلاق من ليست بزوجة له في حال الطلاق وقد كانت (ص ١٥٩ ظ) زوجة له قبل ذلك ، كما أننا وأنتم نقول إنما يطلق المطلق في حال وجود الطلاق من ليست زوجة له في تلك الحال^(٤) وقد كانت زوجة له قبل ذلك . وهذا هو الجواب^(٥) عن سؤالهم عن القدرة على إلقاء العصا وكسر الكوز^(٦) والانتقال من الظل إلى الشمس وكل ما يوردونه من هذا الجنس^(٧) .
- ٧

- ٤٩٤^(١) ثم يغيب هذا السؤال عليهم فيقال لهم : متى طلق المطلق زوجته وأعتق المعتق عبده ؟ أطلقها^(٢) في حال وجود الطلاق أم قبل ذلك ؟ فإن قالوا : طلقها قبل وجود الطلاق - خلطوا وصاروا إلى أن المرأة تطلق قبل وجود طلاقها . وإن قالوا : إنما طلق في حال وجود الطلاق منه . قيل لهم : فإذا كانت المرأة عندنا وعندكم في تلك الحال ليست بزوجة ، فإنما طلق من ليست بزوجة له . وكل جواب تعاطوه فهو جوابنا عما سألوا عنه .
- ١٣

مسئلة

- ٤٩٥ فانه قالوا : فما معنى قوله تعالى^(١) : «لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا»^(٢) ، و «لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا»^(٣) ؟ قيل لهم : المراد بذلك - والله أعلم^(٤) - أنه لم يكلف أحداً من نفقات^(٥) الزوجات إلا ما وجد^(٦) وتمكّن منه دون ما لا تثناه^(٧) يده . ولم يرد به (ف ١٥٠ و) إثبات^(٨) الاستطاعة قبل الفعل .
- ١٩

- (٣) ف : + على ذلك . (٤)-(٤) ف : مفقود . (٥) ص : جوابهم . (٦) ص : المكسور . (٧) ص : - الجنس .
- ٢١ ٤٩٤ (١) هذه الفقرة في ف فقط . (٢) ف : أطلقها .
- ٢٣ ٤٩٥ (١) ص : - تعالى . (٢) البقرة ٢: ٢٨٦ . (٣) الطلاق ٦٥: ٧ . (٤) ف : - والله أعلم . (٥) ص : نفقة . (٦) ص : يوجد . (٧) ص : يناله . (٨) ص : - إثبات .
- ٢٥

مسئلة

١

٤٩٦ **فانه قالوا** : فما معنى قوله عز وجل^(١) : «وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ^(٢)

٣

فِدْيَةٌ»^(٣) ؟ **قيل لهم** : معنى^(٤) ذلك : على الذين يطيقون الصيام إن أرادوه^(٥)

وتكلفوه^(٦) ، وعدلوا عن الإفطار^(٧) . والآية منسوخ حكمها على هذا التأويل .

٥

ويمكن أن يكون المراد^(٨) : وعلى الذين يطيقون الإطعام ولا يقدرّون على

الصيام فدية^(٩) ، إذا أفطروا . وقد قرئ^(١٠) «وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ» (ص

٧

١٦٠ و) - يعني يؤمّرون به ويكلفونه ، ولم يعرض على^(١١) هذه القراءة لذكر

القدرة والطاقه .

مسئلة

٩

٤٩٧ **فانه قالوا** : فما معنى قوله تعالى^(١) : «وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ

١١

مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا»^(٢) ؟ **قيل لهم** : معناه أن الله أوجب الحج على كل

من وجد زاداً^(٣) وراحلة . وقد سئل رسول الله^(٤) ، صلى الله عليه وسلم ،

١٣

عن هذه^(٥) الاستطاعة ، فقال : «زاد وراحلة» . ونحن لا ننكر تقدّم الأجسام

للفعل . وكذلك تأويل قوله : «وَسَيُخْلِفُونَ^(٦) بِاللَّهِ لَوْ اسْتَطَعْنَا لَعَرَّجْنَا

١٥

مَعَكُمْ»^(٧) . وذمه^(٨) تعالى القاعدين عن الجهاد والخالفين^(٩) أنهم غير مستطيعين^(١٠)

إنما ينصرف^(١١) إلى الاستطاعة التي هي الظهر^(١٢) والمال^(١٣) دون استطاعة

١٧

الأبدان .

٤٩٦ (١) ص : - عز وجل . (٢) ف : يطيقونه . (٣) البقرة ٢ : ١٨٤/١٨٠ .

(٤) ص : معناه (- ذلك) . (٥) ص : أرادوا . (٦) ص : ويكلفوه . (٧) - (٧) ص : إذا عدلوا عنه إلى الإفطار . (٨) ص : أراد . (٩) ف : + معنى .

٤٩٧ (١) ص : - تعالى . (٢) آل عمران ٣ : ٩١/٩٧ . (٣) ص : راحلة وزاداً .

(٤) ص : الرسول (- الله) . (٥) ف : - وسلم . (٦) ص : - هذه . (٧) ص : يخلفون ؛

ف : ويخلفون . (٨) التوبة ٩ : ٤٢ . (٩) ص : ف : وذم . (١٠) ص : - الخالفين أنهم

غير مستطيعين . (١١) ص : + مع وجود استطاعته . (١٢) ص : تنصرف . (١٣) ص :

الظهر . (١٤) ف : - والمال .

٢٥

مسئلة

١

٤٩٨ فانه قالوا : فما معنى قوله : « قَالَ عَفَرْتُ مِنْ الْجَنِّ أَنَا آتِيكَ

بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ » ^(١) ؟ قيل لهم ^(٢) :

أراد هذا العفريت أنه قوي عليه في حال حمله ، إن قواه الله على حسب ما جرت به عادته ؛ كما يقول القائل : « أنا أقدر أن ^(٣) آتيك (ف ١٥٠ ظ)

وأخاطبك في آخر اليوم وآخر الشهر » على تأويل « إن أقدرني الله على ذلك » ،

وعلى أنه ^(٤) يقدر في غالب الأحوال ^(٥) . فإن لم يكن العفريت (ص ١٦٠ ظ)

عنى ذلك ، فقد كذب وافترى في دعواه بقدّم ^(٦) قدرته والغنى عن ربه . ولعلّ

سليمان ، صلى الله عليه ^(٧) ، قد أنكر عليه وأدّبه . فلا حجة ^(٨) في دعوى

العفريت !

مسئلة

١١

٤٩٩ فانه قالوا : فما معنى قوله تعالى ^(١) : « فَأَتَوْهُا ^(٢) اللَّهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ » ^(٣) ؟

١٣ قيل لهم ^(٤) : معناه : ما كنتم مستطيعين للفعل أو لتركه ، غير مؤوفين ولا عاجزين .

مسئلة

١٥

٥٠٠ فانه قالوا : فما معنى قوله : « فَهَنَ لَمْ يَسْتَطِعْ فَاِطْعَامُ سَبْتَيْنِ

١٧ مَسْكِينًا » ^(١) ؟ قيل لهم ^(٢) : معناه أن ^(٣) من لم يستطع الصيام لعجز ^(٤) أو آفة ،

فعليه الإطعام دون من ^(٥) لم يستطعه لإيثار تركه ^(٥) .

١٩ ٤٩٨ (١) النمل ٣٩: ٢٧ . (٢) ص: له . (٣) ص: - ان . (٤) ف: ان .

(٥) ف: الامر . (٦) ص: لعدم . (٧) ف: - صلى الله عليه . (٨) ص: + له .

٢١ ٤٩٩ (١) ص: - تعالى . (٢) ف: اتقوا . (٣) التغابن ١٦: ٦٤ . (٤) ف: - لهم .

٢٣ ٥٠٠ (١) المجادلة ٥٨: ٥/٤ . (٢) ص: له . (٣) ص: - معناه ان . (٤) ص: لعجزه . (٥) - (٥) ص: يستطيع الاتيان وتركه .

مسئلة

- ١ ٥٠١ فانه قالوا : فإذا ^(١) قلتم إن القادر منّا على الفعل لا يقدر عليه
 ٣ إلا في حال حدوثه ولا يقدر على تركه وفعل ضده ، لزمكم أن يكون في
 حكم المطبوع ^(٢) المضطر إلى الفعل . قيل لهم : لا يجب ما قلتم لأنه ^(٣) ليس
 ٥ هاهنا ^(٤) مطبوع ^(٥) على كون شيء أو تولّد عنه ^(٦) . وأما ^(٧) المضطر إلى الشيء ،
 فهو المكره المحمول على الشيء الذي يوجد به ، شاء أم أبى . والقادر على
 ٧ الفعل يؤثره ويهواه ولا يستنزل ^(٨) عنه برغبة ولا رهبة . فلم يجوز أن يكون
 مضطراً مع كونه مؤثراً ^(٩) مختاراً . ولو كان الأمر على ما وصفتموه ^(١٠) ، لوجب
 ٩ أن يكون (ف ١٥١ و) الفاعل للشيء ^(١١) مضطراً إليه في حاله ، لأنه في تلك
 الحال غير قادر عندنا وعندكم على تركه . فبطل ما سألتكم عنه .

مسئلة ^(١)

- ١١ ٥٠٢ فانه قال فائس : فجميع (ص ١٦١ و) الذين لم يفعلوا ما أمروا
 ١٣ به غير قادرين على ذلك . قيل له ^(١) : أجل ، هم غير قادرين عليه لتركهم
 له ، لا لعجزهم عنه .

مسئلة ^(١)

- ١٥ ٥٠٣ فانه قال فائس : أترعمون ^(١) أن الله يكلف عباده ما لا يطيقون ؟

- ١٧ ٥٠١ (١) ص : اذا . (٢) ص : المتطوع . (٣) ص : لان . (٤) ص : هذا .
 (٥) ص : متطوعاً . (٦) ف : - أو تولّد عنه ؛ ولعل الأحسن أن نقرأ « أو تولّد عنه » ، أي :
 ١٩ تولّد شيء عن المطبوع ؛ على أن الباقلاني نفسه ينكر التولد . (٧) ص : فاما . (٨) ف :
 يستنزل (ولعلها « يستنزل ») . (٩) ص : مؤثراً . (١٠) ف : وصفتم . (١١) ص :
 ٢١ - للشيء .

(العنوان) (١) ص : باب .

- ٢٣ ٥٠٢ (١) ف : لهم .

(العنوان) (١) ص : باب .

- ٢٥ ٥٠٣ (١) ص : اتقولون .

- ١ قيل له : هذا كلام على أمرين . فإن أردت^(٢) بعدم الطاقة عدم القدرة على الفعل ، فذلك جاز . وإن أردت^(٣) بعدم الطاقة وجود ضدها من العجز ، فلا يجوز ذلك . لأن العجز يُخرج عن الشيء وضده ، ولا وجه لتكليف من هذا سبيله . وعدم القدرة على الشيء لا يوجب ذلك .

مسئلة^(١)

- ٥٠٤ فانه قال قائل : ^(١) تقولون إن الله يكلف عباده ما لا يطيقون حسب ما ذكرتم^(٢) . فما^(٣) الدليل على جواز هذا التكليف وحسنه من القديم ؟ قيل له : قوله تعالى^(٤) : « وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا »^(٥) . والسمع هاهنا القبول باتفاق ، لأن^(٦) الكفار قد كانوا يسمعون ما يؤمرون به ويُنهون عنه ويدركون^(٧) دعوة الرسل . وهو محمول على تأويل قولهم : « فلان لا يسمع ما يقال له » ، و« لا يسمع مما^(٨) نقوله شيئاً » - أي : لا يقبل ذلك . وليس يريدون أنه لا يدرك الأصوات . ويدل على ذلك أيضاً قوله : « وَكُنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ »^(٩) . وقد أمر الله^(١٠) بالعدل بينهن وأوجه مع إخباره أننا لا نستطيع ذلك .

- ٥٠٥ وبمل على صحة ذلك من القديم ، وأنه عدل وحكمة ، إخباره عن أحسن الثناء عليه والمدح له أنهم رغبوا إليه في أن لا يُجَهِلهم (ف ١٥١ ظ) ما لا طاقة لهم به . فقال (ص ١٦١ ظ) إخباراً عنهم^(١) : « رَبَّنَا وَلَا تُخِزْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ »^(٢) . فلو كان تكليف ما لا يطاق ظالماً وعبثاً وقبيحاً من الله^(٣) تعالى ، لكانوا قد رغبوا إليه^(٤) في أن لا يظلمهم ولا يسفه عليهم ولا
- (٢) ص : اردتم . (٣) ص : اردتم .

- ٢١ (العنوان) (١) ص : باب .
- ٥٠٤ (١)-(١) ف : مفقود ؛ ص : أتقولون الخ . (٢) ف : وما . (٣) ف : + ثم .
- ٢٣ (٤) ف : - تعالى . (٥) الكهف ١٨ : ١٠١ . (٦) ص : فان . (٧) ص : ويدركون . (٨) ص : ما . (٩) النساء ٤ : ١٢٨/١٢٩ . (١٠) ص : - الله .
- ٥٠٥ (١) ص : + أنهم قالوا . (٢) البقرة ٢ : ٢٨٦ . (٣) ف : القديم ، و - تعالى . (٤) ص : - إليه .

يوجب^(٥) من الأوامر^(٦) ما يخرج به عن حد^(٧) الحكمة . والله أجلّ من أن
يُثني على قوم أجازوا ذلك عليه^(٨) . فدل هذا أيضاً^(٩) على ما وصفناه .

٣

باب

٥٠٦ ^(١) فإنه قال قائل : وهل يحسن مثل هذا التكليف منّا أو يسوغ

لنا ؟ قيل له : أجل ، لأننا قد نكلف القاعد القيام والتصرف في حال قعوده ،
وهو لا يتقدر في تلك الحال على ما نكلفه لما قد أوضحناه من الدليل - فوجب
صحة ذلك من فعلنا .

٧

(٥) ص : يركب . (٦) ص : الامر . (٧) ف : - حد . (٨) ص : عليهم .

٩

(٩) ص : - أيضاً .

٥٠٦ (١) هذه الفقرة في ص فقط .

[الباب السادس والعشرون]

باب الكلام في إبطال التولد

- ٢ ٥٠٧ قال أبو بكر^(١) : فان^(٢) قال قائل : خبرونا عن الألم الموجود عند الضرب ، والكسر الحادث عند الزج ، وذهاب الحجر الموجود عند الدفعة ، والألم واللذة الحادثين عند الحكّة ، وغير ذلك من الحوادث الموجودة عند وجود حوادث أخر - هل هي^(٣) عندهم كسب للضارب الدافع على سبيل التولد ، أم^(٤) مختزعة لله وغير^(٥) كسب لأحد من الخلق ؟ قيل له^(٥) : بل هي عندنا ممّا ينفرد الله تعالى^(٦) بخلقها وليست^(٧) بكسب للعباد .
- ٩ ٥٠٨ فانه قال : ولم أنكرتم أن تكون^(١) من أفعال العباد و^(٢) واقعة منهم على سبيل التولد عن الأسباب التي يكتسبونها^(٣) في أنفسهم من الحركات^(٤) والاعتمادات ؟ قيل له : أنكرنا ذلك لأجل أنه لو كانت هذه الحوادث اكتساباً للعبد ، لم تخل^(٥) (ص ١٦٢ و) من أن يكون فاعلها^(٦) من الخلق قادراً عليها أو غير قادر عليها^(٧) . فان كان غير قادر عليها ، (ف ١٥٢ و) صحّ وقوع جميع أفعالها منه ، وهو غير قادر عليها . لأنه ليس بعض الأفعال
- ١٥ ٥٠٧ (١) ف : - قال أبو بكر . (٢) ص : ان . (٣) ص : - هي . (٤) - (٤) ص : يختزعه الله من غير . (٥) ص : ف : لهم . (٦) ص : - تعالى . (٧) ص : ليس .
- ١٧ ٥٠٨ (١) ص : يكون ؟ ف : بلا فقط . (٢) ف : - و . (٣) ص : يكتسبونها . (٤) ص : الحوادث . (٥) ص : يخل ؟ ف : بلا فقط . (٦) ص : فاعلاً . (٧) ف : - عليها .

١ بالغنى^(٨) عن كون^(٩) فاعلها قادراً عليه بأولى من غنى^(١٠) سائرهما عن ذلك .
كما أنه لو جاز وأمكن وقوع بعض الأفعال لا من فاعل ، لجاز ذلك في جميعها .
٣ ولم يكن^(١١) بعضها بالغنى^(١٢) عن فاعل أولى من بعض . وإذا كان ذلك
كذلك ، لم يجوز أن يكون فاعل هذه الأمور من الخلق غير قادر عليها .

٥ ٥٠٩ **وايه** **لله** الفاعل لها^(١٣) قادراً عليها ، فلا يجوز أن يكون قدر عليها
في حال وجودها^(١٤) ، أو في حال وجود أسبابها التي تقدمتها . فان كان قادراً
٧ عليها في حال وجودها ، فلا يجوز أن يكون قدر^(١٥) عليها بالقدرة على سببها
المتقدم^(١٦) على وجود المسبب ، أو بقدرة^(١٧) توجد معها في حالها . فان كان^(١٨)
٩ قادراً عليها بالقدرة على سببها ، وقد تكون مخالفة لأسبابها ، فسد ذلك من
وجهين . أحدهما ما ذكرناه وبيناه قبل هذا الباب من استحالة تقدم القدرة
١١ على الفعل ووجودها مع عدمه وكونها قدرة على ما يوجد بعد وجودها . والوجه
الآخر ما ذكرناه أيضاً سالفاً^(١٩) من استحالة تعلق القدرة المحدثة بمقدورين مثلين
أو ضدين أو خالفين^(٢٠) ليسا بضدين . وإذا فسد ذلك بما^(٢١) شرحناه ، استحال
١٣ أن تكون^(٢٢) هذه الحوادث مقصورة العبد بالقدرة على ما هو عند القوم
١٥ سبب لها .

٥١٠ **وايه** **لله** العبد قادراً على هذه الحوادث بقدرة تقاربها^(٢٣) وتوجد
١٧ (ص ١٦٢ ظ) معها وتكون^(٢٤) قدرة عليها كالقدرة على المباشرة^(٢٥) من الأفعال ،
بطل ذلك من وجوه على قولنا وقولهم . فأما وجه بطلانه (ف ١٥٢ ظ)
١٩ على قولنا ، فهو أنه لو صح أن يقدر القادر متاً على هذه الحوادث بقدرة توجد^(٢٦)
(٨) ف : بالغنا . (٩) ص : كونه (- فاعلها) . (١٠) ف : غنا . (١١) ف : يمكن .
٢١ (١٢) ف : بالغنا .
٥٠٩ (١) ص : عليها . (٢) ص : حدوثها . (٣) ف : قد . (٤) ص : المتقدمة .
٢٣ (٥) ص : يقدر يوجد . (٦) ص : كانوا قادرين . (٧) ص : - سالفاً . (٨) ص :
خالفين . (٩) ص : لا . (١٠) ص : يكون ؛ ف : بلا فقط .
٢٥ ٥١٠ (١) ص : يقاربها ويوجد . (٢) ص : يكون ؛ ف : بلا فقط . (٣) ف : المباشر .
(٤) ص : يوجد ؛ ف : بلا فقط .

١ معها ، لم يَحْتَجْ مع وجود تلك القدرة عليها إلى وجود سبب لها تتولد^(٥) عنه ،
ولصح^(٦) أن يفعلها بالقدرة مع عدم الأسباب ؛ كما لا^(٧) يحتاج في كونه
٣ مكتسباً للمقدورات المباشرة^(٨) من مقدوراته في نفسه إلى وجود أسباب
لها تتولد^(٩) عنها . لأنه لا^(١٠) دليل يُلجئ إلى ذلك ويوجبه مع وجود
٥ القدرة عليها ؛ كما أنه لا دليل يوجب أن لا يفعل العبد المباشرة من مقدوراته
في نفسه إلا^(١١) بأسباب تتولد^(١٢) عنها ؛ و^(١٣) كما أنه لا دليل أيضاً يوجب أن
٧ لا يفعل القديم ما قدر عليه إلا بأسباب تُؤَلِّد^(١٤) وتوجبه . وهذا يُبطل كونها
متولدة ويدخلها في معنى المباشرة من الأفعال .

٩ ٥١١ والوجه الآخر أنه لو كان الفاعل لهذه الأسباب قادراً عليها
بقدره تقارنها^(١) لصح أيضاً أن يقدر على أضدادها بدلاً من القدرة عليها بقدره
١١ تقارنها^(٢) . فكان يجب أن تصح^(٣) قدرة العبد على تسكين الحجر والسهم
وحبسها^(٤) متى لم يكن قادراً على تحريكها ، وأن لا يصح خلوه من فعل
١٣ الحركة والسكون^(٥) في جسم غيره ، إذا لم يكن ميتاً ولا عاجزاً . لأن من صحَّت
قدرته على الشيء ، وقدرته على ضده ، لم ينفك^(٦) من القدرتين جميعاً على الضدين إلا
١٥ بالعجز عنها أو بالموت المخرج للبيت عن صحَّة (ص ١٦٣) و كونه قادراً على شيء
أصلاً . وفي العلم بأن العبد قد يخلو من القدرة على تحريك جسم غيره وتسكينه ،
١٧ مع كونه حياً سليماً غير عاجز ولا مؤوف^(٧) ، دلالة (ف ١٥٣) و على^(٨) فساد
هذا القول . وعلى أنه لو صح أن يقدر العبد على تحريك ما قرب^(٩) منه من
١٩ الأجسام وعلى تسكينه بغير سبب ، لصح أن يقدر على تحريك الجسم وتسكينه
بغير سبب ، إذا كان [هو] بمدينة السلام والجسم بأقصى تخوم خراسان . ولو

٢١ (٥) ص ف : يتولد . (٦) ص : ويصح . (٧) ص : - لا . (٨) ف : المباشرة ، و -
من مقدوراته . (٩) ص ف : يتولد . (١٠) ف : - لا . (١١) ص : لا . (١٢) ص :
٢٣ يتولد ؛ ف : بلا نقط . (١٣) ص : - و . (١٤) ص : يولده ويوجبه .
٥١١ (١) ص : يقارنها ؛ ف : بلا نقط . (٢) ص : يقارنها ؛ ف : بلا نقط .
٢٥ (٣) ص ف : يصح . (٤) ص : وحبسها . (٥) ص : والسكون . (٦) ص : ينف .
(٧) ص : ماوف ؛ ف : ماووف . (٨) ف : - على . (٩) ص : قدر .

صَحَّتْ^(١٠) قدرته على ذلك ، لصَحَّتْ قدرته على ذلك^(١١) في سائر الأجسام ، ولم يكن بعضها أولى من بعض^(١٢) . وفي فساد ذلك دليل على سقوط هذا القول .

٥١٢ وأما ما يدل على فساد ذلك على قولهم ، فهو أنه إذا قدر على المتولد بقدرة توجد^(١) معه ، صَحَّتْ^(٢) القدرة على الموجود في حال وجوده - وذلك باطل عندهم - وخرجت هذه الحوادث أيضاً عن أن تكون متولدة ولحقت بالمباشرة^(٣) من الأفعال ، إذا لم يكن ها هنا دليل^(٤) يُلجئ إلى حاجتها إلى الأسباب مع وجود القدرة عليها . وكذا أنه لا تحتاج^(٥) عندهم^(٦) في حال وجودها^(٧) إلى قدرة عليها ، فكذلك لا تحتاج^(٨) إلى سبب يُولدها . ولو لم تَحْتَجْ^(٩) إلى الأسباب ، لصَحَّ أن أُحرَكَ الجسم وإن لم أفعَل سبباً لتحريكه ، ولوجب أن أُسَكِّنَه إذا لم أُحرَكه - وذلك باطل . وإذا كان ذلك كذلك ، فقد فسد كون القادر منقلاً قادراً على هذه الحوادث بقدرة توجد^(١٠) معها أو قبلها . فإذا فسد ذلك ، بطل أن تكون^(١١) أفعالاً للبعد ، إذا كان لا بد من كونه قادراً على ما هو فِعْلٌ له . وهذا يُبطل ما قالوه بطلاناً ظاهراً .

٥١٣ ثم يقال لهم^(١) : ما الدليل على أن هذه الحوادث أفعال للعباد ؟ فإن قالوا : (ص ١٦٣ ظ) الدليل على ذلك أننا نجد لها واقعة عند وجود هذه الأسباب ، (ف ١٥٣ ظ) وبمقدار قصد البعد إليها ، وبحسب قدرته^(٢) عليها ، وكونها تابعة في الوجود لأسبابها . لأن الإنسان إذا أراد اليسير من إيلاَم غيره وحركته ، دفعه دفعاً يسيراً وضربه ضرباً رقيقاً . وإذا أراد الكثير من إيلاَمه

(١٠) ص : ويصح (- لو) . (١١) ص : - لصحت قدرته على ذلك . (١٢) أي : أولى

٢١ بأن يحركه ذلك البعد أو يسكنه .

٥١٢ (١) ص : يوجد . (٢) ص : صحة . (٣) ص : بالمباشر . (٤) - (٤) ص : تكن

٢٣ هاهنا حاجة . (٥) ص : يحتاج ؛ ف : بلا نقط . (٦) ف : عندهم . (٧) ف : وجوده .

(٨) ص : يحتاج ؛ ف : بلا نقط . (٩) ص : يحتاج ؛ ف : بلا نقط . (١٠) ص : يوجد .

٢٥ (١١) ص : وإذا . (١٢) ص : يكون ؛ ف : بلا نقط .

٥١٣ (١) ص : - لهم . (٢) ص : القدرة .

١ وتحريكه ، ضربه ^(٢) الضرب الشديد ، فكان ^(٤) عند ذلك الألم الكثير . وإذا قصد إلى ذهاب الحجر في ^(٥) جهة منه ^(٦) ، دفعه في تلك الجهة ولم يدفعه في
٣ غيرها . وكل هذا يدل على أن هذه الحوادث فعل للعبد الفاعل لما يكون عنده من هذه ^(٧) الأمور .

٥ ٥١٤ يقال لهم : لم قلتم ذلك وما دليلكم عليه ، ففي نفس هذا خالفناكم ؟ فلا تجدون فيه متعلقاً سوى الدعوى ^(١) . ثم يقال لهم : فيجب على
٧ موضوع اعتلالكم - لو أجرى الله العادة بفعل سكون الجبل ^(٢) وجلس الحجر في مكانها ^(٣) عند مباينة يد ^(٤) الإنسان لها وترك اعتماده ^(٥) عليها ، وفعل تحريكها وخروجها عن المكان عند مماسة يد الإنسان لها ^(٦) واعتماده عليها ،
٩ حتى يجلس الحجر في مكانه ويسكنه كلما ^(٧) فارقه العبد وباينه ، ويُخرجه عن المكان ويفعل ^(٨) ذهابه كلما ماسه واعتمد عليه وقصد حبسه في المكان - أن يكون ^(٩) ذهاب الحجر عن المكان وحركته متولداً عن مباينة يده له
١٣ وترك اعتماده عليه ، وذهابه وخروجه عن المكان متولداً عن مماسة يده له واعتماده عليه (ف ١٥٤ و) في جهة المكان وقصده إلى حبسه فيه ، إذا
١٥ فعل ^(١٠) الله ذلك أبداً على وتيرة واحدة وأجرى ^(١١) به (ص ١٦٤ و) العادة ، لأن ذلك مقدور عندنا وعندكم .

٢٧ ٥١٥ وكذلك لو أجرى العادة بأن ^(١) يفعل الألم الشديد العظيم عند الضرب اليسير ، ولا يفعل الألم العظيم الكثير ^(٢) عند شديد الضرب ، بل يفعل ما ينافيه من اللذات ، [لوجب] أن ^(٣) يكون يسير الضرب مولداً لعظيم الألم ^(٤)
(٣) ص : + ودفعه . (٤) ص : وكان . (٥) ف : من . (٦) ف : يمتد . (٧) ف : - هذه . ٢١

٢٣ ٥١٤ (١) ص : الدعوى . (٢) ف : الخليل . (٣) ص : مكانه . (٤) ص : - يد . (٥) ف : الاعتماد . (٦) ف : لها . (٧) ص : كما . (٨) ص : بفعل (- و) . (٩) أن يكون : في محل الرفع ، فاعل « يجب » السابقة (بعد « ثم يقال لهم ») . (١٠) ص : فعله ، و - الله . (١١) ف : وأخري ، و - به . ٢٥
٥١٥ (١) ف : أن . (٢) ص : - الكثير . (٣) ص : أو . (٤) ص : اللذات . ٢٧

- ١ وشديده مولداً ليسيره . و [لو أجرى العادة] بأن يفعل اجتماع أجزاء الكون
ومجاورتها عند الزجة وتفرق أبعاضه ومباينتها عند إمساكه ^(٥) الرفيق في اليد
٣ وجبسه ، [لوجب] أن يكون الكسر ^(٦) متولداً عن حبسه ^(٧) في اليد ^(٨) والصحة
والاجتماع والمجاورة متولداً ^(٩) عن دفعه وزجه ، إذا أجرى العادة بأن يجعل
٥ ذلك على وتيرة واحدة ^(١٠) . فإن مروا على هذا تجاهلوا وتركوا قولهم ^(١١) ؛ وإن
أبوه وقالوا ^(١٢) : لو أجرى العادة بفعل ذلك ، لم تكن هذه الأسباب مولدة لما
٧ سألتهم عنه - أبطلوا دليلهم إبطالا ظاهراً .

- ٥١٦ **وايه قالوا :** هذا مما لا يجوز أن يفعله الله ، لأن فيه ، لو فعله ،
إفساداً للأدلة ^(١) . قيل لهم : هذا جهل عظيم ^(٢) منكم ، لأنه لو كان ما ^(٣)
٩ ذكرتموه دليلاً عقلياً ^(٤) (ف ١٥٤ ظ) صحيحاً ، لم يجوز فسادُه بفعل من الأفعال
١١ يخرج الى الوجود ؛ كما أنه ^(٥) لا يجوز فساد دلالة ^(٦) تعاقب الأعراض على
الأجسام على حدوثها ^(٧) بفعل يخرج إلى الوجود . وكل ما جوزنا ^(٨) فسادُه يوماً
١٣ ما من الأدلة العقلية ^(٩) خرج عن ^(١٠) أن يكون دليلاً . ثم يقال لهم : ويجب ^(١١)
على اعتلالكم هذا ^(١٢) أن يكون حدوث الموت عند ضرب العنق ، واللذة
عند الحكمة ، واللون عند الضرب ^(١٣) ، واليباض والصلابة في الدبس عند
١٥ سوطه ، والصحة عند الشد والجبر ، وحدث الناء عند السقي والتسميد ، فعلاً
لضارب العنق وفاعل الحكمة ^(١٤) وسائط الدبس ومسقي الزرع (ص ١٦٤ ظ)
١٧

- (٥) ص :- إمساكه . (٦) ص : الكثير . (٧) ص : مسكه ، و+ الرفيق . (٨) - (٨) ف :
١٩ وامساكه وزجه مولداً لاجتماعه وتأليف أجزائه . وكذلك اذا اخري (اقرأ : أجرى) العادة بان يفعل
الأم الشديد العظيم عند يسير الضرب ويسيره عند كثير الضرب وشديده وفعل ذلك على وتيرة واحدة
٢١ وجب القضاء على أن يسير الضرب ورفيقه يولد كبير الام وعظيمه وان عظيم الضرب يولد يسير الام .
(٩) متولداً ؛ ولعل الأحسن أن نقرأ « متولدة » . (١٠) ص : مذهبه . (١١) ص : وقالوا
٢٣ جرى ، باسقاط « لو أ » من « وقالوا (لو أ) جرى » .
٥١٦ (١) ص : افساد الادلة . (٢) ص :- عظيم . (٣) ص : بما . (٤) ص :
٢٥ عقلياً . (٥) ص :- أنه . (٦) ف : دلالة . (٧) ص : + لا . (٨) ص : ظننا .
(٩) ص : العقلية . (١٠) ص :- عن . (١١) ص : فيجب . (١٢) ص :- هذا .
٢٧ (١٣) ص : الضربة . (١٤) ص : الحركة .

- ١ . ومستنده . وكذلك الشبع والري والإسكار يجب أن يكون فعلاً الآكل
الشارب . فإن مروا على هذا أجمع تركوا قولهم ، لأنه ليس منهم ^(١٥) من يجمع
٢ بين جميع ^(١٦) هذه الأقاويل . وإن أبوه ، أو شيئاً منه ^(١٧) ، نقضوا اعتلالهم نقضاً
ظاهراً ^(١٨) . وبالله التوفيق ^(١٩) ١

٥ (١٥) ص: فيهم . (١٦) ف: - جميع . (١٧) ص: - أو شيئاً منه . (١٨) ف: ظاهر . (١٩) ص: - وبالله التوفيق .

[الباب السابع والعشرون]

باب الكلام في خلق الأفعال

- ٣ ٥١٧ انه قال فائز : لم قلت إن الباري عز وجل خالق لجميع أفعال العباد ؟ قيل له : الدليل على ذلك من جهة القول أنه تعالى ^(١) قادر على جميع الأجناس التي يكتسبها العباد ^(٢) . فإذا ثبت من قولنا جميعاً أنه قادر على فعل مثل ما يكتسبه العباد على الوجه الذي (ف ١٥٥ و) يوجد عليه كسبهم ، وجب ^(٣) أنه قادر ^(٤) على نفس كسبهم . لأنه لو لم يقدر عليه مع قدرته على مثله ، لوجب عجزه عنه واستحالة قدرته على مثله . فثبت بذلك أن أفعال الخلق مقدورة له ، فإذا وجدت ، كانت أفعالاً له . لأن القادر على الفعل إنما يكون فاعلاً له إذا حصل مقدوره ^(٥) موجوداً ، وليس يحصل المقدور مفعولاً إلا لخروجه إلى الوجود فقط . فدل ما قلناه على خلق الأفعال .

- ٥١٨ ومما يدل أيضاً على خلق أعمال العباد علمنا بوقوعها على أحكام وأوصاف وحقائق لا يعلمها العباد ، من نحو كونها أعراضاً وأجناساً مختلفة وأدلة على ما هي أدلة عليه وموجودة ^(١) على صفة دون صفة ، مع العلم بجحد كثير منهم للأعراض وإنكار الأدلة عليها ^(٢) والجهل بحقائق ما وقعت عليه الأفعال

٥١٧ (١) ف :- تعالى . (٢) ص : العبد . (٣) - (٣) ف : ان يكون قادراً . (٤) ص :

١ والصفات التي هي عليها . وليس يجوز أن ^(٢)يخلقها على الحقائق والأحكام والأوصاف التي قدمنا ذكرها ^(٣)الساهي عنها والجاهل بحقائقها (ص ١٦٥ و)
٣ ومَن ليس بقاصد إلى إيجادها ^(٤). لأن ذلك لو جاز ، لجاز وقوع ^(٥)جميع المخلوقات من فاعل هذه ^(٦)سبيله ، ولاستغنى ^(٧)جميعها عن أن يكون فاعلها عالمًا قاصدًا — كما أنه لو جاز وقوع بعضها من غير فاعل ، لجاز ذلك في جميعها .
٥ وهذا يوجب بطلان دلالة شيء ^(٨)من الخلق على علم فاعله وقصده — يتعالى عن ذلك ^(٩)فثبت أن الخالق لضرور الأفعال هو الله العالم بحقائقها و^(١٠)القاصد إلى (ف ١٥٥ ظ) إيجادها ^(١١).

٩ ٥١٩ ومما ^(١)بدل على ذلك أيضاً من القرآن قوله تعالى ^(٢): «وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ» ^(٣). فأخبر أنه خالق لنفس عملنا — كما قال : «جَزَاءُ عِمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ» ^(٤)، فأوقع الجزاء على نفس أعمالهم . فإن قالوا : ما أنكرتم أن يكون أراد ^(٥)أنه خلق الأصنام ^(٦)التي عملوا فيها ؟ قيل لهم ^(٧): الأصنام أجسام ^(٨)، والأجسام لا يجوز أن تكون ^(٩)أعمالاً ^(١٠)للعباد على الحقيقة . فإن قالوا : أليس قد قال تعالى ^(١١): «تَلَقَّفْ مَا يَأْفِكُونَ» ^(١٢)، وهي ^(١٣)لم تَلَقَّفْ ^(١٤)إفكهم ؟ قيل لهم : أجل ، لأن الله تعالى ^(١٥)ما ذكر إفكهم ، بل ذكر مأفوكهم ، لأن ما يأفكون هو المأفوك — كما أن ما يأكلون ويشربون ويضربون هو المأكول والمشروب والمضروب . وكذلك ^(١٦)قوله «آتَعْبُدُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ» ^(١٧)لم ^(١٨)يعرض تعالى ^(١٩)فيه لذكر النحت ، وإنما ذكر المنحوت ، لأن ما ينحتون ^(٢٠)هو منحتهم لا نحتهم . فبطل تعلقهم وتعليبهم .

(٣) — (٢) ص : يخلق كثيراً من المخلوقات . (٤) ف : انجاده . (٥) ص : ان يقع .
٢١ (٦) ص : هذا . (٧) ص : لا يستغنى . (٨) ص : كثير . (٩) ص : — يتعالى عن ذلك . (١٠) ف : — و . (١١) ف : انجاده .
٢٣ ٥١٩ (١) ف : — مما . (٢) ف : — تعالى . (٣) الصفات ٣٧ : ٩٤/٩٦ .
(٤) الأحقاف ٤٦ : ١٣/١٤ . (٥) ص : المراد ، و — أنه ، ف : اراداه . (٦) ف : خالق للأصنام . (٧) ص : له . (٨) ص : أجساماً . (٩) ص : يكون ، ف : بلا نقط .
٢٥ (١٠) ص : أفعالاً . (١١) ف : — تعالى . (١٢) الأعراف ٧ : ١١٤/١١٧ . (١٣) ص : فكذلك . (١٤) ص : — وهي . (١٥) ص : يتلقف . (١٦) ص : — تعالى . (١٧) ص : فكذلك .
٢٧ (١٨) الصفات ٣٧ : ٩٣/٩٥ . (١٩) ص : ولم . (٢٠) ص : — تعالى . (٢١) ص : ينحتونه .

- ٥٢٠ **وبدل على ذلك** أيضاً من القرآن قوله عز وجل^(١) : « وَفَدَّرْنَا فِيهَا^(٢) السَّيْرَ سَيْرُوا فِيهَا لِيَالِي^(٣) وَأَيَّامًا آمِنِينَ^(٤) » . والتقدير منه هو خلق الشيء^(٥) .
 وجعله على مقدار ما وإيقاعه بحسب قصده وإرادته . ويدل على ذلك أيضاً^(٦)
 قوله تعالى^(٧) : « وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ^(٨) (ص ١٦٥ ظ) وَاختِلَافُ^(٩)
 أَلْسِنَتِكُمْ^(١٠) وَأَلْوَانِكُمْ^(١١) » . يريد تعالى^(١٢) باختلاف الألسن عند كافة أهل التأويل
 اختلاف اللغات^(١٣) والكلام بالألسن ؛ ولم يرد اختلاف مقاديرها ، لأنه يُبطل
 معنى تخصيص اختلاف الألسن بكونه آية له^(١٤) . فلما كان كلامنا (ف ١٥٦ و)
 المختلف من آياته ، وجب أن يكون خلقاً له تعالى^(١٥) .

- ٥٢١ **وبدل على ذلك** أيضاً قوله تعالى : « وَأَسِرُوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا^(١) بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ^(٢) أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ^(٣) » .
 يقول تعالى^(٤) : كيف لا أعلم ما تسرونه^(٥) وتخفونه من القول ، وأنا الخالق
 له ؟ لأن خلقه لموضع القول لا يدل عندنا وعندهم^(٦) على العلم بما فعل فيه^(٧) ،
 كما لا يدل عندهم بناء الدار وعمل الطوب^(٨) على علم فاعله بما أودعه غيره وجعله^(٩)
 فيه . والله تعالى^(١٠) جعل كونه خالقاً دليلاً على علمه ، فيجب أن يكون إنفاً
 عن خلقه نفس القول دون خلقه^(١١) مكانه وموضعه .

- ٥٢٢ **وبدل على ذلك** أيضاً قوله تعالى : « هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ^(١) يَرْزُقُكُمْ مِنْ^(٢) السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ^(٣) » . فنفي أن يكون خالقاً^(٤) غيره ، كما

٥٢٠ (١) ف : - عز وجل . (٢) سبأ ٣٤ : ١٧/١٨ . (٣) ص : السير .

(٤) ص : + وما . (٥) ص : عز وجل . (٦) الروم ٣٠ : ٢٢/٢١ . (٧) ف : - تعالى .
 (٨) ص : اللغة . (٩) ص : - له . (١٠) ف : - تعالى .

٥٢١ (١) الملك ٦٧ : ١٣-١٤ . (٢) ف : - تعالى . (٣) ف : يسرونه . (٤) ص :
 عندكم . (٥) ص : منه . (٦) ص : الطرق ؛ ف : في الهامش « الطوب اللبن » . (٧) ف :

- تعالى . (٨) ف : خلق .

٥٢٢ (١) ف : - من السماء والأرض . (٢) فاطر ٣٥ : ٣ . (٣) ولعل الأحسن أن نقرأ
 « خالقٌ غيره » ، و « يكون » بمعنى « يوجد » ؛ ويمكن القراءة « خالقاً غيره » بتقديم خبر كان على
 اسمها ؛ ويجوز أيضاً إسقاط « أن يكون » .

- ١ نفى إلهاً غيره في قوله: «^(٤) مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيَكُمْ بَلِيلٌ تَسْكُنُونَ فِيهِ »^(٥) .
فإن قالوا : إنما نفى خالقاً غيره يرزق من ^(٦) السماء والأرض . قيل لهم :
٣ وكذلك ^(٧) إذا نفى إلهاً غيره يأتي بليل تسكنون فيه . فإن مروا على هذا ^(٨)
فارقوا الدين ؛ وإن أبوه أئبنا تأويلهم . ويدل على ذلك أيضاً قوله تعالى ^(٩) :
٥ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ^(١٠) لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ ^(١١) . وقد
عبدت الإنس ^(١٢) الملائكة ، وقد نفى الله تعالى ^(١٣) أن يكونوا خالقين لشيء
٧ على وجهه .

- ٥٢٣ ويدل (ص ١٧٣ و) ^(١) على ذلك أيضاً قوله تعالى ^(٢) : «أَمْ جَعَلُوا
لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ »^(٣) . فحكم تعالى ^(٤) بشرك
من ادعى أنه يخلق كخلقه ومن أثبت ذلك لأحد من خلقه . فلو كان العباد
١١ يخلقون كلامهم (ف ١٥٦ ظ) وحركاتهم وسكونهم ^(٥) وإراداتهم وعلومهم ،
وهذه الأجناس أجمع كخلقه ومن جنس ما يوجد ^(٦) ، لكانوا قد ^(٧) خلقوا
١٣ كخلقه وصنعوا كصنعه ، ولتشابه ^(٨) على الخلق خلقه وخلقهم - تعالى عن ذلك ^(٩) !

ذكر شبه لهم ونقضها

- ٥٢٤ فمر قالوا : إلو كانت أفعالنا ^(١) خلقاً لله ، لكانت مقدورة لنا
١٥ وله . ولو كان ذلك كذلك ، لجاز أن ^(٢) نفعلها ويتركها هو أو نتركها ^(٣)
١٧ ويفعلها ، فيكون ^(٤) الشيء الواحد مفعولاً متروكاً . قيل لهم : هذا باطل ، لأن
الإنسان لا يقدر على الفعل إلا في حال وجوده ، فلا ^(٥) يجوز أن يتركه في حال
١٩ (٤) ف : + هل . (٥) القصص ٧٢ : ٢٨ . (٦) ف : + في : (٧) ص : ف كذلك .
(٨) ص : ذلك . (٩) ص : - تعالى . (١٠) ف دونه (- الله) . (١١) النحل ١٦ : ٢٠ .
٢١ (١٢) ف : + و . (١٣) ف : - تعالى .
٥٢٣ (١) انتبه للاختلاط في ترتيب أوراق ص . (٢) ف : - تعالى . (٣) الرد
٢٣ ١٧/١٦ : ١٣ . (٤) ف : - تعالى . (٥) ص : وسكونهم . (٦) ف : + منها .
(٧) ص : - قد . (٨) ص : وتشابهه ، و - على الخلق . (٩) ص : - عن ذلك .
٢٥ ٥٢٤ (١) ص : أفعالهم . (٢) - (٢) ص : يفعلها ويتركها أو يتركها . (٣) ص : ويكون .
(٤) ص : ولا .

- ١ قد وجد فيها . ولا يجوز أيضاً أن يتركه الله في تلك الحال ، لأنه هو الموجد^(٥) لعينه دون العبد الذي يكسبه ، فلو^(٦) تركه لم يكن موجوداً .
- ٣ ٥٢٥ فانه^(١) فالوا : الدليل على أن أفعالنا خلق لنا كونها واقعة بحسب قصدنا وإرادتنا وامتناعنا منها^(٢) إذا شئنا . قيل لهم : ما أنكرتم أن يكون الله هو الخالق لها والخالق لقصودكم إليها ، وهو التارك لخلقها في حال انصرافكم عنها وإعراضكم عن القصد إلى اكتسابها ؟ فلا^(٣) يجدون في ذلك متعلقاً .
- ٧ ٥٢٦ فانه^(١) فالوا : الدليل على أنه لا يجوز أن تكون^(٢) أفعالنا خلقاً لله تعالى^(٣) أنه لو كان هو الخالق لها ، لم يصح أمره بها ونهيه عن بعضها وإثابته على الحسن (ف ١٥٧ و) الجميل منها وعقابه على القبيح من جملتها . قيل لهم : لم قلتم ذلك^(٤) ؟ فلا يجدون^(٥) في ذلك وجهاً . ثم يقال لهم : (ص ١٧٣ ظ) ما أنكرتم أن لا يكون الله تعالى^(٦) أمراً لأحد من خلقه بخلق شيء من الأفعال^(٧) ولا ناهياً له عن ذلك ولا مثيلاً لأحد على أن خلق شيئاً ولا معاقباً له على ذلك ، لأن الخالق مستحيل من العبد ؛ وأن يكون إفاً أمر باكتساب ما خلقه ونهى عن ذلك وأثاب وعاقب وذم ومدح ووعد وتوعد^(٨) على أن اكتسب العبد ما نهى عنه وأمر به فقط ؟ بل ما أنكرتم أن يكون إفاً^(٩) جعل هذه^(١٠) الأفعال علماً على إثابة من أحب إثابته وعقاب من أحب عقابه فقط ؟
- ١٧ ٥٢٧ فانه^(١) فالوا : لا نعقل معنى قولكم « اكتسب الفعل » حتى نعقل^(١) الأمر به والنهي عنه . قيل لهم : معنى الكسب أنه تصرف^(٢) في الفعل بقدرة تقارنه في محله^(٣) فتجعله^(٤) بخلاف صفة الضرورة من حركة الفالج وغيرها .

(٥) ص : الموجد . (٦) ص : ولو .

٢١ ٥٢٥ (١) ف : وإن . (٢) ص : وامتناعه منا . (٣) ص : ولا .

٢٣ ٥٢٦ (١) ف : وإن . (٢) ص : يكون ؛ ف : بلا نقط . (٣) ف : - تعالى .

(٤) ص : هذا . (٥) ف : يجدون . (٦) ف : - تعالى . (٧) ص : - من الأفعال .

(٨) ص : توعد . (٩) ص : إنما . (١٠) ص : هذا ، و - الأفعال .

٢٥ ٥٢٧ (١) ص : يفعل . (٢) ص : يتصرف . (٣) ص : مختلفه . (٤) ص : فيجعله ؛ ف : بلا نقط .

- ١ وكل ^(٥) ذي حسّ سليم يفرق بين ^(٦) حركة يده على طريق الاختيار ^(٦) وبين حركة ^(٧) الارتعاش من الفالج ، وبين اختيار المشي والإقبال والإدبار وبين الجور والسحب والدفع . وهذه الصفة المعقولة ^(٨) للفعل حساً هي ^(٩) معنى كونه كسباً . فلا معنى لدعواكم أن ما نقوله ^(١٠) غير معقول .

- ٥ ٥٢٨ ^(١) **فانه** ^(٢) **قالوا** : الدليل على أن الله غير خالق لأفعال العباد أن منها الظلم والجور ^(٣) والفساد . فلو كان خالقاً ^(٤) لها ، لكان يخلق ^(٥) الظلم والجور والسفه ظالماً ^(٦) جائراً سفيهاً . فلما لم يجوز ذلك ، صح ما قلناه . يقال لهم : لم قلتم إن هذا واجب ، وما دليكم عليه ؟ **فان قالوا** : لأن فاعل الظلم متا ظالم (ف ١٥٧ ظ) وفاعل الجور متا ^(٧) جائر . **قيل لهم** : ما أنكرتم أن يكون فاعل الظلم والجور متا ظالماً جائراً ^(٨) لأنه منهبي عنه ^(٩) وفاعل له في نفسه ولنفسه ^(١٠) ؟ (ص ١٦٧ و) ^(١١) والتقديم تعالى ^(١٢) يخلق الظلم والجور والسفه جوراً وظلماً وسفهاً لغيره لا لنفسه ولا في نفسه . وهو تعالى ^(١٣) غير ^(١٤) مأخوذ بذلك ^(١٥) ولا مطالب بتركه ولا مخالف بفعله ^(١٥) أمر من يلزمه طاعته والانقياد له ^(١٦) . فبطل ما قلتم .

- ١٥ ٥٢٩ **ثم يقال لهم** : إن وجب أن يكون الباري بفعل الظلم ظالماً قياساً على الشاهد وجب أن يكون بفعل ^(١) الإرادة لغيره مريداً ، وبفعل فساد الزرع ودم الحيض - الذي هو أذى كما أخبرنا ^(٢) - مريداً ^(٣) موزياً مفسداً ،

- ١٩ (٥) ف : فكل . (٦) - (٦) ف : اختيار حركة اليد . (٧) ف : - حركة . (٨) ص : المفعولة . (٩) ص : هو . (١٠) ص : تقولونه .
- ٢١ ٥٢٨ (١) ص : + شبهة لم أخرى . (٢) ف : وإن . (٣) ص : والفساد والجور . (٤) ص : خالقها (- لها) . (٥) ص : يخلق . (٦) ص : - ظالماً . (٧) ص : - متا . (٨) ص : ظالم جائر . (٩) ف : عن فعل ذلك . (١٠) ص : - ولنفسه . (١١) انتبه للاختلاط في ترتيب أوراق ص . (١٢) ف : - تعالى . (١٣) ف : - تعالى . (١٤) - (١٤) ف : مزجور عن ذلك . (١٥) ص : لفعله . (١٦) ص : اليه .
- ٢٥ ٥٢٩ (١) ص : يخلق . (٢) ف : أخير ؛ راجع : البقرة ٢ : ٢٢٢ . (٣) ص : « مريداً » بعد « مفسداً » ؛ ولعل إسقاطها أحسن .

- ١ لأن فاعل الإرادة^(٤) والأذى والفساد مثلاً مفسد مؤذٍ^(٥) مريد . فإن مروا على ذلك فارقوا^(٦) الدين ؛ وإن أبوه لعلّة ما ، تركوا التعلق بالوجود . ويقال لهم : فيجب على اعتلالكم أن يكون الباري سبحانه^(٧) بخلقه حركة غيره وموته وحياته وعلمه وجهله وصحته وسقمه وجنونه وهوسه ولونه وضرورته متحركاً متولناً وحياً و^(٨) ميتاً ومضطرباً وصحيحاً وسقيماً . فإن مروا على ذلك فارقوا الدين ؛ وإن أبوه تركوا اعتلالهم .

- ٥٣٠ **وبقال لهم :** قولنا « ظالم » و « جائر » إنما أخذ في^(١) اللغة من « جَار » و « ظَلَمَ » ، ولم يؤخذ من فعل الجور^(٢) والظلم . كما أن قولنا « ضارب » و « متلون » و « متحرك » إنما أخذ من قولنا « تحرك » و « ضرب » و « تلوّن » ، لا من خلق الحركة والضرب واللون وفعل^(٣) ذلك . فكما^(٤) جاز^(٥) (ف ١٥٨ و) أن يخلق^(٦) الحركة واللون والضرب من ليس بضارب متلون متحرك ، جاز أيضاً أن يخلق الظلم والجور من ليس بظالم ولا جائر . ولا جواب عن ذلك . (ص ١٦٧ ظ)

باب ذكر آيات من القرآن^(١)

- ١٥ **مجمع^(٢) برها القدرية^(٣) في انه العباد مخلقونه افعالهم**

- ٥٣١ **وايه^(١) استدلوا^(٢) بقوله تعالى :** « وَتَخْلُقُونَ إِفْكاً »^(٣) ، **فالجواب** عنه أنه تعالى^(٤) عني : « إنكم^(٥) تخلقون كذباً » ، أي : تتخوّنون وتكذبون

- (٤) ص : الاذى والارادة . (٥) ص : مريد مؤذ ؛ ف : مريداً . (٦) ص : تركوا دينهم .
(٧) ص : - سبحانه . (٨) ص : - و .
١٩ ٥٣٠ (١) ص : من . (٢) ص : الظلم والجور . (٣) ف : وفعلها (- ذلك) .
(٤) ص : فلما . (٥) ف : + لاجل ذلك . (٦) ص : يلحق .
٢١ (العنوان) (١) ص : - من القرآن . (٢) ص : يحتجون . (٣) ص : - القدرية في أن العباد يخلقون أفعالهم .
٢٣ ٥٣١ (١) ص : فان . (٢) ف : + في ذلك . (٣) العنكبوت ٢٩ : ١٦ / ١٧ .
٢٥ (٤) ف : - تعالى . (٥) ص : - انكم ، و « تخلقون » .

- ١ كذباً . فالخلق ^(٦) يكون بمعنى الكذب والاختلاق . ومنه قوله تعالى ^(٧) : « إِنَّ هَذَا إِلَّا ^(٨) اِخْتِلَاقٌ » ^(٩) و « إِنَّ هَذَا إِلَّا ^(٨) خُلُقٌ الْأَوَّابِينَ » ^(١٠) — يعنون ^(١١)
- ٢ كذبهم . وقولهم « هذا حديث مخلوق » يريدون ^(١٢) به هذا المعنى .
- ٥٣٢ وانه ^(١) استدلوا بقوله عز وجل ^(٢) : « وَإِذْ تَخْلُقُ مِنْ أَلطِّينَ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِأَظْنَانِي » ^(٣) ، فالمراد بذلك ^(٤) : « إِنَّكَ ^(٥) تُقَدِّرُ بِقَلْبِكَ وَتَصَوِّرُ بِيَدِكَ » . والخلق يكون بمعنى تقدير القلب وفكرته ويكون معناه تصوير اليد وحركاتها واعتماداتها التي يخلق عنده أشكال ما مأسته اليد وبأشرفته . ونحن لا ننكر أن يكون عيسى ، عليه السلام ^(٦) ، مفكراً ^(٧) بقلبه ومحركاً ^(٨) ليدِه وجوارحه حركات وفكراً يخلق الله عنده ^(٩) اجتماع المصورات من الأجسام . قال الشاعر :
- ١١ وَلَآأَنْتَ تَفْرِي مَا خَلَقْتَ وَبَعْضُ الْقَوْمِ يَخْلُقُ ثُمَّ لَا يَفْرِي ^(١٠)
- (ف ١٥٨ ظ) يعني تمضي ^(١١) ما قدرت ومنهم من يقدر ^(١٢) ثم لا يمضي . وقال آخر ^(١٣) :
- ١٣ وَلَا يُنِيطُ ^(١٤) بِأَيْدِي الْخَالِقِينَ وَلَا أَيْدِي الْخَوَاقِ إِلَّا جَدَّ الْأَدَمِ ^(١٥)
- ١٥ يريد أيدي المقدرين الأدم بأيديهم وقلوبهم .
- ٥٣٣ وانه ^(١) استدلوا بقوله تعالى ^(٢) : « قَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ » ^(٣) ، فالجواب ^(٤) عنه أنه تعالى ^(٦) عني — وهو أعلم — أحسن المقدرين تقديراً وأحسن
- ١٩ (٦) ص : والخلق ، و — يكون . (٧) ص : عز وجل . (٨) — (٨) ص : — اختلاق وإن هذا إلا . (٩) ص ٣٨ : ٦/٧ . (١٠) الشعراء ٢٦ : ١٣٧ . (١١) ص : يعني . (١٢) ص : يراد .
- ٢١ ٥٣٢ (١) ص : فان . (٢) ف : — عز وجل . (٣) ص : — باذني ؛ المائة ٥ : ١١٠ . (٤) ص : به . (٥) ف : — أنك . (٦) ف : — عليه السلام ، و + وغيره . (٧) ص : تفكر . (٨) ص : وتحرك يده . (٩) ص : عند . (١٠) كامل . (١١) ص : — تمضي ؛ ف : مضى . (١٢) ص : يصور . (١٣) ف : الآخر . (١٤) ف : دسط . (١٥) بسيط .
- ٢٥ ٥٣٣ (١) ص : فان ؛ ف : — ان . (٢) ف : — تعالى . (٣) ف : فبارك (؟) . (٤) المؤمنون ٢٣ : ١٤ . (٥) ف : والجواب . (٦) ف : — تعالى .
- ٢٧ (٤) المؤمنون ٢٣ : ١٤ . (٥) ف : والجواب . (٦) ف : — تعالى .

- ١ المصورين تصويراً . يقول إن تصويره أطف وأحسن من تصويرهم ، (ص ١٦٨ و)
وإن تقديره ، التي هي إرادته وقصده ، أصوب من تقديرهم وارتياضهم . ويحتمل
٢ أن يكون الله تعالى ^(٧) ، لما ^(٨) ذكر نفسه مع غيره الذي ليس بخالق ، سمّاهم باسمه
مجازاً واتساعاً . كما قالوا « عدل العبرين » - يعنون أبا بكر وعمر . وكما قالوا
٥ « الأسودان » يعنون الماء والتمر . وكما قال الشاعر :
أَخَذْنَا بِأَفَاقِ السَّمَاءِ عَلَيْكُمْ لَنَا قَمَرَاهَا وَالنَّجُومُ الطَّوَالِعُ ^(٩)
٧ يعني الشمس والقمر . فكذلك قوله ^(١٠) « الخالقين » ، والخالق منهم واحد .

- ٥٣٤ فانه فالوا : الألف الذي في قوله « أَحْسَنُ » ^(١) ألف مبالغة لا
يدخل في مثل ^(٢) هذا الكلام إلا الاشتراك وإيقاع التفاضل في الوصف . قيل
٩ لهم : الأصل في هذه ^(٣) الألف كما زعمتم . إلا أنها قد تجيء للإفراد ^(٤) بالوصف ^(٥)
وتكذيب دعوي من ادعى مشاركة ما ليس له الوصف لما ^(٦) هو له : نحو قوله
١١ تعالى ^(٧) : « اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ » ^(٨) على (ف ١٥٩ و) وجه التكذيب
لدعواهم الخيّر فيما يشركون به ؛ وقول حسان بن ثابت :
١٣ أَتَهْجُوهُ وَلَسْتَ لَهُ بِنْدٍ فَشَرُّكُمْ لَخَيْرِكُمْ أَلِفْدَاءُ ^(٩)
١٥ يعني : إن كان في هجاء ^(١٠) النبي ، صلى الله عليه وسلم ^(١١) ، خير على ما ادّعاه ^(١٢) .
وكذلك قول الفرزدق :
١٧ إِنَّ الَّذِي رَفَعَ السَّمَاءَ بَنَى لَنَا بَيْتًا دَعَائُهُ أَعَزُّ وَأَطْوَلُ ^(١٣)
يريد : إن كان بيت جرير عزيزاً طويلاً على ما يدّعيه . وكذلك (ص ١٦٨ ظ)
١٩ قوله تعالى : « وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ » ^(١٤) ، يعني ^(١٥) : عندكم وفي اعتقادكم وظنونكم

- (٧) ف : - تعالى . (٨) ص : اذا . (٩) طويل . (١٠) ص : - قوله .
٥٣٤ (١) ص : + الخالقين . (٢) ف : - مثل . (٣) ص : ذلك (- الألف) .
(٤) ص : للإقرار . (٥) ص : + « نحو قول الله عز وجل خير أمة أخرجت للناس » ،
٢٣ وهذا تكرار مأخوذ مما يلي أدناه . (٦) ص : الذي . (٧) ص : - تعالى . (٨) ص : ف :
تشركون ؛ النمل ٢٧ : ٥٩ / ٦٠ . (٩) وأفر . (١٠) ص : فيما هجا . (١١) ف : - وسلم .
٢٥ (١٢) ص : ادعوا . (١٣) ف : واطول ؛ كامل . (١٤) الروم ٣٠ : ٢٧ / ٢٦ .
(١٥) ص : يريد تعالى انه .

١ أن ابتداء الشيء على كل فاعل ^(١٧) أهون عليه من إعادته . فكذلك ^(١٧) قال :
 « وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى » ^(١٨) . فكذلك لما علم الله ^(١٩) أن قوماً ادّعوا مع الله خالقاً
 ٣ غيره ، منكم ومن سلف من إخوانكم ، قال : « فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ
 الْخَالِقِينَ » ^(٢٠) الذي ادّعى ^(٢١) المبطلون أنهم يخلقون . فسقط ^(٢٢) ما توهموه .

٥ ٥٣٥ فانه قالوا : أفليس ^(١) قد قال الله تعالى ^(٢) : « الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ
 شَيْءٍ خَلْقَهُ » ^(٣) ؟ فكيف يكون القبيح من خلقه وليس بحسن ؟ قيل لهم :
 ٧ ليس « أَحْسَنَ » من معنى « حَسَنٌ » بسبيل ، وإنما معنى « أَحْسَنَ » أنه يُحَسِّنُ
 ويعلم كيف يخلق - كما يقال « فلان يُحَسِّنُ الظلم » ، ويحسن السفه ، ويحسن
 ٩ فعل الخير والجميل ^(٤) ، أي : يعلم كيف يفعل ويعرفه . وليس معنى قولهم
 « يُحَسِّنُ القبيح والسفه » أنه يجعل ذلك حسناً . فبطل ما قلتم .

١١ ٥٣٦ فانه قالوا : أفليس قد قال الله عز وجل ^(١) : « وَمَا خَلَقْنَا
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا » ^(٢) ؟ وقال :
 ١٣ « وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ » ^(٣) . (ف ١٥٩ ظ)
 والباطل من أفعال العباد ليس بحق . قيل لهم ^(٤) : معنى ذلك أنه ما خلق
 ١٥ السموات والأرض وما بينها ^(٥) ، وهو لا يريد إثابة المثبتين الطائعين ولا مجازاة
 المسيئين المذنبين ^(٦) والكافرين ، على ما يتوهمه من زعم أنه لا حشر ولا نشر
 ١٧ ولا ثواب ^(٧) ولا عقاب . فلذلك قال تعالى ^(٨) : « ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا
 قَوْلُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ » ^(٩) ، يعني : من إنكارهم الثواب والجزاء
 ١٩ والعقاب ^(١٠) . وقوله « وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا » (ص ١٦٩ و)

(١٦) ف : عاقل . (١٧) ص : وكذلك . (١٨) الروم ٢٦/٢٧ : ٣٠ . (١٩) ف :
 ٢١ - الله . (٢٠) ص : ومن . (٢١) المؤمنون ٢٣ : ١٤ . (٢٢) ص : ادعاه . (٢٣) ص :
 - فسقط .

٢٣ ٥٣٥ (١) ص : ليس . (٢) ف : - الله تعالى . (٣) السجدة ٣٢ : ٦/٧ .
 (٤) ص : - والجميل .

٢٥ ٥٣٦ (١) ف : - الله عز وجل . (٢) ص : ٢٦/٢٧ : ٣٨ . (٣) الحجر ١٥ : ٨٥ .
 (٤) ف : له . (٥) ف : + باطلاً . (٦) - (٦) ص : مفقود . (٧) ص : - تعالى ؛

٢٧ ص ٢٦/٢٧ : ٣٨ - (٨) - (٨) ص : في افكار الجزاء والثواب والعقاب .

- ١ إِلَّا بِالْحَقِّ » يعني ^(١) أنه ما خلق ذلك إلا بقوله وكلامه الذي هو الحق . ويمكن أن يكون عني : « إني ما خلقتها ظالماً خلقتها ^(١٠) ولا تجاوزتُ بفعلها أمر آسر ولا زجر زاجر » . ^(١١) ويحتمل أن يكون عني : « إني ما خلقتها وكلفت أهلها [إلا] وأنا مرید لإثابة الطائعين وعقوبة العاصين » .

مسئلة

- ٥٣٧ فانه قالوا : أفليس قد قال الله ^(١) : « مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَاوُتٍ » ^(٢) ؟ فكيف يجوز أن ^(٣) يكون خالقاً للكفر والقبائح ، وهي أفعال فاسدة متفاوتة ؟ يقال ^(٤) لهم : إن الله تعالى ^(٥) خبر أنه لا يرى في خلق السموات ^(٦) من تفاوت ، لأنه قال : « خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا » - يعني بعضها فوق بعض - « مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَاوُتٍ » - يعني السموات والأرض ؛ ثم قال : « فَأَرْجِعِ الْبَصَرَ » - يعني في السماء - « هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ » - يعني من صدوع وشقوق ، يريد الإخبار عن إتقان فعلها وعجيب صنعها . والكفر لا فطور فيه ولا شقوق . ولولا الجهل ما تعلقوا بمثل ^(٧) (ف) ١٦٠ و) هذا التأويل .

مسئلة

- ٥٣٨ فانه قالوا : فما معنى قول ^(١) الله تعالى : « أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ » ^(٢) وتبرئته من شركهم ؟ قيل لهم : إن الله تعالى ^(٣) لم يعرض في هذه الآية لذكر الشرك بتوليه ^(٤) له ولا تبرؤ ^(٥) منه . وإنما قال : « بَرَاءَةٌ »

١٩ (٩) ص : بمعنى . (١٠) ف : بخلقها . (١١) من هنا الى آخر الفقرة في ف فقط .
٥٣٧ (١) ف : - الله . (٢) الملك ٦٧ : ٣ . (٣) ص : - يجوز ان . (٤) ص : قيل . (٥) ف : - تعالى . (٦) ف : الرحمن . (٧) ف : يكرر « بمثل » .
٥٣٨ (١) ص : قوله عز وجل . (٢) التوبة ٩ : ٣ . (٣) ف : عز وجل . (٤) ف : - في . (٥) ص : يقول . (٦) ص : تبرئاً ؛ ف : ببرى .

- ١ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ^(٧) إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ « إِلَى قَوْلِهِ « أَنْ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ » ^(٧) - يعني : من اليهود والمواثيق التي كانت بينهم وبين ^(٨) رسوله ، صلى الله عليه وسلم ^(٨) . ثم ^(٩) قال : « إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ » ^(١٠) . فيجب على تأويلهم ألا يكون قد برئ من شرك الذين عاهدوا منهم - وهذا جهل من قائله . ويقال لهم : فيجب على تأويلكم ^(١١) أن ^(١٢) تكون براءة الرسول منهم براءة (ص ١٦٩ ظ) من خلق ^(١٣) فعلهم - وهذا جهل لا يقوله أحد . فدل ذلك على أن التأويل ما ذكرناه . ثم يقال لهم : فيجب أن يدل قوله تعالى ^(١٤) « اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا » ^(١٥) على ^(١٦) أنه متولٍ لخلق برّهم وإيمانهم . فإن مروا على هذا ، تركوا دينهم وقالوا بالحق ^(١٧) ؛ وإن أبوا هذا التأويل ، أبطلوا استدلالهم وتعلقهم .

مسئلة

١١

- ٥٣٩ ^(١) قالوا : فما معنى قوله : « يَلُؤُونَ » ^(٢) أَلَسْتَهُمْ بِالْكِتَابِ لِيُحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ » ^(٣) ؟ قيل لهم : معنى ذلك ^(٤) أنهم كذبوا التوراة ^(٥) وحرفوها وكتبوا صفة النبي ، صلى الله عليه وآله وسلم ^(٦) ، والبشارة به ، وادّعوا أن الله تبارك وتعالى ^(٧) كذلك أنزل التوراة وتعبدّهم أن يقولوه . فأنكر الله ذلك وقال ^(٨) : « وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ » ، أي لم أنزل التوراة كذلك ولا تعبدّتهم

(٧) - (٧) ص : مفقود؛ التوبة ٩ : ١-٣ . (٨) - (٨) ف : رسول الله عليه السلام . (٩) ص :

١٩ - ثم . (١٠) التوبة ٩ : ٧ . (١١) ص : - على تأويلكم . (١٢) ص : + لا ، و « يكون » (ف : بلا نقط) . (١٣) ص : خلّفهم ، و - فعلهم . (١٤) ص : - تعالى .

٢١ (١٥) البقرة ٢ : ٢٥٧/٢٥٨ ، (١٦) ص : - على . (١٧) ص : - وقالوا بالحق .

٥٣٩ (١) ص : فان . (٢) ص : يلون . (٣) آل عمران ٣ : ٧٢/٧٨ . (٤) ص :

٢٣ - معنى ذلك . (٥) ف : وحرفوا التوراة . (٦) ف : - وآله وسلم . (٧) ف : - تبارك وتعالى . (٨) ص : فقال .

- ١ بالإخبار (ف ١٦٠ ظ) بما أخبروا به ^(٩) . ولم تكن ^(١١) المناظرة في خلق الأفعال ، فيكون ^(١٢) للجهال في ذلك متعلق .

٣

مسئلة

- ٥٤٠ فانه قالوا : فما معنى قوله : « فَوَكَرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ » ^(١) ؟ فكيف ^(٢) لم يقل « هذا » ^(٣) من عمل الرحمن ؟ ^(٤) قيل لهم : لا خلاف بين الأئمة أن وكر موسى القبطي ليس من عمل الشيطان وخلقته ، فلا تعلق لكم في الظاهر . وإنا أراد ، عليه السلام ^(٥) ، أنه ^(٦) من جنس الشر ^(٧) الذي يفعله الشيطان ، وأنه من دين (ص ١٧٠) والشيطان وما يأمر به ويدعو إليه ، وأنه إيس من دين الرحمن ولا بما ^(٨) تعبد به ودعا إليه وضمن الثواب عليه . ولم يرد إخراج الباري عز وجل ^(٩) عن الخلق وإثبات شريك له فيه ^(١٠) من شيطان أو غيره . لأن ^(١١) هذا شرك من قائله ، وهو نبي يجل عن هذه الصفة . وهذا هو معنى قول أبي بكر الصديق ^(١٢) وابن مسعود وغيرهما من الصحابة : ^(١٣) « وإن يكن خطأ فن الشيطان » ^(١٤) .

١٣

مسئلة

- ٥٤١ فانه قالوا : فما معنى قوله ^(١) : « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ » ^(٢) ؟ قيل لهم : معنى ^(٣) ذلك : إلا ^(٤) ليطيعه من في المعلوم ^(٥)

- ١٧ (٩) ص : فيه . (١٠) ص : + « قيل لهم لا خلاف بين الأئمة أن وكر موسى القبطي » ، والمقطع مشطوب . والنص سيأتي في المسئلة التالية . (١١) ص : يكن ؛ ف : بلا فقط .
١٩ (١٢) ص : فكيف .
٥٤٠ (١) القصص ٢٨ : ١٤/١٥ : (٢) ف : وكيف . (٣) ص : - هذا .
٢١ (٤) ف : - عليه السلام . (٥) ص : - انه . (٦) ف : - الشر . (٧) ص : فيما .
(٨) ص : - عز وجل . (٩) ف : - فيه . (١٠) ص : و . (١١) ص : لكن .
٢٣ (١٢) ص : - الصديق . (١٣) - (١٣) ص : وانه ان يك خطأ فني ومن الشيطان .
٥٤١ (١) ص : - فما معنى قوله . (٢) النساء ٤ : ٦٤/٦٧ . (٣) ص : معناه (- ذلك) .
٢٥ (٤) ف : - الا . (٥) ص : المعلوم ان .

- ١ أنه يطيع وينقاد^(٦) دون من علم أنه لا يطيع ولا ينقاد^(٧) . ويمكن أن يكون التأويل في ذلك : إلا ليأمر بطاعته والانقياد له^(٨) ، فيكون معنى « إلا يُطَاع » : إلا ليأمر بطاعته جميع المكلفين^(٩) ، لا^(١٠) لتقع الطاعة من جميعهم .

مسئلة

- ٥ ٥٤٢ فانه قالوا : فما معنى قوله تعالى^(١) : « وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ »^(٢) ؟ قيل لهم^(٣) : أراد بعض الجن^(٤) والانس ، وهم الذين علم أنهم يعبدونه . لأنه قال تعالى^(٥) في آية أخرى : (ف ١٦١ و)^(٦) « وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ »^(٧) أي^(٨) : إنه خلق لجهنم كثيراً من الجن والانس . فإن قالوا : معنى ذلك : « إِنَّا سَنُذَرُّهُ » . قيل لهم : وقوله « إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ »^(٩) يعني : في الآخرة ؛ وقوله « لِيَعْبُدُونِ »^(١٠) يعني : في المعاد . وإن عبادته و^(١١) الاعتراف به والتصديق له^(١٢) يقع^(١٣) في الآخرة اضطراراً^(١٤) ، و^(١٥) إن كان من جنس الطاعة إذا وقع^(١٦) اختياراً .^(١٧) ويمكن أيضاً أن يكون المراد^(١٨) بقوله « وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ » أي : ما خلقتهم إلا لأمرهم بعبادتي . ويكون المقصود بالأمر بالعبادة من بلغ حد التكليف من عقلاء الجن والانس دون غيرهم . فسمى الأمر بالعبادة عبادة لما بينها من التعلق . وهذا أيضاً ليس ببعيد في التأويل .

- ١٧ (٦) ص :- وينقاد . (٧) ص :- ولا ينقاد . (٨) ص :- والانقياد له . (٩) - (٩) ص : مفقود . (١٠) ص : أو الا ليقع .
- ١٩ ٥٤٢ (١) ص :- تعالى . (٢) الذاريات ٥١ : ٥٦ . (٣) ص : له . (٤) ف : الانس والجن . (٥) ص :- تعالى . (٦) - (٦) ص : مفقود . (٧) الأعراف ٧ : ١٧٨ . (٨) ف :- بإذن الله ؛ النساء ٤ : ٦٧/٦٨ . (٩) ص : « ليعبد » في آخر السطر ، و « ن » بدون الواو في أول السطر التالي ؛ وتقسم الكلمات بين سطرين يأتي كثيراً في ص . (١٠) ص : - و . (١١) ص :- له . (١٢) - (١٢) ص : فهذا قسر (؟) . (١٣) ص :- و . (١٤) ص : وقعت . (١٥) من هنا الى آخر الفقرة في ف فقط . (١٦) ف : المراد .

مسئلة

- ١ ٥٤٣ وانه سألوا^(١) فقالوا : ما معنى قوله^(١) : « وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى »^(٢) ؟ قيل لهم : معنى ذلك أن قوماً من أصحاب^(٣) ثمود آمنوا فاهتدوا ، ثم ارتدوا عن الإيمان^(٤) (ص ١٧٠ ظ) وكفروا واستحبوا^(٥) العمى على الهدى . ويمكن أن يكون أراد أنه هدى فريقاً من ثمود فاستحب^(٦) فريق^(٧) منهم^(٨) آخر العمى على الهدى . لأن الله تعالى^(٩) أخبر أنهم فريقان ، فقال عز من قائل^(١٠) : « وَ[لَقَدْ أَرْسَلْنَا] إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ »^(١١) .

مسئلة

- ٩ ٥٤٤ فانه قالوا : فما معنى قوله : « وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ »^(١) ؟ فكيف يكون خالفاً لمحبة الكافرين لكفرهم ؟ يقال لهم^(٢) : هذا خطاب من الله تعالى^(٣) للمؤمنين المستحسين الراشدين كما وصفهم الله^(٤) ، (ف ١٦١ ظ) وليس المراد به الكافرين وسائر المكلفين .

مسئلة

- ١٥ ٥٤٥ فانه قالوا : فما معنى قوله عز وجل^(١) : « لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ »
 ١٧ ٥٤٣ (١) - (١) ص : عن قوله . (٢) فصلت ٤١ : ١٦/١٧ . (٣) ف : - أصحاب .
 (٤) ف : - عن الإيمان . (٥) ف : فاستحبوا . (٦) ف : واستحب . (٧) ف : فريقاً .
 (٨) ص : آخر منهم . (٩) ف : - تعالى . (١٠) ص : - عز من قائل . (١١) ف :
 وإذا . (١٢) النمل ٢٧ : ٤٦/٤٥ .
 ٢١ ٥٤٤ (١) الحجرات ٤٩ : ٧ . (٢) ص : - لهم . (٣) ف : - تعالى . (٤) في آخر
 الآية : « أولئك هم الراشدون » .
 ٢٣ ٥٤٥ (١) ف : - عز وجل .

- ١ وَهُمْ يُسْأَلُونَ^(٢) ، وَهُمْ^(٣) لَمْ يَفْعَلُوا عِنْدَكُمْ شَيْئًا ؟ قِيلَ لَهُمْ : مَعْنَى^(٤) ذَلِكَ أَنَّهُمْ يُسْأَلُونَ عَمَّا يَكْسِبُونَ وَلَا يُسْأَلُ^(٥) هُوَ تَعَالَى^(٦) عَمَّا يَخْلُقُ^(٧) ، لِأَنَّهُ لَا أَمْرَ فَوْقَهُ وَلَا تَكْلِيفَ^(٨) عَلَيْهِ فِيمَا يَخْلُقُ ، وَعَلَيْهِمُ الْأَمْرُ وَالتَّكْلِيفُ فِيمَا يَكْسِبُونَ^(٩) .

مسئلة

- ٥ ٥٤٦ فَاذْكُرُوا : وَ^(١) كَيْفَ يَكُونُ الْبَارِي سُبْحَانَهُ^(٢) خَالِقًا لِمَا فِي الْعِبَادِ وَسَيِّئَاتِهِمْ ، وَقَدْ قَالَ^(٣) : « مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ »^(٤) ، فَاللَّهُ^(٥) يَتَعَالَى أَنْ تَكُونَ^(٦) السَّيِّئَةُ مِنْ عِنْدِهِ ؟ يُقَالُ لَهُمْ : أَوَّلُ مَا فِي هَذَا أَنَّهُ يَجِبُ^(٧) ، عَلَى مَوْضِعِ تَعَلُّقِكُمْ بِالْآيَةِ ، أَنْ يَكُونَ خَالِقًا لِلطَّاعَاتِ وَالْحَسَنَاتِ مِنْ أَعْمَالِ الْعِبَادِ لِإِضَافَتِهَا إِلَى نَفْسِهِ - وَهَذَا (ص ١٧١ و) مَا^(٨) تَكْرَهُونَ . ثُمَّ يُقَالُ لَهُمْ^(٩) : هَذِهِ الْآيَةُ دَلَالَةٌ عَلَى فُسَادِ قَوْلِكُمْ ، لِأَنَّهُمَا إِزْكَارٌ عَلَيْكُمْ^(١٠) وَعَلَى مَنْ دَانَ بِدِينِكُمْ^(١١) . وَذَلِكَ أَنَّ الْقَوْمَ كَانُوا يُضِيفُونَ الْحَسَنَاتِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى^(١٢) وَيُضِيفُونَ السَّيِّئَاتِ إِلَى أَنْفُسِهِمْ . وَكَانُوا^(١٣) ، إِذَا أَصَابَهُمُ الرِّخَاءُ وَالْخَيْرُ ، أَضَافُوهُ إِلَى اللَّهِ وَبَرَّأُوا^(١٤) الرَّسُولَ مِنْهُ . وَإِذَا أَصَابَهُمُ الْجُدْبُ وَالشَّدَّةُ ، أَضَافُوا^(١٥) ذَلِكَ إِلَى^(١٦) النَّبِيِّ ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ^(١٧) ، وَقَالُوا : « هَذَا مِنْهُ وَبِشَوْمِ طَائِرِهِ » . فَأَنْزَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى^(١٨) ذَلِكَ مِنْ قَوْلِهِمْ ، فَقَالَ عَلَى سَبِيلِ التَّعْجُوبِ مِنْ قَوْلِهِمْ وَالتَّنْفِيدِ لَهُمْ^(١٩) : « إِنْ تُصِيبُهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ »^(٢٠) .

(٢) الْأَنْبِيَاءُ ٢١: ٢٣ . (٣) ف : فهم . (٤) ص : معناه (-إِذْكَ) . (٥) ف : يسئل . (٦) ف : - تعالى . (٧) ف : خلق . (٨) (٨) - (٨) ف : النص مكتوب في الهامش ، وبعض حروفه مقطوعة .

٢١ ٥٤٦ (١) ص : - و . (٢) ص : - سبحانه . (٣) ف : + الله تعالى . (٤) النساء ٨١/٧٩ : ٤ . (٥) ف : ونفيه تعالى . (٦) ص : يكون ؛ ف : بلا فقط . (٧) ف : يوجب . (٨) ص : مما يكرهون . (٩) ص : - لهم . (١٠) ف : عليهم . (١١) ف : دينهم . (١٢) ف : - تعالى . (١٣) ص : فكانوا . (١٤) ص : ف : وبروا . (١٥) ص : أضافوه (+إِذْكَ) . (١٦) - (١٦) ف : الرسول عليه السلام . (١٧) ص : - الله تعالى . (١٨) ص : - والتنفيذ لهم . (١٩) النساء ٨٠/٧٨ : ٨٠ .

ثم قال ردًا لهم ^(٢٠) : « قُلْ ^(٢١) كُلُّ ^(٢٢) مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَمَا لَهُمْ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ (ف ١٦٢) وَ حَدِيثًا مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ » ، تعجباً ^(٢٣) من قولهم هذا .

٥٤٧ وفي هذا ^(١) الكلام حذف لا بد منه ، وتقدير الكلام :
« يقولون ^(٢) مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ ^(٣) نَفْسِكَ » . فحذف « يقولون » اقتصاراً على شاهد الحال ومفهوم الخطاب والعلم بسبب إنزال هذا الكلام . وهو جار مجري قوله عز وجل ^(٤) : « وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا ^(٥) » ، [أي] ^(٦) « يقولون »
« مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا ^(٧) » ؛ وقوله تعالى ^(٨) : « وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ ^(٩) » ، أي ^(١٠) « يقولون أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ » ^(١١) ؛ وقوله تعالى ^(١٢) : « فَأَمَّا الَّذِينَ أَسْوَدَتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ ^(١٣) » ، أي « يقال لهم ^(١٤) أَكْفَرْتُمْ (ص ١٧١ ظ) بَعْدَ إِيمَانِكُمْ » . ومتى لم يُقدَّر هذا الحذف ، بطل الكلام ومعناه ^(١٥) .

٥٤٨ ^(١) ومما يدل على صحة هذا التأويل الذي ذكرناه إضافة الله تعالى السيئة والحسنة اللتين ذكرهما إلى نفسه دون النبي ، صلى الله عليه ، وإخبارهم بأن الحسنة والسيئة نازلتان بهم . ولا يجوز أن يكون النبي ، عليه السلام ، خالقاً لما أضافوه من السيئات والحسنات عند أحد من الأمة ، ولا أن يكون الله خالقاً لحسناتهم التي اكتسبوها عند المعتزلة . فصَحَّ بذلك ما قلناه في تأويل الآية .

(٢٠) ف : لهذا . (٢١) ص : قال . (٢٢) ص : + هذه . (٢٣) ص : يعجباً .
٥٤٧ (١) ص : - هذا . (٢) ص : يقولون . (٣) ص : في . (٤) ص : في .
(٥) ص : - عز وجل . (٦) آل عمران ٣ : ١٨٨/١٩١ . (٧) - (٧) ف : - يقولون ما خلقت هذا باطلاً . (٨) ص : - تعالى . (٩) الأنعام ٦ : ٩٣ . (١٠) - (١٠) ص : - أي يقولون أخرجوا أنفسكم . (١١) ص : - تعالى ؛ ف : وأما . (١٢) آل عمران ٣ : ١٠٢/١٠٦ .
(١٣) ص : - لهم . (١٤) ص : - ومعناه .
٥٤٨ (١) هذه الفقرة في ف فقط .

مسئلة

١

- ٥٤٩ فانه قالوا ١ : فإذا^(١) قلم إن الله تعالى^(٢) خلق شتم نفسه وشتم
رسله^(٣) وبغض من أبغض^(٤) من عباده له ورسله وسبّه^(٥) لها ، فما أنكرتم أن
يكون الله تعالى^(٦) أهلاً للشتم والعداوة والبغض ومستحقاً لذلك ؟ قيل لهم :
لا يجب^(٧) (ف ١٦٢ ظ) ذلك ، كما لا يجب عندنا وعندكم ، إذا خلق سبحانه^(٨)
القدرة على شتمه وشتم رسله والبغض له^(٩) ولهم ، أن يكون هو^(١٠) تعالى
ورسله^(١١) أهلاً للشتم والعداوة^(١٢) والبغض ؟ وكما لا يجب ، إذا خلق الجنون
والإقذار والإتيان^(١٣) ، أن يكون أهلاً لما خلقه^(١٤) ؟ وإذا خلق عذاب
الكافرين ومحن المتحنيين ، أن يكون أهلاً لأن^(١٥) يُعذَّب ويمتحن — تعالى
عن ذلك ! وكما لا يجب عندكم ، إذا خلق الإنسان الطاهر الوالدين شتم نفسه
وأبويه وخلق قتل^(١٦) نفسه ، أن يكون أهلاً لأن يُشتم^(١٧) وأن يُشتم أبواه
وأن يكون مستحقاً للشتم له ولها^(١٨) ولقتل نفسه . وليس كل فاعل شيء
يجب كونه مستحقاً^(١٩) له وأهلاً له^(٢٠) ، فسقط ما قلموه^(٢١) . ويقال لهم :
فيجب أن يكون الباري سبحانه^(٢٢) خالقاً لحب المحبين له ورسوله^(٢٣) وثنائهم
عليها ومدحهم لها ، لأنها أهلاً^(٢٤) لذلك . فإن لم يجب ذلك ، لم يجب
ما قلمتم .

- ١٧ ٥٤٩ (١) ص : اذا . (٢) ص : عز وجل . (٣) ف : — وشتم رسله . (٤) ف :
أبغضه . (٥) ص : وسبهم . (٦) ص : + ورسوله ؛ ومن هنا الى آخر الفقرة يوجد بعض
الالتباس في استعمال الكلمات «الله» و «الرسول» و «الرسول» . (٧) ف : يكرر «لا يجب» .
(٨) ف : — سبحانه . (٩) ف : لها (مكان «له ولهم» .) (١٠) ف : — هو . (١١) ف :
ورسوله ؛ ولعل الأحسن أن نسقط «ورسله» و «ورسوله» . (١٢) ص : — والعداوة ؛ ف :
— والبغض . (١٣) ص : — والإتيان . (١٤) ف : + من ذلك . (١٥) ص : ان .
٢٣ (١٦) ف : صل . (١٧) ف : + وإن شتم . (١٨) ص : له ؛ ف : لها ؛ وتضاف الواو
ليتم المعنى . (١٩) ص : — مستحقاً . (٢٠) ف : — له . (٢١) ف : قلمتم . (٢٢) ص :
— سبحانه . (٢٣) ص : ورسوله ؛ ف : ورسله . (٢٤) ف : أهلاً .

- ٥٥٠ **فانه قالوا :** وإذا قلتم ^(١) إن الله تعالى ^(٢) يُضِلّ عن الدين ، فلم
لا يجوز أن يظهر المعجزات على أيدي ^(٣) الكذّابين ليضلّ عن الدين ؟ قيل لهم :
لأن (ص ١٧٢ و) في فعله لذلك إيجاب تعجيزه عن أن يدّ لنا على ^(٤) صدق
الصادقين والفرق بينهم وبين الكذّابين . وليس ذلك ^(٥) واجباً في خلق غيره
من الضلالة ^(٦) . فإن ^(٧) قالوا : فإذا أجزتم فعل القديم لجميع ما يقبح مناً ، وإن
لم يقبح ذلك منه ، فأجيزوا عليه الكذب في خبره ^(٨) — ولا يكون ذلك منه
قبيحاً ^(٩) . قلنا : إنما نُحيل ^(١٠) ذلك عليه ، كما نُحيل ^(١١) عليه العجز والسهو ،
^(١٢) لقيام الدليل على أنه لم يزل (ف ١٦٣ و) متكلماً ^(١٣) قادراً صادقاً ، لا
لقبح ذلك منه . فبطل ما ظننتم ^(١٤) .

٥٥٠ (١) ف : — وإذا قلتم . (٢) ص : — تعالى . (٣) ص : يدي . (٤) ص :
عن . (٥) ف : — ذلك . (٦) ف : الضلالات . (٧) ف : فإذا . (٨) ص : — في
خبره . (٩) ف : — ولا يكون ذلك منه قبيحاً . (١٠) ص : يستحيل . (١١) ص :
يستحيل . (١٢) ص : + وهي ، و «قيام» . (١٣) ص : قادراً متكلماً ، و — صادقاً لا
لقبح ذلك منه . (١٤) ص : قلتم .

[الباب الثامن والعشرون]

باب في وجوب تسميتهم قدرية^(١)

- ٣ ٥٥١ فانه قالوا^(١) : فلمَ سَمَّيْتُمُونَا قَدَرِيَّةً ؟ قيل لهم : لادّعاءكم لأنفسكم الكذب الذي لا أصل له من خلق أعمالكم وتقديرها والتفرد بملكها والقدرة عليها دون ربكم . وهذا اسم وُضِعَ^(٢) في الشريعة لذنم من قال بالكذب^(٣) في خلق^(٤) الأفعال خاصّةً ودان بغير الحقّ . فلما كان ما قدّمناه من الأدلّة على خلق الأفعال^(٥) قد أبطل دعواكم ، وجب^(٦) أن تكونوا أحقّ الناس بهذا الاسم . وقولهم^(٧) بعد ذلك^(٨) إنهم ينفون القدر عن ربهم^(٩) وإننا^(١٠) نحن نثبتّه ، فيجب أن نكون^(١١) أولى بهذه التسمية ، تمويه^(١٢) منهم^(١٣) . لأنهم ينفون تقدير الأعمال وخلقها عن ربهم^(١٤) ويثبتون ذلك لأنفسهم . وهم^(١٥) كاذبون مبطلون^(١٦) في هذه^(١٧) الدعوى ، فلزمهم^(١٨) هم اسم الذنم لادّعاءهم^(١٩) غير الحقّ .

- ١٣ (العنوان) (١) ف : قدرية .
٥٥١ (١) ص : قال قائل . (٢) ص : موضوع . (٣) ف : الكذب . (٤) ف : + الله ، وهي مشطوبة . (٥) ص : الأعمال . (٦) ف : فوجب . (٧) ص : وقولكم . (٨) ص : هذا ، و « اسرت » (٩) مكان « أنهم ينفون القدر » . (٩) ص : ربكم ، و + القدرة . (١٠) ص : - أننا ونحن . (١١) ص : يكون ؛ ف : بلا نقط . (١٢) ص : مموية . (١٣) ص : منكم لأنكم تنفون . (١٤) - (١٤) ص : ربكم وتثبتون ذلك لأنفسكم وأنتم . (١٥) ف : - مبطلون . (١٦) ص : هذا . (١٧) ص : فلزمكم أنتم . (١٨) ص : والادعاءكم .

- ٥٥٢ **فانه قالوا :** فالباري سبحانه^(١) قد أثبت الخلق والتقدير لنفسه ،
 وأثبتهمه أنتم له ، فيجب أن تكونوا بذلك (ص ١٧٢ ظ) قدرية . قيل لهم^(٢) :
 لا يجب ما قلتم ، لأن الله تعالى صادق^(٣) محق في إثبات الخلق والتقدير لنفسه ،
 وكذلك نحن صادقون محقون في إضافة^(٤) ذلك إلى الله تعالى^(٥) ، (ف ١٦٣ ظ)
 فلم يلزمنا اسم الذم^(٦) . وأنتم مبطلون في دعواكم^(٧) لهذه الأمور . فان قالوا :
 فأنتم^(٨) تكثرون ذكر القدر والقول بأن كل شيء قضاء^(٩) . وقدرد ، فيجب لزوم
 هذا^(١٠) الاسم لكم . قيل لهم : نحن محقون في هذا القول ، ولا^(١١) يلزم^(١٢)
 المحق اسم الذم . وأنتم تكثرون ذكر تقديركم لأفعالكم^(١٣) وتقرؤكم بملكها
 وخلقها ، وتكذبون وتفترون في هذه^(١٤) الدعوى ، فوجب لزوم الاسم لكم .
 على أنه لو سُئل جميع الفرق وعامة الناس و^(١٥) خاصتهم عن القدرية ، لم يرشدوا
 إلا إليكم دون كل فرقة^(١٦) من فرق الأئمة . وجملة هذا القول أن قدرية^(١٧)
 نسبة^(١٨) إلى القول بالباطل^(١٩) في القدر .

- ٥٥٣ **والقدر يكونه** بمعنى القضاء ، ويكون بمعنى جعل الشيء على قدر
 ما . وقد يقال قَدَرَ وَقَدَّرَ ، خَفَّفَ وَمَثَّلَ . والعرب تقول : قَدَرْتُ الشيء ،
 وقَدَّرْتُهُ . قال النبي ، صلى الله عليه وآله وسلم^(١) ، في الهلال^(٢) : « فَإِنْ غُمَّ^(٣)
 عليكم فَأَقْدِرُوا لَهُ^(٤) ثلاثين » ، أي : قَدَرُوا . وقد^(٥) قال الله تعالى :
 « وَ^(٦) مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ^(٧) » ، وتثقلها^(٨) جاز . وكذلك قوله :
 ١٧

٥٥٢ (١) ف : - سبحانه . (٢) ص : له لم . (٣) ص : + و . (٤) ص : اضافته

(٥) - ذلك . (٦) ص : عز وجل . (٧) ص : القدرين (٩) . (٧) ف : دعوى هذه . ١٩

(٨) ص : فأنكم . (٩) ف : بقضاء ؛ ص : يلوح ان الناسخ صحح « بقضاء » الى « قضاء » .

(١٠) ص : هذه . (١١) ص : فلم . (١٢) ص : + في . (١٣) ص : لأعمالكم . ٢١

(١٤) ص : هذا . (١٥) ف : من مكان « و » . (١٦) ف : فريق . (١٧) ف :
 ٢٣

قدرنا . (١٨) ص : يستند . (١٩) ص : الباطل .

٥٥٣ (١) ف : - وآله وسلم . (٢) ص : - في الهلال . (٣) ص : + و . (٤) ف :
 - قد . (٥) ف : - الله . (٦) ص : - و . (٧) الأنعام ٩١ : ٦ . (٨) ص : ويطلبها . ٢٥

- ١ « فَسَأَلْتُ^(١١) أَوْدِيَةَ^(١٢) بِقَدَرِهَا^(١٣) ». و^(١٤) لو خففت لكان ذلك^(١٥) جائزاً شائعاً .
والعرب تقول^(١٦) : قَدَّرَ اللهُ ، وَقَدَّرَ اللهُ . و^(١٧) قال الشاعر :
٣ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى أَخِيكَ مَتَاعٌ وَيَقْدِرُ تَفَرُّقٌ وَأَجْتِمَاعٌ^(١٨)
(ص ١٦٦ و^(١٩) - ف ١٦٤ و) وقال آخر :
٥ وَمَا صَبَّ رَجُلِي فِي حَدِيدٍ مُجَاشِعٍ مَعَ الْقَدْرِ إِلَّا حَاجَةٌ^(٢٠) لَا^(٢١) أُرِيدُهَا^(٢٢)
يعني بالقدر القدرة^(٢٣) . وكل من قال في القدر قولاً باطلاً لزمه اسم^(٢٤) قدرتي ،
٧ لأنه وُضِعَ لَدَمَ المَبْطُلِ .

(٩) ص : فسالة . (١٠) الرعد ١٣ : ١٧ / ١٨ . (١١) ف : - و . (١٢) ص : - ذلك ؛
٩ ف : - جائزاً ؛ ص : - شائعاً . (١٣) ص : يقول ؛ ف : بلا فقط . (١٤) ص : - و .
(١٥) خفيف . (١٦) انتبه للاختلاف في ترتيب اوراق ص . (١٧) ف : حاجة . (١٨)
١١ ف : لي . (١٩) طويل . (٢٠) ف : القدر فكل . (٢١) ص : - اسم .

[الباب التاسع والعشرون]

باب القول^(١) في أن الله

قضى المعاصي وقدرها^(٢) قبيحة على ما خلقها^(٣)

٥٥٤ **فانه قال**^(١) **فأصل** : أفنقولون إن الله تعالى قضى المعاصي وقدرها كما

- ٥ أنه خلقها وأوجدتها ؟ قيل له : أجل ، نقول ذلك على معنى^(٢) أنه خلق العصيان وجعله على حسب قصده ، ولا نقول إنه قضى بذلك بمعنى أنه أمر به .

مسئلة^(١)

٩ **٥٥٥ فانه قيل**^(١) : فعلى كم وجه ينقسم القضاء ؟ قيل له : على وجوه .

- منها القضاء بمعنى الخلق . قال الله تعالى^(٢) : « فَكَضَاهُنَّ ^(٣) سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ »^(٤) ، يعني : خلقهن . وقال تعالى^(٥) : « فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ »^(٦) ، يعني : خلقناه وأوجدناه^(٧) به^(٨) . وقد يكون القضاء بمعنى الإخبار والكتابة

١٣ (العنوان) (١) ص : القدر . (٢) ص : وقدر . (٣) ص : قدرها .

٥٥٤ (١) ص : قالوا (- قائل) . (٢) ص : - معنى . (٣) ص : - انه .

١٥ (العنوان) (١) ص : باب .

٥٥٥ (١) ف : قالوا ؛ ولعل الاحسن ان نقرأ « قال » . (٢) ص : - تعالى . (٣) ص :

١٧ فقضين . (٤) ص : - في يومين . (٥) فصلت ٤١ : ١١/١٢ . (٦) ص : - تعالى .

(٧) سبأ ٣٤ : ١٣/١٤ . (٨) ص : اوجدنا . (٩) ف : - به .

- ١ والإعلام ، وكذلك القدر . قال الله عز وجل ^(١٠) : « وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ ^(١١) فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ » ^(١٢) ، أي : أعلمناهم ذلك وأخبرناهم به ^(١٣) . وقال في القدر بمعنى التقدير : « وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا » ^(١٤) .
٢ والقدر أيضاً بمعنى الخلق . ومنه قوله (ف ١٦٤ ظ) تعالى ^(١٥) : « قَدَّرَ فَهَدَىٰ » ^(١٦) .
٣ وقد يكون القضاء بمعنى الأمر . قال الله عز وجل ^(١٧) : « وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ » ^(١٨) ، أي : أمر ربك . وقد يكون القضاء بمعنى الحكم والإلزام [وهو] مأخوذ من قولهم : « قضى القاضي ^(١٩) على فلان بكذا » ، أي : حكم عليه به ^(٢٠) . وحتمه . فنقول : إنه قضى المعاصي وقدرها على كل ^(٢١) هذه الوجوه إلا على معنى أنه فرضها وأمر بها وحتم على العباد أن يفعلوها .

باب

- ١١ ٥٥٦ (ص ١٦٦ ظ) فانه قال : فالقضاء ^(١) عندهم ^(٢) هو المقضي أو غيره ؟ قيل له : هو ^(٣) على ضربين . فالقضاء بمعنى الخلق هو المقضي ، لأن الخلق هو المخلوق . والقضاء الذي هو الإلزام والإعلام ^(٤) والكتابة غير المقضي ، لأن الأمر غير المأمور والخبر غير المخبر عنه - إذا لم يكن ^(٥) خبراً عن نفسه أو ^(٦) عما يستحيل مفارقتة له على بعض وجوه المفارقات المقتضية ^(٧) للغيرية . وكذلك الكتابة غير المكتوب .

- ١٧ (١٠) ص : تعالى . (١١) ص : لتفسدن (٩) ، و - في . (١٢) ف : - مرتين . (١٣) الإسراء ١٧ : ٤ . (١٤) ص : - به . (١٥) فصلت ٤١ : ٩/١٠ . (١٦) ص : - تعالى . (١٧) الأعلى ٨٧ : ٣ . (١٨) ص : جل وعز . (١٩) الإسراء ١٧ : ٢٣/٢٤ . (٢٠) ف : الحاكم . (٢١) ف : - به . (٢٢) ص : - كل .
٢١ ٥٥٦ (١) ص : القضاء . (٢) ف : - عندهم . (٣) ص : - هو . (٤) ص : والكتابة والإعلام . (٥) ص : كان (مكان « لم يكن ») . (٦) ف : و ؛ ص : عن ما .
٢٣ (٧) ف : المقتضية (٩) .

باب

١

٥٥٧ **فانه قالوا** : أفترضون بقضاء الله وقدره ؟ قيل لهم ^(١) : نرضى

٣ بقضاء الله الذي هو خلقه الذي أمرنا أن نزيده ونرضاه . ولا نرضى من ذلك ما نهانا ^(٢) أن نرضى ^(٣) به ، ولا نتقدم ^(٤) بين يديه ولا نعتز على ^(٥) حكمه .

٥٥٨ **ومجواب آخر** ، وهو أننا نقول : إننا ^(١) نرضى بقضاء الله في الجملة

على كل حال . فان قالوا : أفترضون الكفر والمعاصي التي هي من قضاء الله ؟

٧ قيل لهم ^(٢) : نحن نطلق الرضى ^(٣) بالقضاء في الجملة ، ولا نطلقه (ف ١٦٥ و)

في التفصيل لموضع الإيهام ^(٤) . كما يقول المسلمون كافة على الجملة : « ^(٥) الأشياء

٩ لله » ، ولا يقولون على ^(٦) التفصيل : « الولد لله » ، والصاحبة والزوجة والشريك

له . وكما نقول : « الخلق يفتنون ويبيدون ويبطلون » ، ولا نقول ^(٧) : « حجب

الله تفنى ^(٨) وتبطل وتبيد » — في نظائر هذا ^(٩) من القول الذي يُطلق من وجه

وَيُمنع من وجه . ثم يقال لهم : أوليس ^(١٠) قد قضى الله تعالى ^(١١) موت النبي ،

١٣ صلى الله عليه وآله وسلم ^(١٢) ، وعجز المسلمين ، والإقذار على غزوهم وهدم ^(١٣)

ثغورهم وسبي نساءهم ^(١٤) ، وقضى إغارة الفراعنة والشياطين وسائر الكافرين

١٥ وتعاونهم ^(١٥) واستظهارهم (ص ١٧٤ و) ^(١٦) على المسلمين ^(١٧) ؟ فان قالوا ^(١٨) :

أجل . قيل لهم : أفترضون بذلك أجمع ؟ فان قالوا : نعم — قيل لهم مثله

١٧ فيما سألوا عنه ، وخرقوا الاجماع بركوب ^(١٩) هذا الإطلاق . وإن قالوا : لا —

قيل لهم مثله ^(٢٠) فيما سألونا ^(٢١) عنه .

٥٥٧ (١) ص : له . (٢) ف : نهى . (٣) ص : نرضاه (- به) . (٤) ص : قدم . (٥) ف : - على .

٥٥٨ (١) ص : - إننا . (٢) ص : - لهم ؛ ف : له . (٣) ص : ف : الرضا . (٤) ص : الإيهام . (٥) ص : + و . (٦) ص : في . (٧) ص : يقولون . (٨) ص : يفنى

٢٣ ويبطل ويبيد . (٩) ص : لهذا . (١٠) ص : ليس . (١١) ص : - الله تعالى . (١٢) ف : - وآله وسلم . (١٣) ص : - غزوهم وهدم . (١٤) ص : سباهم . (١٥) ف : بقاءهم . (١٦) ص : انتبه للاختلاط في ترتيب أوراق ص . (١٧) ف : المؤمنين . (١٨) ف : فإذا . (١٩) ص : في ركوب . (٢٠) ص : مثل هذا . (٢١) ف : طالبوا به .

[الباب الثلاثون]

باب القول في الأرزاق

٣ ٥٥٩ فانه ^(١) قالوا : أفنتقلون ^(١) إن الله يرزق الحلال والحرام ؟ قيل ^(٢) لهم : أجل ، وقد دلّ على ذلك بقوله : « الله » ^(٣) الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُعْيِيكُمْ ^(٤) . فلما كان منفرداً بالخلق والإماتة والإحياء ^(٥) ، كان منفرداً بتولي الأرزاق . فان قالوا ^(٦) : فما ^(٧) معنى قولكم إنه يرزق الحرام ؟ قيل ^(٨) لهم : تأويل ذلك أن ^(٩) يجعله غذاء للأبدان وقواماً للأجسام ، لا على (ف ١٦٥ ظ) معنى التملك والإباحة لتناوله ، لأن ذلك ممّا ^(١٠) قد أجمع المسلمون على خلافه . وهو تعالى ^(١١) رازق الحلال على الوجهين جميعاً . ٩

١١ ٥٦٠ فانه قالوا : ما أنكرتم أن يكون معنى الرزق هو معنى ^(١) التملك ؟ قيل ^(٢) لهم : أنكرنا ذلك لإجماع الأمة على أن الطفل مرزوق لما يرتضعه من ثدي ^(٣) أمه ؛ و ^(٤) على أن البهائم من ولد النعم مرزوقة لما تتغذى ^(٥)

١٣ ٥٥٩ (١) - (١) ص : قال قائل فهل تقولون . (٢) ص : فقيل ، و - لم . (٣) ص : - الله . (٤) الروم ٣٠ : ٣٩/٤٠ . (٥) ص : - والاحياء (٦) ف : قال . (٧) ص : وما . (٨) ص : ف : له . (٩) ف : أنه جعله . (١٠) ص : ما ، و - قد . (١١) ف : - تعالى .

١٧ ٥٦٠ (١) ص : بمعنى (٢) . (٢) ص : ف : له . (٣) ف : + من . (٤) ص : - و . (٥) ف : تتغذي .

- ١ به^(٦) من لبنها ، وكذلك هي كلها مرزوقة لما ترتع^(٧) من حشائش الأرض ونباتها ؛ وأن البهيمة والطفل لا يملكان ذلك مع كونه رزقاً لها^(٨) ، لأنهم متفقون على أن ابن سائر النعم ملك لربها دون سخالها . فبطل ما سألتهم^(٩)
- ٣ عنه . وعلى أنه لو كان الرزق هو التملك ، والمملك عندهم بمعنى القدرة ، لكان الباري مملكاً للحرام من حيث كان مقدراً على تناوله وعلى^(١٠) أن يكون رازقاً له^(١١) بهذا المعنى . ولا مهرب لهم من ذلك .

(٦) ص : - به . (٧) ص : ترتعه . (٨) ف : لهم . (٩) ص : سألت . (١٠) ف :
- على . (١١) ص : - له .

[الباب الحادي والثلاثون]

باب القول في الأسعار

- ٣ ٥٦١ (ص ١٧٤ ظ) فانه قالوا ^(١) : فخبرونا ^(٢) عن الأسعار غلائها ^(٣)
- ورخصها - من قبل مَنْ هو ؟ قيل لهم ^(٤) : من قبل الله تعالى ^(٥) ، الذي يخلق
- ٥ الرغائب في شرائه ويوفر الدواعي ^(٦) على احتكاره ، لا لقلة ولا لكثرة ؛
- ولأنه طبع الخلق على حاجتهم إلى تناول الأغذية التي لولا حاجتهم إليها لم يُكثَر
- ٧ بها ولا فُكِر فيها . فان قالوا : أفليس لو حاصر بعض السلاطين أهل حصن
- (ف ١٦٦ و) أو بلد وقطع الميرة عنهم ، نغلت أسعارهم وقل ما في أيديهم ،
- ٩ ولصلح ^(٨) أن يقال : إن ^(٩) السلطان أغلى أسعارهم ؟ قيل لهم : قد يقع الغلاء
- عند مثل هذا الحصار . ولكن يقال « إن ^(١٠) السلطان أغلى أسعارهم » مجازاً
- ١١ واتساعاً ، كما يقال « قد أماتهم السلطان جوعاً ^(١١) وضراً وهزلاً » ، و « قد
- قتلهم بالحصار » . وهو في الحقيقة لم يفعل بهم موتاً ولا قتلاً ، وإنما فعل أفعالاً
- ١٣ أحدث الله عندها ^(١٢) موتهم وهلاكهم ، وإن نسب الموت والهلاك إلى السلطان مجازاً .

١٥ ٥٦١ (١) ف : قال . (٢) ص : خبرونا . (٣) ف : وغلائها . (٤) ف : له .
 (٥) ف : عز وجل . (٦) ص : الدوعي (?) . (٧) ف : يكثر . (٨) ص : ويصلح .
 ١٧ (٩) ص : - ان . (١٠) ص : - ان . (١١) ص : ضراً وجوعاً . (١٢) ص : عند .

- ٥٦٢ فانه قالوا : فيجب أن يكون الغلاء الحادث واقعاً^(١) عن فعل
السلطان الذي أوقع الحصار ، لأنه لو لم يفعله لم يقع الغلاء . يقال لهم^(٢) :
ليس الأمر كما ظننتم^(٣) ، لأنهم لو^(٤) لم يُطَبَّعُوا^(٥) طبعاً يحتاجون معه إلى المأكول
والمشروب ، لم يسر أطعمتهم شيء من الغلاء . فعلم أنه واقع من فعل من
طبعهم على الحاجة إلى الغذاء ، ولولا طبعه لهم كذلك ما احتاجوا إليه - وهذا
أولى وأحرى . ومع أنه^(٦) لو خلق الزهد فيهم عن الاعتداء وإيثار الموت ، لما
اشتروا^(٧) ما عندهم ، وإن قل ، بقليل ولا كثير . وعلى أنه لو وجب^(٨) أن
يكون غلاء الأسعار من السلطان الذي يوقع الحصار (ص ١٧٥ و) ويحمل
الناس ويجهدهم على تسعير الطعام - ولأنه لو لم يفعل ذلك^(٩) لم يقع الغلاء . على
قولهم - لوجب^(١٠) ، إذا ماتوا جوعاً عند الحصار ، أن^(١١) يكون هو أماتهم
وفعل موتهم . وإذا رفع ذلك^(١٢) عنهم وأمدتهم^(١٣) بالميرة فحيوا بأكل ما يحمله
إليهم ، [لوجب] أن يكون هو أحيائهم . فدل^(١٤) ما وصفناه^(١٥) على أن جميع
هذه^(١٦) الأسعار من الله تعالى^(١٧) . (ف ١٦٦ ظ)

٥٦٢ (١) ص : - واقعاً . (٢) ف : له . (٣) ف : ظننت . (٤) ف : - لو .

(٥) ف : تطبعوا . (٦) ص : أنهم . (٧) ف : اشترى . (٨) ص : - لو وجب . ١٥

(٩) ف : - ولأنه لو لم يفعل ذلك . (١٠) ص : ولو وجب . (١١) ص : - أن . (١٢)

ص : عنهم ذلك . (١٣) ص : وأيدهم . (١٤) ص : + على . (١٥) ص : وصفناه . ١٧

(١٦) ص : هذا . (١٧) ص : عز وجل .

[الباب الثاني والثلاثون]

باب القول في الآجال

٣ ٥٦٣ **فانه قال فائس** : فخبرونا عن المقتول — أيموت بأجله المحكوم له به ، أم هو مقطوع ^(١) عليه أجله ؟ قيل له : بل يموت بأجله المقدور ^(٢) . فان قال : وما ^(٣) الحجة في ذلك ؟ قيل له : قوله عز وجل ^(٤) : « فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ ^(٥) سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ^(٦) » . وأجل الموت هو وقت الموت ، كما أن أجل الذين هو وقت حلوله . وكل شيء وقت به شيء فهو أجل له . وأجل الإنسان هو الوقت الذي يعلم الله أنه يموت فيه لا محالة . وهو وقت لا يجوز تأخير موته عنه ، لا من حيث إنه ليس بمقدور تأخيره . وأجل حياته هو مدة الزمان ^(٧) الذي علم الله عز وجل ^(٨) أنه يحيا إليه ، لا تجوز ^(٩) الزيادة عليه ولا الانتقاص ^(١٠) منه . ١١

١٣ ٥٦٤ **وقد ^(١) قال كثير من المعتزلة** ، إلا من شذ منهم ، إن المقتول مات بغير أجله الذي ضرب له ^(٢) ، وإنه لو لم يُقتل لحي . وهذا غلط عندنا ،

٥٦٣ (١) ص : منقطع . (٢) ف : المقدور ، والواو مشطوبة . (٣) ص : فإ . (٤) ف : — عز وجل . (٥) ص : + عنه . (٦) الأعراف ٧ : ٣٢/٣٤ ؛ النحل ١٦ : ٦٣/٦١ . (٧) ص : زمانه . (٨) ف : — عز وجل . (٩) ص : يجوز ؛ ف : بلا نقط . (١٠) ف : النقصان . ١٧

٥٦٤ (١) ص : — قد . (٢) ص : — له .

- ١ لأن المقتول لم يمت من أجل ^(٦) قتل غيره له ، بل من أجل ما فعله الله سبحانه ^(٤)
من الموت الذي وجد ^(٥) به . وليس يجوز أن يقال فيما لم يمت الإنسان من أجله :
٢ « لو لم يكن ، لحبي » . لأن القتل ليس بضد للحياة ولا بدل منها ، فيقال له :
« إنه ^(٦) لو لم يكن ، لحبي المقتول » . ولأن في ^(٧) ذلك دفع ما ثلوثاه ^(٨) من
التنزيل . وقد ^(٩) قال قوم منهم : (ص ١٧٥ ظ) يجوز أن يحيا لو لم يُقتل ، ويجوز
٥ أن لا يحيا وأن يكون ذلك الوقت وقت موته .

- ٧ ٥٦٥ **فانه قال فائس** : فهل (ف ١٦٧ و) كان جائزاً في قدرة الله تعالى
أن يُبقي من أماته ابن عشرين سنة إلى ^(١) ثلاثين سنة أو ^(٢) ما هو أكثر منها ^(٣) ؟
٩ قيل له : أجل ، لو بقاءه لبقني . وإن كان لا يفعل ذلك ، ^(٤) كان المعلوم عن ^(٥)
حال أنه يُميت ابن عشرين سنة ، ولن ^(٦) يجوز ترك ^(٧) فعل ما في المعلوم أنه
١١ يفعل ، وإن كان مقدوراً تركه . على أنه لو ترك ، لكان ^(٨) السابق في المعلوم
أنه ^(٩) يترك .

- ١٣ ٥٦٦ **فانه قال فائس** : فأنكرتم أن يكون أجله ثلاثين سنة ^(١) ، لأنه
لو لم يُميت ^(٢) ، لبقني إلى ذلك الوقت ؟ قيل له : لا يجب ذلك ، لأن أجل
الإنسان وقت موته على ما بيننا . وليس يجوز ^(٣) أن يكون ما لم يبق ^(٤) إليه ^(٥) ،
١٥ مما كان يصح ^(٦) في العقل أن تمتد ^(٧) حياته إليه ، أجلاً له ، ^(٨) إن كان المعلوم
من حاله أنه يُجتزم ^(٩) دونه . كما لا يجوز ^(١٠) أن تكون ^(١١) جهنم دار الأنبياء
١٧

(٣) ف : لاجل . (٤) ص : عز وجل . (٥) ص : أجل . (٦) ص : - الله .

١٩ (٧) ف : - في . (٨) ص : ثلوثنا . (٩) ص : - قد .

٥٦٥ (١) ف : - الى . (٢) ف : و . (٣) ص : من ذلك . (٤) ص : ف : + و ،

٢١ وإسقاطها لفهم المعنى أفضل . (٥) ف : من . (٦) ص : وإن . (٧) ص : - ترك .

(٨) ص : فكان . (٩) ف : إن .

٢٣ ٥٦٦ (١) ص : - سنة . (٢) ص : يقتله . (٣) ص : يجب . (٤) ف : + الله .

(٥) ف : - اليه . (٦) ص : فيصح ، و - في العقل . (٧) ص : ممتة (٢) . (٨) ص

٢٥ ف : + و ، وإسقاطها لفهم المعنى أفضل . (٩) ص : أنه يجزئه . (١٠) ف : يجب . (١١)

ص : يكون ؛ ف : بلا نقط .

- ١ والصالحين وسائر المؤمنين ، لأنه جازر في العقل أن يدخلوها^(١٢) لو كفروا ، وأن تكون الجنة دار الفراعنة والكفرة على أنهم^(١٣) لو آمنوا لسكنوها^(١٤) . وكما
- ٣ لا يجب أن تكون^(١٥) المرأة التي يعلم الله أن الإنسان لو بقي لتزوج بها زوجة له على معنى أنه^(١٦) لو بقي وتزوجها لكانت زوجة له . فكذلك لا يجوز أن يكون ما لم يَبْقَ إليه^(١٧) من الأوقات أجلاً له^(١٨) لأنه^(١٩) لو لم يمت لصح^(٢٠) أن يبقى إليه .

٧ (١٢) ف: يدخلوها . (١٣) ص: معنى أنه . (١٤) ف: لسكنوها . (١٥) ص: -
تكون . (١٦) ص: - أنه . (١٧) ص: + وقتنا . (١٨) ص: لحيوته . (١٩) ف:
٩ لاجل أنه . (٢٠) ص: يصح .

[الباب الثالث والثلاثون]

باب الهدى والإضلال^(١)

٣ ٥٦٧ (ص ١٧٦ و - ف ١٦٧ ظ) فانه قال فأش : فهل^(١) تقولون إن
الله يهدي المؤمنين ويضل الكافرين ؟ قيل له : أجل . فان قال : وما^(٢) معنى
هدايته^(٣) للمؤمنين ؟ قيل له^(٤) : قد يهديهم بأن يخلق هداهم^(٥) ويُنور بالإيمان
قلوبهم . وقد يهديهم أيضاً بأن يشرح صدورهم ويتولى توفيقهم له وإعانتهم^(٦)
٧ عليه وتسهيله لهم السبيل إليه - كل ذلك هداية منه لهم . وقد يهديهم أيضاً
في الآخرة إلى^(٧) الثواب وطريق الجنة - وذلك هدى لهم من فعله^(٨) .

٩ ٥٦٨ فانه قال^(١) : فامعنى إضلاله الكافرين^(٢) ؟ قيل له : قد
أضلهم^(٣) بأن يخلق ضلالهم قبيحاً^(٤) فاسداً - وقد مر^(٥) بيان ذلك سالفاً . وقد
يضلهم بترك توفيقهم وتضييق^(٦) صدورهم وإعدام قديرهم على الاهتداء .^(٨) وقد
يضلهم عن الثواب وطريق الجنة في الآخرة - كل ذلك إضلال^(٩) لهم . فان

١٣ (اله نوان) (١) ف : والضلال .
٥٦٧ (١) ص : افتقولون ؟ ف : فهل يقولون . (٢) ف : فاه . (٣) ص : هديته .
١٥ (٤) ص : لهم . (٥) ص : هديهم . (٦) ص : اعالتهم . (٧) ف : - الآخرة الى .
(٨) ص : جملة ؟ ف : قبل « فعله » « الله » ، والكلمة مشطوبة .
١٧ ٥٦٨ (١) ف : قالوا . (٢) - (٢) ص : الضلالة للكافرين . (٣) ولعل الاحسن أن نقرأ
« يضلهم » . (٤) ف : خلق . (٥) ص : قبيح . (٦) ف : + من . (٧) ف : وتضييق .
١٩ (٨) ف : يكرر « وقد يضلهم بترك توفيقهم » ، والتكرار مشطوب . (٩) ص : اضلالهم - لهم .

١ قالوا : وما الدليل على ما قلتم ؟ قيل لهم ^(١٠) : يدل على ذلك قوله تعالى ^(١١) : « وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ » ^(١٢) . فأخبر أنه يُضل ويهدي ووصف نفسه بذلك .

٣ ٥٦٩ فانه قال ^(١) قائل : ما أنكرتم أن لا يكون معنى الإضلال منه

والهداية أكثر من الحكم والتسمية ، كما يقول ^(٢) الناس : « قد ضل فلان فلاناً » ، و « قد عدله » ، و « قد سرق فلان فلاناً » ، لا ^(٣) على معنى أنه ^(٤) جعله

ضالاً ^(٥) فاسقاً ^(٦) سارقاً وفعل له ^(٧) ما من أجله يكون ^(٨) كذلك من السرقة والضلال ^(٩) والعدالة ؟ قيل له : لو كان ذلك ^(١٠) على ما قلته ^(١١) ، لم يكن

٩ لله على المؤمنين في ^(١٢) هدايته لهم إلا ما (ف ١٦٨ و) لبعضهم على بعض ، لأننا قد يستسي (ص ١٧٦ ظ) بعضنا بعضاً بالهداية ويخص بعضنا بعضاً بهذه التسمية .

وكذلك كان يجب أن يكون إضلال بعضنا بعضاً ^(١٣) كإضلال الله ^(١٤) الظالمين ^(١٥) ، وهذا خلاف ما اتفق ^(١٦) عليه المسلمون . لأن الله عز وجل ^(١٧) قد امتنَّ على

١١ المؤمنين بهديته لهم ^(١٨) فقال : « يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُم بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » ^(١٩) .

فلو كانت هدايته لهم هي ^(٢٠) الحكم والتسمية ، لكانوا قد منوا على أنفسهم بهذه المنَّة ، ولكان ^(٢١) رسول الله ، صلى الله عليه وآله وسلم ^(٢٢) ، قد منَّ بها

١٥ عليهم كمنَّ الله ، إذ قد سمَّاهم بذلك وحكم لهم به — وهذا خلاف الإجماع .

١٧ ٥٧٠ وكذلك لو كانت هدايته لهم التي منَّ بها عليهم ^(٢٣) هي دعوته إياهم وبيانه ^(٢٤) لهم ، لكان بعضهم قد منَّ على بعض هذه المنَّة . لأنه ^(٢٥) قد يدعو بعضهم بعضاً ويبين ^(٢٦) بعضهم لبعض ^(٢٧) كما يدعو الله — وهذا أيضاً خلاف

٢١ (١٠) ص : له . (١١) ف : - تعالى . (١٢) إبراهيم ١٤ : ٣٢/٢٧ . ٥٦٩ (١) ف : قيل (- قائل) . (٢) ص : يقال (- الناس) . (٣) ص : - لا . (٤) ص : - الله . (٥) ص : ضلالاً . (٦) ف : - فاسقاً ؛ ولعل الاحسن ان نقرأ « عادلاً » .

٢٣ (٧) ف : - له . (٨) ص : - يكون . (٩) ص : والاضلال . (١٠) - (١٠) ف : كما قلنا . (١١) ص : من هدايتهم (- لهم) . (١٢) ف : لبعض . (١٣) ص : - الله . (١٤) ف : للضالين . (١٥) ص : تفق . (١٦) ف : - عز وجل . (١٧) ص : - لهم . (١٨) الحجرات ٤٩ : ١٧ . (١٩) ص : في . (٢٠) - (٢٠) ف : الرسول .

٢٥ (١١) ص : - عليهم . (٢) ف : وثناؤه عليهم . (٣) ص : لانهم . (٤) ف : ويشي . (٥) ف : على بعض .

٢٧ ٥٧٠ (١) ص : - عليهم . (٢) ف : وثناؤه عليهم . (٣) ص : لانهم . (٤) ف : ويشي . (٥) ف : على بعض .

- ١ الاتفاق . وعلى أنه لو كانت ^(٧) الهداية والإضلال من الله تعالى ^(٨) بمعنى ما
وصفتم ، لكان إبليس ^(٩) قد أضلّ الأنبياء وسائر المؤمنين ، إذ كان ^(١٠) قد
دعاهم إلى الضلال ^(١١) وسماهم ضالّين وحكم لهم بذلك ؛ ولكان النبي ، صلى
الله عليه وآله وسلم ^(١٢) ، والمؤمنون قد أضلّوا الكافرين أجمعين ، إذ ^(١٣) كانوا
قد سمّوهم كافرين وحكموا ^(١٤) لهم بحكم الضالّين . و ^(١٥) في إجماع الأمة على
خلاف هذا دليل ^(١٦) على سقوط ما قلتم . (ص ١٧٧ و)

٧ (٦) ص : كان . (٧) ص : - تعالى . (٨) ص : الابليس ؛ وف يكرر « قد » .
٨ (٩) ص : - كان . (١٠) ص : الاضلال . (١١) ف : - وآله وسلم . (١٢) ص : اذا .
٩ (١٣) ف : وحكمها . (١٤) ف : - و . (١٥) ف : الدليل .

[الباب الرابع والثلاثون]

باب القول في اللطف^(١)

- ٣ ٥٧١ (ف ١٦٨ ظ) **فانه قال قائل :** فهل تقولون إن في قدرة الله تعالى^(١) لطفًا لو لطف به لساثر^(٢) من يعلم أنه يموت كافرًا لآمن؟ قيل له :
- ٥ أجل ، هو على ذلك قادر . فان قال : ^(٣) ولم قلت ذلك^(٤) ؟ قيل له : لأنه قادر على أن يُقدرهم على الإيمان ، كما صحَّ أن يُقدر على ذلك أمثالهم ، وكما^(٥)
- ٧ صحَّ أن يُقدرهم على ضده من الكفر والضلال . فلو^(٦) فعل فيهم القدرة على الإيمان ، لوجد^(٧) إيمانهم لا محالة ، لما بينا^(٨) من قبل من وجوب كون الفعل في حال
- ٩ وجود القدرة عليه^(٩) واستحالة تقدُّمها له ووجودها مع عدمه . فصحَّ بذلك ما قلناه . و^(١٠) يدل على ذلك أيضًا قوله تعالى^(١١) : « وَلَوْ لَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً جَلَعْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِبُيُوتِهِمْ سُقْفًا مِنْ فِضَّةٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ »^(١٢) ؛ وقوله : « وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنْزِلُ^(١٣) بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ »^(١٤) . فخير أنه يقدر على ما لو فعله بهم^(١٥) ،

(العنوان) (١) ص : النص (٢) .

١٥ ٥٧١ (١) ص : - تعالى . (٢) ص : + الناس . (٣) - (٣) ف : وما الدليل على ذلك .

(٤) ص : فكما يصح . (٥) ف : ولو . (٦) ص : وجد . (٧) ف : بيناه . (٨) ف :

١٧ عليهم . (٩) ص : - و . (١٠) ف : - تعالى . (١١) الزخرف ٤٣ : ٣٣/٣٢ . (١٢)

ف : يزل . (١٣) الشورى ٤٢ : ٢٧/٢٦ . (١٤) ص : - بهم .

١ لَضَلُّوا^(١٥) وكفروا . فيجب أيضاً أن يكون قادراً على ما لو فعله بهم ، لآمنوا^(١٦) واهتدوا .

(١) فصل

٢ ٥٧٢ **وَبَدَّلْ عَلَى ذَلِكَ** أيضاً^(١) قوله^(٢) تعالى : « وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مِنْ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعاً »^(٣) . فوجب أنه قادر على ما لو فعله بهم^(٤) ،
٥ لآمنوا واهتدوا . فان قالوا^(٦) : أراد بذلك أنه يقدر على فعل لو فعله بهم ،
٧ لآمنوا كرهاً . قيل لهم^(٧) : وكذلك إنما أخبر أنه يقدر على بسط الرزق^(٨) لو فعله بالحق ، لَضَلُّوا كرهاً لا طوعاً . ولا خلاص لهم من ذلك . فان قالوا^(٩) :
٩ (ف ١٦٩ و) أفليس قد قال : « وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا^(١٠) الْكِتَابَ (ص ١٧٧ ظ) بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتِهِمْ »^(١١) ، فخبر أنهم لا يتبعون قبلته ؟ قيل لهم : إنما خبر أن النبي ، صلى الله عليه وآله وسلم^(١٢) ،
١١ لو أتاهم بكل آية ، ما تبعوا قبلته ؛ ولم يخبر أنه لو أتاهم^(١٣) هو بالآيات ، ما تبعوا قبلته ، أو أتاهم^(١٤) غيره ، عليه السلام^(١٥) ، بالآيات ، لما آمنوا^(١٦) —
١٣ فلا^(١٧) حجة في هذا الظاهر .

فصل

١٥ ٥٧٣ **فَإِنَّه قَالَ فَأَلْسَ** : أفليس قد قال الله تعالى : « وَلَوْ أَنَّآ نَزَّلْنَاهُ إِلَيْهِمْ^(١) الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمْ^(٢) أَلْمُوتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ^(٣) كُلَّ نَبِيٍّ قُبُلًا مَا كَانُوا

(١٥) ص : لبغوا ؛ ف : لَضَلُّوا ، وبعد الواو شيء مشطوب . (١٦) ص : آمنوا .

١٩ (العنوان) (١) ص : — فصل .

٥٧٢ (١) ف : — أيضاً . (٢) ص : قول الله عز وجل . (٣) يونس ١٠ : ٩٩ . (٤)

ص : — بهم . (٥) ص : لاهتدوا وامنوا . (٦) ص : قال . (٧) ص : له . (٨) ف :

— الرزق . (٩) ص : قال . (١٠) ف : أوتوا . (١١) البقرة ٢ : ١٤٥ / ١٤٠ . (١٢)

ف : — وآله وسلم . (١٣) — (١٣) ف : مفقود . (١٤) ف : — عليه السلام . (١٥) ص :

لامنوا . (١٦) ص : ولا .

- ١ لِيُؤْمِنُوا» ^(١) ؟ قيل له ^(٢) : قد استثنى في آخر الآية بقوله : « إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » — فبطل ما قلتم ^(٣) . وعلى أنه أخير ^(٤) أنهم لا يؤمنون أبداً ^(٥) عند هذه الآيات ، التي ^(٦) هي إزال الملائكة وتكلم ^(٧) الموتى وحشر كل شيء . قبلاً ، ولم يقل ليس في المقدور فعل ^(٨) شيء . يؤمنون عنده ^(٩) . فقد يمكن أن يكون في المعلوم أنه لو فعل بهم غير هذه الآيات لآمنوا . فبطل ما قالوه .
- ٢
- ٣
- ٥

٥٧٣ (١) ص : + الا ان شاء الله ؛ الأنعام ٦ : ١١١ . (٢) ص : لهم . (٣) ص : تعلقتم به . (٤) ص : خبر . (٥) ص : — أبداً . (٦) ص : — التي . (٧) ف : تكليم . (٨) ف : — فعل ؛ ص : — شيء . (٩) ص : — عنده .

[الباب الخامس والثلاثون]

باب الكلام^(١) في التعديل والتجوير

٣ ٥٧٤ **فأبه قال فأئس :** فهل^(١) يجوز أن يؤلم الله^(٢) تعالى الأطفال من غير عَوْض^(٣) ، وأن يأمر بذبج الحيوان وإيلامه لا لنفع يصل^(٤) إليهم ، وأن يسخر بعض^(٥) الحيوان لبعض ، وأن يفعل العقاب الدائم على الأجرام المنقطعة ، وأن يكلف عباده ما لا يطيقون ، وأن يخلق فيهم ما يعذبهم عليه ، وغير ذلك من الأمور^(٦) ؟ قيل له : أجل ، ذلك عدل من فعله ، جازر مستحسن في حكمته^(٧) .

٩ ٥٧٥ (ف ١٦٩ ظ) **فأبه قال :** فكيف^(١) جاز ذلك منه^(٢) (ص ١٧٨ و) وحسن مع قبج^(٣) ذلك أجمع^(٤) منّا ؟ قيل له : إن^(٥) ذلك إنما قبح منّا وصار جوراً من فعلنا لأجل^(٦) نهبي مالك^(٧) الأعيان والأشياء لنا عن فعله ؟ فلو^(٨) لا تقبيحه لذلك ونهيه عنه ، لما قبح منّا . وقد أوضحنا ذلك فيما

١٣ (العنوان) (١) ص : القول .

٥٧٤ (١) ص : هل . (٢) ص : القديم . (٣) ص : غرض . (٤) ص : يصير .

١٥ (٥) ف : بعضهم (- الحيوان) . (٦) ص : - وغير ذلك من الأمور . (٧) ص : حكمه .

٥٧٥ (١) ص : كيف . (٢) ص : - منه . (٣) ص : قبيح . (٤) ص : منا اجمع .

١٧ (٥) ص : إنما ذلك قبح . (٦) ف : كتب فوق « لأجل نهبي مالك الأعيان » بخط صغير كلمة

« مطلب » . (٧) ص : ملك . (٨) ف : ولو .

- ١ سلف لما قلنا إن ذلك ليس بقبيح في العقل لنفسه ، لأنه كان يجب أن يشترك
في علمه جميع العاقلين ، ولكان يجب ، إذا كان الألم الموجود على هذه السبيل
٣ قبيحاً لكونه ألماً على هذه الصفة ، أن لا يشركه ^(٩) في كونه قبيحاً إلا ما كان
ألماً هذه صفته — وذلك باطل باتفاق ^(١٠) . وكذلك القول في كل ضرب من
٥ ضروب القبيح . والباري عز وجل ^(١١) هو المالك القاهر الذي الأشياء له وفي
قبضته ^(١٢) ، لا أمر عليه ولا مبيح ولا حاطر . فلم يجب أن يقبح جميع ما ذكرناه
٧ من فعله قياساً على قبحه مناً .

- ٥٧٦ فانه قال فائس : فما ^(١) أنكرتم أن يكون كل إيلا م ، لا نفع ^(٢)
٩ للمولم فيه في عاجل ^(٣) ولا آجل ولا هو مستحق ، ظالماً في العقل ^(٤) قبيحاً لنفسه ؟
قلنا : من قبل ما بيننا ^(٥) أولاً من أن ذلك لو كان كذلك ، لعلمنا قبح
الضرر ^(٦) الجاري هذا المجري اضطراراً . وفي كوننا غير مضطرين إلى ما وصفت ^(٧)
دليل على سقوط هذا السؤال . ولأن ذلك لو كان كذلك ، لوجب قبح هذا
الضرر ^(٨) من كل من وجد منه ، وكان لا معتبر باختلاف فاعليه وتباين ^(٩)
محاله . ألا ترى أن الحركة التي تكون حركة لنفسها يجب أن تكون ^(١٠)
١٥ (ص ١٧٨ ظ) أبداً حركة حيث وجدت ؟ (ف ١٧٠ و) وهذا يوجب أن
يكون الكلب والسبع وسائر ^(١١) الحيوان الذي لا يعقل ظالماً ركباً للقبيح مستحقاً
١٧ للذم والتأنيب ، وأن يكون عاصياً ^(١٢) فاسقاً بإيلامه الغير على هذه السبيل ^(١٣) .
وفي الاتفاق على فساد ذلك دليل على سقوط ما سألت ^(١٤) عنه . ولأنه لو
١٩ كان الأمر على ما وصفت ^(١٥) ، لم يكن الجمل والكذب قبيحين ، لأنها ليسا
بألم هذه ^(١٦) سبيله . وقد بينا من قبل أن الحكم العقلي الواجب أعلمه ولوجه

- ٢١ (٩) ص : يشركه . (١٠) ف : بالاتفاق . (١١) ص : تعالى . (١٢) ص : قبضه .
٥٧٦ (١) ص : ما . (٢) ص : لنفع لمولم . (٣) ص : أجل ولا عاجل . (٤) ف :
٢٣ — و . (٥) ص : بيناه . (٦) ص : الضرب . (٧) ص : وُصف دليلنا . (٨) ص :
الضرب . (٩) ص : وتغاير مخالفه . (١٠) ص : يكون ؟ ف : بلا نقط . (١١) ص :
٢٥ — سائر . (١٢) ص : فاسقاً عاصياً . (١٣) ص : — بإيلامه الغير على هذه السبيل .
(١٤) ف : سألتم . (١٥) ص : ف : وصفت . (١٦) ص : هذا .

- ١ مخصوص لا يجوز ثبوته لبعض من هو^(١٧) حكم له بغير تلك العلة^(١٨) وذلك الوجه^(١٩) ، لأن ذلك نقض للعلل وإبطال لها . فبطل بذلك ما قلت^(٢٠) .
- ٢ ٥٧٧ **فانه قال فأئس :** فهل^(١) يصح على قولكم هذا أن يؤلم^(٢) الله سبحانه^(٣) سائر النبيين^(٤) وينعم سائر الكفرة^(٥) والعاصين من جهة العقل قبل ورود السمع ؟ قيل له : أجل ، له^(٦) ذلك . ولو فعله ، لكان^(٧) جائزاً منه غير مستنكر من فعله . فان قال^(٨) : فما الذي يؤمنكم من تعذيب المؤمنين وتنعيم الكافرين ؟ قيل له : يؤمننا^(٩) من ذلك توقيف النبي^(١٠) ، صلى الله عليه وآله وسلم^(١٠) ، وإجماع المسلمين على أنه لا يفعل ذلك . وعلى أنه قد أخبر أخباراً علموا قصده به^(١١) ضرورة إلى أن ذلك لا يكون . ولولا هذا التوقيف والخبر ، لأجوزنا ما سألت عنه .

- ١١ ٥٧٨ **فانه قال :** وهل^(١) يجوز وقوع الكذب منه والأمر به وبسائر^(٢) المعاصي ؟ قيل له : أما الكذب ، فلا يجوز عليه - لا لانه يُستقبح منه ، ولكن لأن الوصف له بأنه صادق (ص ١٢٩ و) من صفات نفسه . ومن كان صدقه من صفات نفسه استحال عليه الكذب ، كما أن (ف ١٢٠ ظ) من كان الوصف له بانه قادر عالم من صفات النفس استحال أن يعجز أو^(٣) يجهل . وليس وجه^(٤) إحالة هذه الأمور^(٥) عليه لأجل القبح ، لكن^(٦) لاستحالتها عليه بأدلة العقل^(٥) . فأما قولك^(٧) : هل يجوز أن يأمر بالمعاصي والكذب - فإن ذلك

(١٧) ص : - هو . (١٨) ف : الصفة . (١٩) ص : - وذلك الوجه . (٢٠) ص

١٩ ف : قلت .

٥٧٧ (١) ص : وهل . (٢) ص : « يؤلم » بعد « الله » . (٣) ص : - سبحانه .

٢١ (٤) النبيين : ولعل الأحسن أن نقرأ « المؤمنين » . (٥) ص : الكافرين . (٦) ص : - له .

(٧) ف : كان . (٨) ص : قالوا . (٩) ص : يؤمن . (١٠) - (١٠) ف : عليه السلام .

٢٣ (١١) ص : بها .

٥٧٨ (١) ف : فهل . (٢) ف : سائر . (٣) ص : وإن . (٤) ص : - وجه .

٢٥ (٥) - (٥) ص : من طريق القبح لكن استحالتها بدلالة العتق . (٦) ف : - لكن ؛ أخذت هذه

الكلمة من ص . (٧) ص : قوله .

- ١ جاز على معنى أنه^(٨) لو^(٩) أمر بها لكان^(١٠) أمره بها قديماً ، ولكانت تكون طاعات مستحسنات بدلاً من كونها معاصي . إذ^(١١) كان العصيان إنما يصير
- ٣ عصيانياً بالنهي ، لا لجنسه ونفسه . وقد أمرنا^(١٢) بالكذب في بعض المواضع ، وأبيح للخائف في دار الحرب على نفسه الكذب . فبان بجميع^(١٣) ما قلناه
- ٥ صحة ما ذهبنا إليه في هذا الباب^(١٤) .

(٨) ص : - انه . (٩) ص : لم . (١٠) ص : كان . (١١) ص : اذا . (١٢) ص :
 ٧ امر . (١٣) ف : - جميع (بما) . (١٤) ص : - في هذا الباب .

[الباب السادس والثلاثون]

باب القول في معنى الدين

- ٣ ٥٧٩ فانه قال فائس : فما ^(١) معنى الدين عندكم ؟ قيل له : معنى ^(٢)
الدين يتصرف على وجوه . منها الدين بمعنى الجراء . ومنه قوله تعالى ^(٣) :
٥ « مَا لِكَ يَوْمَ الدِّينِ » ^(٤) . ومنه قول الشاعر :
وَأَعْلَمُ وَأَيُّقِنُ أَنَّ مُلْكَكَ زَائِلٌ وَأَعْلَمُ بِأَنَّ كَمَا قَدِيرُ تُدَانُ ^(٥)
٧ يريد : كما تفعل يفعل بك . وقد يكون بمعنى الحكم ، كقوله ^(٦) : « مَا
كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ » ^(٧) ، أي في حكمه . وقد يكون الدين
٩ بمعنى الدينونة بالمذاهب ^(٨) والملل . ومنه قولهم : « فلان يدين بالإسلام » ^(٩) ،
واليهودية ^(١٠) ، أي : إنه يتدين بذلك على معنى أنه ^(١١) (ف ١٧١ و) يعتقد
١١ وينطوي عليه ويتقرب به . والدين أيضاً بمعنى الانقياد والاستسلام لله عز وجل ^(١٢) .
(ص ١٧٩ ظ) من ذلك قوله : « إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ » ^(١٣) — يريد :
١٣ دين الحق ^(١٤) ، لا على أن اليهودية لا تسمى ديناً في اللغة ^(١٥) وغيرها من الأديان .

٥٧٩ (١) ص : ما . (٢) ص : - معنى . (٣) ص : - تعالى . (٤) الفاتحة ١ : ٣/٤ .
(٥) كامل . (٦) ص : قال الله عز وجل . (٧) يوسف ١٢ : ٧٦ . (٨) ص : بالملذهب
والملك . (٩) ص : الاسلام . (١٠) ولعل الأحسن أن نقرأ « أو اليهودية » . (١١) ص :
- انه . (١٢) ف : - لله عز وجل . (١٣) آل عمران ٣ : ١٧/١٩ . (١٤) ص : الله .
(١٥) ص : « في اللغة » بعد « اليهودية » .

[الباب السابع والثلاثون]

باب الكلام

في الإيمان والإسلام والأسماء^(١) والأحكام

[باب القول في معنى الإيمان]

- ٥ ٥٨٠ **فانه قال فأئله** : خبرونا ما الإيمان عندهم ؟ قلنا : الإيمان هو التصديق بالله تعالى^(١) ، وهو العلم ، والتصديق يوجد بالقلب . **فان قال** : وما^(٢) الدليل على ما قلتم ؟ **قيل له** : إجماع أهل اللغة قاطبة على أن الإيمان في اللغة قبل نزول القرآن وبعثة^(٣) النبي ، صلى الله عليه^(٤) ، هو التصديق ، لا يعرفون^(٥) في لغتهم إيماناً^(٥) غير ذلك . **ويدل** على ذلك قوله تعالى^(٦) : « وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ »^(٧) ، أي : ما أنت^(٨) بمصدق لنا . ومنه قولهم : « فلان يؤمن بالشفاعة » ، و « فلان لا يؤمن بعذاب القبر » ، أي : لا يصدق بذلك . فوجب أن يكون^(٩) الإيمان في الشريعة هو^(١٠) الإيمان المعروف في اللغة ، لأن الله عز وجل^(١١) ما غير لسان^(١٢) العرب ولا قلبه . ولو فعل ذلك

(العنوان) (١) ص : - والأسماء .

- ١٥ ٥٨٠ (١) ص : - تعالى . (٢) ف : فاه . (٣) - (٣) ص : الرسول . (٤) ص : يعرفونه . (٥) ص : - إيماناً . (٦) ص : عز وجل . (٧) يوسف ١٢ : ١٧ . (٨) ص : - ما أنت . (٩) ص : - يكون . (١٠) ص : هي . (١١) ف : - عز وجل . (١٢) ف : اللسان . (- العرب) .

- ١ لتواترت الأخبار بفعله^(١٣) وتوفرت دواعي الأمة على نقله^(١٤) ولغلب إظهاره^(١٥)
 وإشهاره على طيّه^(١٦) وكتّانه. وفي علمنا بأنه لم يفعل^(١٧) ذلك بل أقرّ أسماء^(١٨)
 ٣ (ف ١٧١ ظ) الأشياء والتخاطب بأسره على ما كان فيها دليل على أن الإيمان
 في الشرع هو الإيمان اللغوي .

- ٥ ٥٨١ ^(١) ومما يدل على ذلك وبينه^(١) قول^(٢) الله تعالى : « وَمَا أَرْسَلْنَا
 مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُبَيِّنَ قَوْمِهِ »^(٣) بقوله^(٤) تعالى : « إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا »^(٥) .
 ٧ فخير^(٦) أنه أتزل القرآن بلغة القوم وسَمَّى الأشياء بتسمياتهم . فلا وجه للعدول
 (ص ١٨٠ و) بهذه الآيات^(٧) عن ظواهرها بغير حجة ، وسيما مع قولهم
 ٩ بالعموم وحصول التوقيف على أن الخطاب تزل بلغتهم . فدل^(٨) ما قلناه على
 أن الإيمان هو ما وصفناه دون ما سواه من سائر الطاعات من النوافل
 ١١ والمفروضات^(٩) .

باب القول في معنى الإسلام

- ١٣ ٥٨٢ فانه^(١) قال فأن : ما^(٢) الإسلام عندكم ؟ قيل له : الإسلام
 هو الانقياد والاستسلام . وكل^(٣) طاعة انقاد العبد بها لربه تعالى^(٤) واستسلم
 ١٥ فيها لأمره فهي^(٥) إسلام . والإيمان خصلة من خصال الإسلام . وكل إيمان إسلام ،
 وليس كل^(٦) إسلام إيماناً^(٧) . فان قال^(٨) : فلم قلتم ذلك^(٩) ، وان معنى
 ١٧ الإسلام هو^(١٠) ما وصفتم ؟ قيل له : لأجل قوله تعالى : « قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا

- (١٣) ف : بنقله . (١٤) ف : ذلك (مكان «نقله») . (١٥) ف : اشهاره واطهاره .
 ١٩ (١٦) ص : - طيه و . (١٧) ص : ينقل . (١٨) ص : - أسماء .
 ٥٨١ (١) - (١) ف : وما يبين ذلك . (٢) ف : قوله ، و - الله تعالى . (٣) إبراهيم
 ٢١ ٤ : ١٤ . (٤) ص : وقال ، و - تعالى . (٥) الزخرف ٤٣ : ٢/٣ . (٦) ص : فاجبر .
 (٧) ص : الآية . (٨) ص : + على . (٩) ف : والمفترضات .
 ٢٣ ٥٨٢ (١) ف : ان . (٢) ص : فا . (٣) ص : فكل . (٤) ص : - تعالى .
 (٥) ص : فهو . (٦) ص : على . (٧) ف : إيمان . (٨) ف : قيل . (٩) ص :
 ٢٥ - ذلك و . (١٠) ف : - هو .

- ١ قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا ^(١١) . فنفي عنهم ^(١٢) الإيمان وأثبت لهم الإسلام ، وإنا أراد بما أثبتته الانقياد والاستسلام . ومنه ^(١٣) قوله : « لَمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ ^(١٤) » (ف ١٧٢ و) أَسْلَامَ ^(١٥) . وكل من استسلم لشيء فقد أسلم ، وإن كان أكثر ما يُستعمل ذلك ^(١٥) في المستسلم لله عز وجل ^(١٦) ولبيته ^(١٧) ، صلى الله عليه وسلم .

باب القول في معنى الكفر ^(١)

- ٧ ٥٨٣ انه قال فائس : وما ^(١) الكفر عندكم ؟ قيل له : هو ضد الإيمان ، وهو الجهل بالله عز وجل ^(٢) والتكذيب به ^(٣) السائر لقلب الإنسان عن العلم به ^(٤) ، فهو كالمغطى للقلب ^(٥) عن معرفة الحق . ومنه قول الشاعر : فِي لَيْلَةٍ كَفَرَ النُّجُومَ غَمَامَهَا ^(٦) - أي : غطاها ^(٧) . ومنه قولهم : « زيد متكفر بسلاحه » . ومنه سُمي مُغطي الزرع « كافراً » . وقد يكون الكفر بمعنى التكذيب والجحد والإنكار . ومنه قولهم : « كفرني حتمي » ، (ص ١٨٠ ظ)
- ٩ أي : جحدني . وليس في المعاصي كفر غير ما ذكرناه ^(٨) ، وإن جاز ^(٩) أن يُسمى أحياناً ^(١٠) ما جعل علماً على الكفر ^(١١) كفراً - نحو عبادة الأفلاك والديوان ، واستحلال المحرمات ، وقتل الأنبياء ، وما جرى مجرى ذلك مما ورد به ^(١٢) التوقيف وصح الإجماع على أنه لا يقع إلا من كافر بالله و ^(١٣) مكذب له ^(١٤) وجاحد له .
- ١٧

- (١١) الحجرات ١٤: ٤٩ . (١٢) ص : الإيمان عنهم . (١٣) - (١٣) ف : القاء .
- ١٩ (١٤) النساء ٩٤: ٩٦ . (١٥) ص : - ذلك . (١٦) ص : - عز وجل . (١٧) ص : ولرسوله ، و - صلى الله عليه وسلم .
- ٢١ (العنوان) (١) ف : - القول في معنى الكفر .
- ٥٨٣ (١) ف : فما معنى . (٢) ص : تعالى . (٣) ف : له ، وهي مصححة الى « به » (٤) .
- ٢٣ (٤) ص : بالله . (٥) ص : لقلبه . (٦) كامل . (٧) ص : - أي غطاها . (٨) ص : وصفناه . (٩) ف : كان ، و - أن . (١٠) ص : - أحياناً . (١١) ص : + أحياناً .
- ٢٥ (١٢) ص : - به . (١٣) ص : - و . (١٤) ص : لله .

باب القول^(١) في تسمية الفاسق المسمى مؤمناً

- ١ ٥٨٤ فانه قال قائل : فخبروني^(١) عن الفاسق المسمى - هل تُستونه مؤمناً بإيمانه الذي فيه ، وهل تقولون إن فسقه لا يضاد إيمانه^(٢) ؟ قيل له :
 ٣ أجل . فان قال : فلم قلت^(٣) إن الفسق ، الذي ليس^(٤) بجهل بالله ، لا يضاد الإيمان ؟ قيل له : لأن الشئيين إنما (ف ١٧٢ ظ) يتضادان في محل واحد .
 ٥ وقد علمنا أن ما يوجد بالجوارح لا يجوز أن ينفي علماً وتصديقاً يوجد بالقلب .
 ٧ فثبت^(٥) أنه غير مضاد^(٦) للعلم بالله والتصديق له . والدليل على ذلك أنه قد يعزم^(٧) على معصية الرسول ، صلى الله عليه وآله وسلم ، بقلبه من لا ينفي عزومه على ذلك^(٨) معرفة النبي ، صلى الله عليه وآله وسلم ، وتصديقه له^(٩) .
 ٩ وكذلك حكم القول في العزم^(١٠) على معصية^(١١) الله عز وجل^(١٢) ، وأنه غير مضاد^(١٣) لمعرفته والعلم^(١٤) به - والتصديق له هو الإيمان لا غير . فصح
 ١١ بذلك اجتماع الفسق ، الذي ليس بكفر ، مع الإيمان ، وأنها غير متضادين^(١٥) .

- ١٣ ٥٨٥ فانه قال : ولم قلت^(١) إنه يجب أن يُسمى الفاسق المسمى^(٢) بما فيه من الإيمان مؤمناً ؟ قيل له : لأن أهل اللغة إنما يشتقون هذا الاسم للمسمى به من وجود الإيمان^(٣) به . فلما كان الإيمان موجوداً^(٤) بالفاسق^(٥) الذي وصفنا حاله ، وجب أن يُسمى (ص ١٨١ و) مؤمناً ، كما أنه لما لم يضاد ما فيه من الإيمان فسقه ، الذي ليس بكفر ، وجب أن يُسمى به فاسقاً . وأهل

(العنوان) (١) ف : - القول .

- ١٩ ٥٨٤ (١) ص : خبرونا . (٢) ص : الإيمان . (٣) ف : + لولا ؛ ولعل الناسخ أراد «أولاً» . (٤) ص : - ليس . (٥) ص : ثبت . (٦) ف : متضاد . (٧) ف : يقدم . (٨) ف : - صلى الله عليه وآله وسلم . (٩) ف : + و . (١٠) ف : - وآله وسلم . (١١) ف : - له . (١٢) ص : المعزم . (١٣) ف : معصيته (- الله) . (١٤) ف : - عز وجل . (١٥) ص : - و . (١٦) ف : متضاد . (١٧) ص : - والعلم . (١٨) ص : + لمعرفته والعلم به .
 ٢٥ ٥٨٥ (١) ص : - المسمى . (٢) ص : فقيل ؛ ف : - له . (٣) ص : + موجوداً . (٤) - (٤) ص : مفقود . (٥) ص : الفاسق .

١ اللغة متفقون على أن اجتماع الوصفين المختلفين لا يوجب منع اشتقاق الأسماء منهما ومن ^(٦) أحدهما . فوجب بذلك ما قلناه ^(٧) .

٣ ٥٨٦ فانه قال فائل ^(١) : فإ ^(٢) أنكرتم أن يكون حكم اللغة ^(٣) ما ذكرتم ، غير أن الله تعالى ^(٤) عظم زجر ^(٥) الفاسق والمبالغة في عقوبته بأن حرمة التسمية بإيمانه وجعل تسمية المؤمن مؤمناً علماً على استحقاقه ضرباً عظيماً من الثواب ؟ وكذلك جعل ^(٦) تسمية الفاسق فاسقاً من أسماء الدين علماً لاستحقاقه ضرباً من العقاب العظيم ، وأن يكون حكم هذه الأسماء (ف ١٢٣ و) في الشريعة منقولاً عن حكم اللغة ؟

٩ ٥٨٧ قيل له : هذه دعوى لا شبهة في سقوطها . ولو جاز المدعى ^(١) أن يدعي ذلك ، لجاز لآخر أن يدعي أن الله تعالى ^(٢) ، لما عظم شأن الإيمان وبالغ في الترغيب في فضله ، وجب سقوط التسمية بما قارنه ^(٣) من الفسق لِمَا أراد ^(٤) من تغليب حكم الإيمان على الفسق وجعله مما يعلو ولا يُعلى ^(٥) وقصد به ^(٦) إلى الدلالة على استحقاق الثواب . وهذا ^(٧) يوجب أن يكون الفاسق هو الكافر فقط ، وأن من سواه فليس بفاسق ولا يُسمّى بذلك . فإن لم يجب هذا ، لم يجب ما قالوه . ولأن في هذه الدعوى تصحيح تغير ^(٨) الأسماء عن ^(٩) طريقة اللغة ودفع ما تلوناه ^(١٠) من التزليل . وقد أثبتنا ^(١١) فساد ما يوجب ذلك من الأقاويل فيما قبل . (ص ١٨١ ظ)

(٦) ص : احمم (؟) (بدل «ومن») . (٧) ف : قلنا .

١٩ ٥٨٦ (١) ص : - قائل . (٢) ص : ما . (٣) ص : + على . (٤) ف : - تعالى . (٥) ص : درجه . (٦) ص : - جعل .

٢١ ٥٨٧ (١) ص : لدع ، و - أن . (٢) ف : - تعالى . (٣) ف : يقارنه . (٤) ف : + و . (٥) ف : يعلو . (٦) ص : - به . (٧) ص : فهذا . (٨) تغير : ولعل الأحسن أن نقرأ «تغيير» . (٩) ص : على طريق . (١٠) ص : تلونا . (١١) ف : اثبتنا .

[الباب الثامن والثلاثون]

باب القول في الوعد والوعيد

٣ ٥٨٨ **فانه قال قائل :** خبرونا^(١) عن جميع الكفرة والعصاة^(٢) بضروب المعاصي - هل كان جازماً في العقل أن يغفر الله^(٣) لجميعهم^(٤) ؟ قيل له : أجل ، لو قسم جميعهم للجنة^(٥) ، لجاز ولم^(٦) يكن ما وجد من كفرهم وعصيانهم دليلاً على أنه يؤلمهم بالنار لا محالة . لأن إيلام الله تعالى لمن يؤلمه ليس يوجد منه لعلة لولاها لم يوجد ، بل جعل الله تعالى^(٧) أفعال العباد دليلاً على ما قسمه^(٨) لهم . ويدل على ذلك أن العقاب حق له يجوز له^(٩) أخذه وتركه . فوجب أن يكون جارياً^(١٠) مجرى التفضل بإنعام غير مستحق . ولأننا قد علمنا جميعاً حسن ترك عقوبة^(١١) الذنب (ف ١٧٣ ظ) ممن استحقته^(١٢) مجناية عليه .

١١ ٥٨٩ **وقد اتفق المسلمون وغيرهم^(١) أيضاً على حسن العفو والصفح عن عقوبة الذنب^(٢) وعلى مدح من لا يُتهم ما يتوعد^(٣) به وتعظيمه ومدحه بالعفو عن فعله . قال كعب بن زهير :**

نُبِّئْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ أَوْعَدَنِي وَالْعَفْوُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ مَأْمُولٌ^(٤)

- ١٥ ٥٨٨ (١) ص : فخيرونا . (٢) ص : والعصاة . (٣) ف : - الله . (٤) ص : جميعها . (٥) ص : الجنة . (٦) ص : ان يكون . (٧) ف : - تعالى . (٨) ص : قسم . (٩) ص : - له . (١٠) ص : جارياً ؛ ف : جار . (١١) ف : عقوبته للذنب . (١٢) ص : استحق الجنائية ؛ ولعل الأحسن أن نقرأ «استحقها» .
- ١٩ ٥٨٩ (١) ص : - وغيرهم . (٢) ف : الدنيا . (٣) ص : يتواعد . (٤) بسيط .

١ وأنشده ^(٥) للنبي ، ^(٦) صلى الله عليه وآله وسلم ^(٦) ، فلم ينكره ولا أحد من المسلمين . وقال آخر :

٢ وَإِنِّي إِذَا أَوْعَدْتُهُ أَوْ ^(٧) وَعَدْتُهُ ^(٨) لَمْخَلْفٍ ^(٩) إِيْعَادِي وَمُنْجِزٍ ^(١٠) مَوْعِدِي ^(١١)

وقال آخر في ذم من يفي بوعيده ^(١١) أبداً وليس الصفح من سجيته :

٥ كَانَ فَوَادِي بَيْنَ أَظْفَارِ طَائِرٍ مِنَ الْخَوْفِ فِي جَوِّ السَّمَاءِ ^(١٢) مَعَلَقٍ

حِذَارَ أَمْرِي قَدْ كُنْتُ أَعْلَمُ أَنَّهُ مَتَى مَا يَعِدُ مِنْ نَفْسِهِ الشَّرَّ يَصْدُقُ ^(١٣)

٧ (ص ١٨٢ و) فذمه على الوفاء بالوعد . ولا خلاف بين أهل اللغة ^(١٤) أن العفو عن الذنب بعد تقدم الوعد لا يوجب ذم المتوعد ولا جعل خبره كذباً .

٩ ٥٩٠ وكيف لا يحسن من الله العفو عن الذنب ، وقد أمرنا به وحضنا

عليه ومدح من هو من شأنه ؟ وقد أجمع الكل على أن ما أمر به وحض عليه

١١ ومدح فاعله فليس بقيح . قال الله تعالى ^(١) : « وَالْكَافِرِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ

عَنِ النَّاسِ » ^(٢) ، ثم ^(٣) قال تعالى ^(٤) : « وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ » ^(٥) — يعني

١٣ الوهابين ^(٦) لما استحقوه ^(٧) بما جني عليهم . وقال : « وَأَنْ تَغْفِرُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى » ^(٨) .

وقال : « وَإِنْ تَغْفِرُوا وَتَصْفَحُوا وَتَغْفِرُوا » ^(٩) . وكيف لا تجوز هبة الحق لمن

١٥ يملك أخذه وتركه ^(١٠) ؟ فدل جميع ما وصفناه على صحة عفو الله تعالى ^(١١) عن

سائر المذنبين وجواز ذلك منه لو لم يرد الخبر بأنه لا بد أن يعاقب بعضهم .

١٧ ٥٩١ (ف ١٧٤ و) فانه قال ^(١) : فإيؤمنكم أن يغفر الله ^(٢) لسائر

الكفرة أو لبعضهم ^(٣) ، وإن كان قد قدم وعيده لهم بالنار ؟ قيل له ^(٤) :

١٩ (٥) ف: فأنشده. (٦) — (٦) ف: عليه السلام. (٧) ص: و. (٨) ص: لاخلف.

(٩) ص: انجز. (١٠) طويل. (١١) ص: ابدأ بوعيده. (١٢) ص: السما علق.

٢١ (١٣) طويل. (١٤) ص: + في ذلك.

٥٩٠ (١) ص: عز وجل. (٢) آل عمران ٣: ١٣٤/١٢٨. (٣) ف: و.

٢٣ (٤) ص: — تعالى. (٥) آل عمران ٣: ١٣٤/١٢٨. (٦) ص: الوهابين. (٧) ف:

استحق. (٨) البقرة ٢: ٢٣٧/٢٣٨. (٩) ف: — وتغفروا؛ التغابن ٦٤: ١٤.

٢٥ (١٠) ص: فتركه. (١١) ف: — تعالى.

٥٩١ (١) ف: قالوا. (٢) ص: — الله. (٣) ص: لبعض الكفرة. (٤) ص: ف: لهم.

- ١ يؤمن من ذلك توقيف النبي صلى الله عليه وآله وسلم^(٥)، وإجماع المسلمين، الذين^(٦)
لا يجوز عليهم الخطأ، أن الله لا يغفر لهم ولا لأحد منهم. لأن الأمة بأسرها نقلت^(٧)
٣ عن شاهد^(٨) النبي صلى الله عليه وآله وسلم^(٩)، وهم^(١٠) حجّة^(١١) وأهل تواتر^(١٢)، أنهم
علموا من دينه ضرورة أن جميع الكفار^(١٣) في النار خالدون فيها، وعرفوا قصده إلى
٥ استغراق الوعيد لجميعهم وإرادته لكلهم وأن الله يفعل ذلك بسائرهم. ولولا هذا
الإجماع والتوقيف الذي اضطررنا^(١٤) إليه، (ص ١٨٢ ظ) لجاز العفو عما سألت عنه.

- ٥٩٢ فانه قال فأنس : وكيف^(١) يكون هذا إجماعاً من الأمة ، وقد
٧ زعم^(٢) قوم من المتكلمين بأن مقلدة اليهود والنصارى وغيرهم من أهل الكفر^(٣)
ليسوا في النار ؟ قيل له^(٤) : هؤلاء إنما أنكروا أن يكون المقلد كافراً لشبهة
دخلت عليهم ، ولم يزعموا أن المقلد كافر وأنه مع ذلك ليس في النار . والعلم
٩ بأن المقلد كافر أو غير كافر طريقه^(٥) النظر دون التوقيف والظهر .
١١

- ٥٩٣ فانه قال^(١) : فإنا نقولون في مذنب أهل ملة^(٢) الإسلام - هل
يجوز العفو عنهم حتى لا يعاقب الفاسق بما كان من ظلمه^(٣) لنفسه أو غيره^(٤) ؟
١٣ قيل له : نعم . فإن قال^(٥) : فإنا الدليل على ذلك ؟ قيل له : ما قدمناه من
حسن العفو^(٦) من الله ومن غيره ، وإن^(٧) لم يرد توقيف اضطررنا^(٨) إليه (ف ١٧٤
١٥ ظ) على^(٩) تعذيب سائرهم . ومع أن الله تعالى قد^(١٠) بين ذلك في نص كتابه^(١١)
فقال : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ »^(١٢) .
١٧

- (٥) ف : - وآله وسلم . (٦) ص : الذي . (٧) ص : نقل . (٨) ص : شهادة .
(٩) ف : - وآله وسلم . (١٠) ص : وهو . (١١) ص : - و . (١٢) ص : التواتر .
(١٣) ص : الكافرين . (١٤) ص : اضطررنا .
٥٩٢ (١) ص : فكيف . (٢) ص : زعموا قوماً . (٣) ص : - من أهل الكفر .
(٤) ص : ف : لهم ، ص : + و . (٥) ص : طريق .
٥٩٣ (١) ص : ف : قالوا . (٢) ص : - ملة . (٣) ص : ظلم . (٤) ف : ف : و .
(٥) ف : قالوا . (٦) ص : + عنهم . (٧) ف : وانه . (٨) ف : اضطره . (٩) ف :
- على ، و «بتعذيب» . (١٠) ص : مذ . (١١) ف : الكتاب . (١٢) ص : شا ؛
النساء ٤ : ٥١/٤٨ ، و ١١٦ .

- ١ فاستثنى من المعاصي التي ^(١٢) يجوز أن يغفرها الشرك . فألحقت ^(١٤) الأمة به ما كان بمثابة ^(١٥) من ضروب الكفر ^(١٦) والشرك . وقال : « إِنَّ اللَّهَ يُغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً » ^(١٧) ، فلم يخرج من ذلك إلا الكفر ^(١٨) والشرك . وقال تعالى ^(١٩) : « إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ » ^(٢٠) .
- ٣
- ٥ ^(٢١) والكبائر هاهنا الكفر ^(٢١) بدليل قوله : « إِنَّ اللَّهَ لَا يُغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ » ^(٢٢) . والسيئات ^(٢٤) التي يغفرها هي ما دون الشرك .
- ٧

- ٥٩٤ وقال تعالى ^(١) : « إِنَّهُ ^(٢) لَا يَبْأَسُ ^(٣) مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ » ^(٤) ، وقال تعالى ^(٥) : « لَا تَقْتُلُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ » ^(٦) — في نظائر هذه الآيات يطول تعدادها ، وهي كلها فيمن ليس بكافر ولا مشرك .
- ٩
- ١١ (ص ١٨٣ و) فلما كان المَلِيّ ^(٨) الفاسق ليس بكافر ولا مشرك من قولنا وقول المعتزلة ، ثبت أنه ممن يجوز أن يُغْفَرَ له ، وإن مات ^(٩) مصرأً ، إذا ^(١٠)
- ١٣ كان التائب لا عيب ^(١١) عليه ولا معه عندهم شيء . يحتاج معه إلى غفران . وقد دللنا قبل هذا على أن معصية الله بغير الكفر والتكذيب لا تضاد ^(١٢) معرفته التي هي الإيمان به . وكذلك معصية غيره ^(١٣) لا تنفي العلم بالمعصية . فوجب أن يكون العاصي مؤمناً بالله ، والمؤمن لا يكون كافراً ^(١٤) ولا مشركاً .
- ١٧ (ف ١٧٥ و)

- (١٣) ص ف : + لا ؛ وإسقاطها لفهم المعنى أفضل . (١٤) ص : والحق الامر .
- ١٩ (١٥) ص : بماقبه . (١٦) ص : «اللغة» مكان «الكفر والشرك» . (١٧) الزمر ٣٩ : ٥٣/٥٤ . (١٨) ص : الشرك والكفر . (١٩) ص : — تعالى . (٢٠) النساء ٣١ : ٣٥ .
- ٢١ (٢١) — (٢١) ص : والكفار هاهنا اللقب . (٢٢) ص : لم . (٢٣) النساء ٤ : ٥١/٤٨ ، و ١١٦ . (٢٤) ص : فالسيئات .
- ٢٣ ٥٩٤ (١) ص : — تعالى . (٢) ف : — انه . (٣) ص : يئس . (٤) يوسف ١٢ : ٨٧ . (٥) ص : — تعالى . (٦) الزمر ٣٩ : ٥٤/٥٣ . (٧) ص : هذه . (٨) ص : — الملي .
- ٢٥ (٩) ص : كان . (١٠) إذا : ولعل الأحسن أن نقراً «اذ» . (١١) ص : عتب . (١٢) ص : يضاد ؛ ف : بلا نقط . (١٣) ص : + و . (١٤) ص : مشركاً ولا كافراً .

[الباب التاسع والثلاثون]

باب القول في الخصوص والعموم

- ٣ ٥٩٥ فانه قال^(١) قائل : فما معنى قوله تعالى^(٢) : « وَالَّذِينَ كَسَبُوا
السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ^(٣) يَمِثِّلُهَا وَتَرَهُمْ ذُلٌّ مَّا كُفُّ مِنْ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ
كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطْعًا مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا^(٤) أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ
فِيهَا خَالِدُونَ^(٥) » ، وقوله تعالى^(٦) : « وَمَنْ يَعْصِ^(٧) اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ
جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا^(٨) » فيها^(٩) ، وقوله تعالى^(١٠) : « وَمَنْ يَفْعَلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَنَجِّرْهُ
جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا^(١١) » ، وما ورد بمعنى هذه الآيات^(١٢) ؟ قيل له^(١٣) : المراد
بذلك العاصي الكافر الذي لا إيمان ولا حسنة معه^(١٤) . لأن الله تعالى قد بيّن
في آيات^(١٥) أخر أنه يُدخل المؤمنين^(١٦) جَنَّتِهِ ، ومن أتى بحسنة جازاه بعشر^(١٧)
أمثالها ، وأنه يعطيه خيراً منها ويؤمنه من القزع الأكبر ومن قزع يومئذ ،
وأنه لا يضيع عمل عامل^(١٨) من ذكر أو أنثى^(١٩) ، ويجازي بالحسنة ويعفو عن
السَّيِّئَةِ ، وأن الحسنات يذهبن السيئات .

٥٩٥ (١) ف : قيل (- قائل) . (٢) ص : - تعالى . (٣) ف : سيئة . (٤) ص :

١٥ ملظماً . (٥) يونس ١٠ : ٢٧/٢٨ . (٦) ص : - تعالى . (٧) ص : يعصى . (٨) ف :
خالداً . (٩) الجن ٧٢ : ٢٣/٢٤ . (١٠) ص : - تعالى . (١١) النساء ٩٣ : ٩٥ .

١٧ (١٢) ف : الآي . (١٣) ف : - له . (١٤) ص : « معه » بعد « إيمان » . (١٥) ص :
آية أخرى . (١٦) ص : المؤمن الجنة . (١٧) ف : بعشره . (١٨) ص : + منكم .

١٩

(١٩) ف : و .

- ١ ٥٩٦ ^(١) قال تعالى : « مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَرَعِ يَوْمِئِذٍ آمِنُونَ » ^(٢) . وليس في الحسنات أكبر ولا أعظم شأنًا ^(٣) من الإيمان الذي يُجِبُّ الكفر (ص ١٨٣ ظ) ويزيل عقابه . وقال ^(٤) : « إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ » ^(٥) ، و ^(٦) « إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ » ^(٧) . وقال : « يَا عِبَادِي لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ » ^(٨) . وقال تعالى ^(٩) : « إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ » ^(١٠) . فخير أن الحسنات تُبْطِل ^(١١) السيئات وتذهب ^(١٢) بها . ولا شيء من الحسنات أولى أن يكون (ف ١٧٥ ظ) كذلك من الإيمان الذي يذهب بالكفر ويحويه . وقال : « أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى » ^(١٣) . وقال : « فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ » ^(١٤) . وإذا كان الفاسق المتي مؤمنًا ، على ما بيَّناه ، وكان معه حسنات أكبرها ^(١٥) الإيمان ، وكانت له أعمال لا تُضِيع ^(١٦) عليه ، وجب أنه ممن ^(١٧) لم يُؤَدْ بالخلود في جهنم ، وأن يُرتَّب ذلك ترتيباً لا يجوز معه نقض بعض الآيات بعضاً .

- ١٣ ٥٩٧ ^(١) فانه قال : إِنْما أراد بقوله : « مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا » ^(٢) — إذا لم يقتل نفساً مؤمنة ولم يعص ولم يتعدَّ حدوده . قيل له : لا ، بل أراد بالوعيد على قتل النفس المؤمنة وتعدِّي حدوده وفعل مَعْصِيَتِهِ مَنْ لم يكن منه إيمان ولا حسنة ، وهم الكفار ^(٣) — وهذا أولى . فان قال ^(٤) : قوله ^(٥) « مَنْ » ورد مورد الشرط والجزاء ، وهذا ^(٦) يوجب استغراق المجازين .

- ١٩ ٥٩٦ (١) ف : + و . (٢) ص : - تعالى . (٣) النمل ٢٧ : ٩١ / ٨٩ . (٤) ص : شيا . (٥) ص : فقال . (٦) الطور ٥٢ : ١٧ . (٧) ص : - وإن المتقين في جنات ونهر . (٨) القمر ٥٤ : ٥٤ . (٩) ص : - يا عبادي ، و + الذين آمنوا ؛ ف : + الذين آمنوا . (راجع : الزخرف ٤٣ : ٦٩) . (١٠) الزخرف ٤٣ : ٦٨ . (١١) ص : - تعالى . (١٢) آل عمران ١١٦ : ١١٤ . (١٣) ص : يذهب . (١٤) ص : ويبطل . (١٥) آل عمران ١٩٣ : ١٩٥ . (١٦) الزلزلة ٩٩ : ٧ . (١٧) ف : أكثرها . (١٨) ص : يضيغ ؛ ف : بلا نقط . (١٩) ف : - ممن .
- ٢٥ ٥٩٧ (١) ص ف : قالوا . (٢) النمل ٢٧ : ٩١ / ٨٩ . (٣) ص : الكافرون . (٤) ص ف : قالوا . (٥) ص : + و . (٦) ص : فهو .

- ١ قيل له : فقل لأجل هذا بعينه إن من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وإنه^(٧)
يعطى خيراً منها وهو من فزع يوم^(٨) القيامة آمن لأجل قوله : « مَنْ جَاءَ
٢ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا »^(٩) . فان قال : إن^(١٠) صاحب الكبيرة^(١١) لا يُسَمَّى
محسناً . قيل له^(١٢) : والمؤمن المصدق لله ولرسوله لا يُسَمَّى عاصياً
متعدياً لحدوده .

- ٥٩٨ وكل ذلك خروج عن^(١) اللغة . و^(٢) مع أن قوله « مَنْ »
يصلح^(٣) للعموم^(٤) (ص ١٨٤ و) وللخصوص وهو معرض لهما^(٥) . لأن القائل
٧ يقول : « جاءني من دعوته وكلمت^(٦) من عرفته » ، وهو يريد الواحد منهم^(٧)
الذي عرفه ودعاه ، (ف ١٧٦ و) وهو بعض من دعاه^(٨) وعرفه : وقال الله
٩ عز وجل^(٩) : « وَمَنْ لَمْ يَخُكْكُمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ »^(١٠) ،
ولم يُرد أن حكّم المسلمين كفّار إذا تركوا الحكم بما أنزل الله ، وإِنما أراد
بعض من لم يحكم بما أنزل الله . و^(١١) قال الشاعر :
وَمَنْ لَا يَذُدُّ عَنْ حَوْضِهِ بِسِلَاحِهِ يُهْدَمُ وَمَنْ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ يَظْلَمُ^(١٢)
١٣ ولم يُرد أن كل من لا يظلم الناس^(١٣) يظلم ، لأن الله عز وجل^(١٤) لا يظلم
الناس ولا يجوز أن يُظلم ؛ ولا^(١٥) كل من كان غير ذائد عن حوضه^(١٦)
١٥ بسلاحه هُدم . وإذا كان ذلك كذلك ، فقد بطل التعلق بظاهر هذه^(١٧) الآية
مع جواز احتمالها .

- (٧) ص : وإن . (٨) ص : - يوم . (٩) النمل ٢٧ : ٨٩ / ٩١ . (١٠) ص : - إن .
١٩ (١١) ف : الذنب الكبير . (١٢) ف : - له .
٥٩٨ (١) ف : من . (٢) ص : - و . (٣) ص : - يصلح . (٤) ف : للخصوص
والعموم . (٥) ف : لها . (٦) ص : علمت . (٧) ف : - منهم . (٨) ف : ادعاه .
٢١ (٩) ص : تعالى . (١٠) المائدة ٥ : ٤٤ / ٤٨ . (١١) ص : - و . (١٢) طويل ؛ والبيت
من معلقة زهير المعروفة . (١٣) ص : - الناس . (١٤) ص : - عز وجل . (١٥) ص :
٢٣ ولان . (١٦) ص : حوض . (١٧) ف : - هذه ؛ ص : الآية .

- ١ ٥٩٩ وكذلك الجواب إن تعلقوا بقوله تعالى^(١) : « وَإِنَّ الْفُجَارَ لَفِي
جَحِيمٍ »^(٢) وما جرى مجراه^(٣) . قيل لهم^(٤) : يحتمل أن يكون أراد بعض
٣ الفجار دون سائرهم . وعرضوا بقوله : « إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ »^(٥) - وأعظم
البر التوحيد والإيمان الذي لا يحصل للإنسان باراً مطيعاً إلا بوجوده . وقيل لهم :
٥ قال الله تعالى : « آيَنِي لَا أَضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى »^(٦)
و « لَا أَضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ »^(٧) . وليس في الطاعات حسنة أكبر من الإيمان
٧ بالله ورسوله^(٨) وتصديق ما جاء به^(٩) من عنده . وإذا كان الأمر كذلك ،
وجب تفويض أمر عصاة أهل الملة إلى الله سبحانه^(١٠) وتصحيح غفرانه لهم
٩ وترك القطع بمقامهم وإيجاب القول بأنه لا يُؤَدُّ في^(١١) النصار منهم أحد^(١٢)
وإن أدخلها .

- ١١ ٦٠٠ مع أننا لو صرنا إلى ظاهر مقتضى القرآن^(١) ، (ص ١٨٤ ظ)
لوجب أن لا يدخل (ف ١٧٦ ظ) النار^(٢) إلا كافر^(٣) . قال الله عز وجل^(٤) :
١٣ « وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ »^(٥) ؛ وقال : « فَأَنْذَرْتُكُمْ^(٦) نَارًا تَلَظَّى لَا
يُصْلَاهَا^(٧) إِلَّا الْأَشْقَى الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى »^(٨) ؛ و^(٩) قال : « وَأَمَّا^(١٠) مِنْ أَوْفَى
١٥ كِتَابَتِهِ بِشَاهِدِهِ فَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ أُوتِ كِتَابِيَّةً وَلَمْ أُدْرِ^(١١) » إلى قوله تعالى :
« فِي سِلْسِلَةٍ^(١٢) ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ
١٧ الْعَظِيمِ »^(١٣) ؛ وقال : وَأَصْحَابُ السِّجَالِ مَا^(١٤) أَصْحَابُ السِّجَالِ فِي سَمُومٍ

- ٥٩٩ (١) ص : - تعالى ؛ ف : - و . (٢) الانفطار ٨٢ : ١٤ . (٣) ف : وما .
١٩ (٤) ف : مجراها . (٥) ف : له . (٦) الانفطار ٨٢ : ١٣ . (٧) - (٧) ف : مفقود .
(٨) آل عمران ٣ : ١٩٥/١٩٣ . (٩) راجع : التوبة ٩ : ١٢٠/١٢١ ، وهود ١١ : ١١٥/
٢١ ١١٧ ، ويوسف ١٢ : ٥٦ و ٩٠ . (١٠) ص : ورسله . (١١) ص : - به . (١٢) ص :
عز وجل . (١٣) ص : - يخلد في . (١٤) ف : احداً .
٢٣ ٦٠٠ (١) - (١) ص : ظاهرها في القرآن . (٢) ص : - النار . (٣) ف : كافرأ .
(٤) ص : - عز وجل . (٥) التوبة ٩ : ٤٩ ، والعنكبوت ٢٩ : ٥٤ . (٦) ف : - فأندرتكم .
٢٥ (٧) ص : يصلها . (٨) الليل ٩٢ : ١٤-١٦ . (٩) ص : - و . (١٠) ف : فاما .
(١١) ف : - ولم أدري . (١٢) ص : - تعالى في . (١٣) ف : سلسلة . (١٤) الحاقة
٢٧ ٢٥ : ٣٣-٢٥ . (١٥) ف : يكرر «ما» .

- ١ وَحَمِيمٌ^(١٦) وَظَلَّ مِنْ يَحْصُمُونَ لَا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ. إلى قوله « وَكَأَنُورًا يُصْرُثُونَ
عَلَى أَخْنَشِ الْعَظِيمِ » - يريد الشرك - « وَكَأَنُورًا يَقُولُونَ أَئِنْدَا^(١٧) مِثْنَا وَكُنَّا
٣ تُرَابًا وَعِظَامًا أَئِنَّا^(١٨) لَمَبْعُوثُونَ^(١٩) . فأوجب^(٢٠) النار لمن^(٢١) ينكر البعث ويكفر
بالله وبرسوله ولا يؤمن بهم . وليس في فساق أهل الملة من هذا وصفه . فإن لم
٥ يجب المصير إلى عموم^(٢٢) هذه الآيات ، لم يجب المصير إلى عموم الظواهر^(٢٣) التي
تأوها . فصَحَّ ما ذهبنا^(٢٤) إليه من جواز العفو^(٢٥) عن فساق أهل ملتنا^(٢٦) .

مسئلة

- ٦٠١ فانه قال فائس^(٢٧) : أفليس الله^(٢٨) قد أوجب عداوة الفاسق
والتبرؤ^(٢٩) منه ولعنه ، وأمرنا بأن^(٣٠) لا تأخذنا رافة به ، وأمرنا بالنكال به^(٣١) ،
فقال : « وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا » الآية^(٣٢) ، وقال^(٣٣) : « أَلَرَأَيْتُمْ
وَأَلْزَأْنِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ^(٣٤) وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ
١١ فِي دِينِ اللَّهِ^(٣٥) » ، مع قوله : « وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا »^(٣٦) ؟ فكيف يجوز
أن يكون صاحب الكبيرة مؤمناً ، والمؤمن مرحوم وولي الله تعالى^(٣٧) ؟
١٣ قيل^(٣٨) له : لسنا نقول إن الفاسق عدو الله^(٣٩) ، ولا^(٤٠) إن الله لعنه ، إلا
بشريطة (ف ١٧٧ و) أن يكون في معلومه أنه يُعَذِّبُهُ ، وأن يكون أراد
ذلك^(٤١) وقصده . (ص ١٨٥ و) وإنه متى لم يكن ذلك^(٤٢) كذلك ،
١٧ وكان المعلوم من حاله أنه يثيبه^(٤٣) ويغفر له ويُشْفَعُ فيه نبيه^(٤٤) ، فإنه غير

- (١٦) ص : وحوم . (١٧) ص ف : اذا . (١٨) ف : انا . (١٩) الواقعة
١٩ ٥٦ : ٤١-٤٧-٤٧-٤٧ . (٢٠) ص : + ان . (٢١) ص : لم . (٢٢) ف : -
عموم ، و « هذه الظواهر » . (٢٣) ص : الظاهر الذي . (٢٤) ص : اليه ذهبنا .
٢١ (٢٥) ف : الكفر . (٢٦) ص : الملة .
٦٠١ (١) ف : - قائل . (٢) ص : « الله تعالى » بعد « أوجب » . (٣) ص ف :
التبري . (٤) ص : ان . (٥) ص : بهم . (٦) - (٦) ف : مفقود . (٧) المائة
٢٣ ٥ : ٤٢/٣٨ . (٨) - (٨) ص : مفقود . (٩) النور ٢٤ : ٢ . (١٠) الأحزاب ٣٣ : ٤٢/٤٣ .
٢٥ (١١) ص : - تعالى . (١٢) ص : يقال ؛ ص ف : لهم . (١٣) ص : الله . (١٤) ص :
- لا . (١٥) ص : بذلك . (١٦) ف : - ذلك . (١٧) ص : - يثيبه و ، و « سيفقر » .
٢٧ (١٨) ص : - فيه نبيه ، وبعد « يشفع » فراغ .

- ١ ملعون ولا عدو لله^(١١) ولا تمتن حكم بعقابه. لأن العداوة والبغض من الله^(١٢) إنما هي^(١٣) إرادته لعذاب من علم أنه يُعَذِّبُهُ، على ما بيَّنا في باب الصفات .
- ٣ ٦٠٢ وهذا^(١) كما تَعَبَّدْنَا بلعن^(٢) من ظهر منه كلمة الكفر في دار الحرب والحكم عليه بأنه عدو لله بشريطة أن^(٣) كان معتقداً للكفر وكان ظاهره كباطنه^(٤) ؛ وكما أمر عندكم بلعن من أظهر الفسق وذمه والبراءة منه ، إذا لم تُعلم^(٥) توبته ، بشريطة أن لا يكون^(٦) قد تاب وندم . وكذلك تَعَبَّدْنَا الله بلعن شهود^(٧) الزنى والبراءة منهم ، إذا اختلفت^(٨) شهادتهم وقصر عددهم ، والحكم بفسيقهم^(٩) إن كانوا عند الله كذبة ، لا على الإطلاق^(١٠) .
- ٩ وكذلك قد أمرنا بموالاة من أظهر لنا^(١١) الإيمان وقوليه^(١٢) ، بشريطة أن يكون^(١٣) عند الله معتقداً لذلك . وإذا كان هذا هكذا ، بطل ما قلتم . لأن الله تعالى^(١٤) إن كان قد علم أنه سيغفر^(١٥) للفاسق المني ويُسْقِعُ فيه^(١٦) نبيه ، فليس^(١٧) ملعون عنده ولا عدو له .

- ١٣ ٦٠٣ فأما^(١) إن^(٢) كان في المعلوم أنه سيعاقبه^(٣) ، فإن معنى عداوة الله له^(٤) أنه أراد عقابه على ذنبه ، وهو أيضاً موالٍ له على إيمانه لأنه مريد لإثباته . وليس بمستحيل^(٥) أن يريد^(٦) الله عقاب^(٧) الفاسق في وقت وإثابته^(٨) في وقت آخر ، كما أنه ليس بمحال أن يريد الإنسان عقاب ولده على ذنبه فيريد أيضاً (ف ١٧٧ ظ) تبيجيله وإثابته^(٩) على عمله الجميل وحسن طاعته فيما أطاعه فيه . وإنما تمتنع وتتناد^(١٠) العداوة والولاية من وجه واحد وعلى عمل واحد^(١١) . وقد قال

- ١٩ (١٩) ص : الله . (٢٠) ص : - من الله . (٢١) ص : ار هي ادته .
- ٢١ ٦٠٢ (١) ص : وهكذا . (٢) ص : للعن . (٣) - (٣) ص : باطنه كظاهره . (٤) ص : يعلم . (٥) ف : تكون . (٦) ص : شهدنا لزنا . (٧) ص : اختلف . (٨) ف : وقصرت عدتهم . (٩) ص : بتفسيقهم . (١٠) ص : اطلاق . (١١) ص : - لنا .
- ٢٣ (١٢) ف : وقوليته . (١٣) ص : كان . (١٤) ص : - تعالى . (١٥) ص : يستغفر . (١٦) - (١٦) ص : رسوله فانه ليس .
- ٢٥ ٦٠٣ (١) ف : اذا . (٢) ف : سيعاقبه لان . (٣) ف : - له . (٤) ص : يستحيل . (٥) ص : الله يريد . (٦) ص : عذاب . (٧) - (٧) ص : مفقود . (٨) ص : يمتنع ويتضاد ، ف : يضاد . (٩) ص : - وعلى عمل واحد .
- ٢٧

الله تعالى : « اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا »^(١٠) ، وقال عز وجل : « وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ »^(١١) . وقد بينا فيما سلف أن الفاسق المتي مؤمن (ص ١٨٥ ظ) بما يغني عن إعادته^(١٢) . فوجب أن يكون ولياً لله^(١٣) تعالى بإيمانه وبما^(١٤) معه من طاعاته^(١٥) والتقرب إليه .

٦٠٤ وقوله عز وجل^(١) : « وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا »^(٢) ، فالمراد^(٣) به إرادته لإثباتهم على إيمانهم في الآخرة وطاعتهم^(٤) له ، لأنه لا بد أن^(٥) يشيهم على الإيمان . وإرادته^(٦) أيضاً إرادة^(٧) للحكم عليهم في الدنيا بأحكام المؤمنين من المناكحة والموارثة^(٨) وعيادة مريضهم ودفنهم في مقابر المسلمين . ويحتمل أن يكون أراد بقوله تعالى^(٩) : « وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا » أنه رحيم بهم في كل شيء ، إلا ما علم أنه يجازيهم^(١٠) عليه من ذنوبهم . فبطل ما قالوه .

٦٠٥ وأما الفاسق من المؤمنين ، فلا يجوز أن يكون معادياً لله بمصيته مع إقراره بوجوده وإيمانه بربه وتصديقه له ، لأن العداوة لله متضمنة^(١) للكفر به . وقد يمكن أن يكون الله سبحانه^(٢) إنما تعبدنا بدم الفاسق ولعنه وجلده وقطعه محنة له ليثيبه على ذلك في الآخرة ، كما أمر بجلد الثائب وقطعه محنة^(٣) له ليثيبه على ذلك في^(٤) المعاد . بل فلا جهة^(٥) لهم في ذم الفاسق وحده .

٦٠٦ فانه قالوا : لو كان مع الفاسق إيمان يستحق به الثواب والتعظيم

(١٠) البقرة ٢: ٢٥٨/٢٥٧ . (١١) - (١١) ص : مفقود ؛ يونس ١٠: ٢ . (١٢) ص :

رده . (١٣) ص : له . (١٤) ف : ما . (١٥) ف : طاعته .

٦٠٤ (١) ص : - عز وجل . (٢) الأحزاب ٣٣: ٤٢/٤٣ . (٣) ص : المراد .

(٤) ص : وطاعتهم ؛ ف : - له . (٥) ص : أ . (٦) ص : وا ، وبعد الألف فراغ .

(٧) ص : إرادته ليحكم . (٨) ص : والمواريث . (٩) ص : - تعالى . (١٠) ص :

يجازيهم .

٦٠٥ (١) ص : مضمئمة . (٢) ص : تعالى . (٣) ف : - له . (٤) ص : - في .

(٥) ف : - بل فلا جهة .

- ١ في الآخرة ، لأزال^(١) عنه الحد في الدنيا . (ف ١٧٨ و) فلما لم يُزل ذلك عنه^(٢) ، بطل ما قلتم . قيل لهم : لم قلتم ذلك ؟ ثم يقال لهم : و^(٣) لو كان مع التائب المنيب ما يستحق^(٤) عليه الثواب في الآخرة^(٥) ، لاستحق به إزالة العقاب^(٦) والحدود في الدنيا . فلما كان التائب عندنا وعندهم مقطوعاً ومحدوداً مع توبته ، بطل أن يكون من أهل التعظيم والثواب (ص ١٨٦ و) في الآخرة .
 ٢ فان قالوا : ^(٧) إنما لم يُزل التوبة قطع التائب وحده وتعمل في إيجابه لأجل أن قطعه وإقامة الحدود عليه ليس بعقاب وإهانة ، وإنما هو محنة من الله عز وجل له . وليس يجب أن تؤثر التوبة في إزالة المحن التي ليست بنكال ولا عقاب^(٨) . قيل لهم : وكذلك قطع المؤمن^(٩) الموحّد المصدق لله ولرسوله ليس بعقاب ولا نكال ، وإنما هو امتحان من الله . وإنما المراد بقوله : « نكالاً من الله »^(١٠) : إن كنا مستحقين للزنى^(١١) ومتن قد حكم بعقابها في الآخرة .
 ٣ فلذلك لم يُزل إيمانُهُ وولايته قطعه وحده^(١٢) .

- ١٣ ٦٠٧ ثم يقال لهم : لو لم يكن مع المؤمن ما يستحق به ثواباً في الآخرة ، لبطلت موارثته ومناكحته وحُرمت زيارته^(١) وعيادة مريضه ودفنه في مقابر المسلمين . فلما لم يزل ذلك ، علمنا أنه من أهل الثواب في الآخرة .
 ١٥ فان قالوا : جميع هذا ليس يدل على أن المفعول به ما وصفتم^(٢) من أهل الثواب ، لأن جميع هذه الأحكام تُجرى على المنافقين^(٣) وليسوا بها مثابين . قيل لهم : وكذلك مدحنا^(٤) للمؤمنين وتوليهم وحسن الثناء عليهم ليس بثواب ، لأننا (ف ١٧٨ ظ) نفعل ذلك أجمع بالمنافقين متى^(٥) أظهروا لنا الإيمان ، وإيس ذلك بثواب ولا دلالة على حصول الثواب في الآخرة .

- ٢١ ٦٠٦ (١) ص : أزال . (٢) ص : - عنه . (٣) ص : - و . (٤) - (٤) ف : به ثواب الآخرة . . (٥) ص : العذاب . (٦) - (٦) ص : قطع التائب وجلده في الدنيا محنة يستحق عليه الثواب في الآخرة فلذلك لم تزل التوبة . (٧) - (٧) ص : وجلده محنة له لم يزل إيمانه . (٨) المائدة ٥ : ٤٢/٣٨ . (٩) للزنى : ولعل الأحسن أن نقرأ « للسرقة » ، فان الآية تقيم حد السارق والسارقة .
 ٢٥ ٦٠٧ (١) ف : - زيارته و . (٢) ص : - ما وصفتم . (٣) ص : فقين ، وقبلها فراغ . (٤) ص : يقال . (٥) ص : حنا ، وقبلها فراغ . (٦) ف : من اظهر .

- ٦٠٨ **وايه هم قالوا** : لو جاز أن نعاذي الفاسق ونذمه ونلعنه بشرطة^(١) أن يكون متن يعاقب في الآخرة ، لحاز أن يعاذه الله ويلعنه^(٢) على هذه الشريطة . **يقال لهم** : و^(٣) لو جاز أن نلعن نحن^(٤) شهود الزنى ونبرأ^(٥) منهم بشرطة^(٦) أن كانوا كاذبين ، لجاز أن يلعنهم الله ويعاذههم على هذه الشريطة . فإن^(٧) لم يجب^(٨) هذا ، لم يجب ما قلتم^(٩) . والسبب المفرق بين لعننا وعداوتنا بشرطة يجوز أن تكون^(١٠) ويجوز أن لا تكون^(١١) وامتناع لعن الباري لهم بشرطة ، لأننا نحن لا نعلم عواقب أمورهم ، والباري سبحانه عالم بذلك ؛ فلم يجوز عليه لعنهم والعداوة لهم بشرطة ، وإن جاز وصح ذلك فينا .

مسئلة

- ٦٠٩ **وايه** ^(١) **قالوا** : الدليل على خاود الفاسق المتي في جهنم أنه قد ثبت أنه مستحق العقاب وثبت أن ما يستحقه من ذلك^(٢) دائم ، كما أنه مستحق للذم^(٣) دائماً ما لم يتب^(٤) ؛ فوجب أنه غير مثاب^(٥) . **يقال لهم** : ^(٦) ما أنكرتم أن يكون الفاسق غير معاقب بالنار بهذه العلة (ص ١٨٦ ظ) بعينها ؟ لأنه قد ثبت أنه مستحق لثواب^(٧) دائم على إيمانه وطاعته ، كما أنه مستحق لمدح دائم ، فوجب أنه غير معاقب بالنار . **فان قالوا** : لو كان مستحقاً للثواب ، لم يُلعن ولم^(٨) يُهن في الدنيا ولزالت (ف ١٧٩ و) عنه الحدود . **قيل لهم** ^(٩) : هذه الحدود ليست بعقاب ، وإنما هي امتحان . **ثم يقال لهم** : ولو لم يستحق الفاسق بطاعته^(١٠) الثواب ، لم يستحق المناكحة والموارثة والدفن

٦٠٨ (١) ف : بشرط . (٢) ف : + بشرط أن يكون ممن يعاقبه في الآخرة . (٣) ص :

و . (٤) ص : - نحن . (٥) ص : ويتبرى . (٦) ص : بشرائط . (٧) ص : وإن . (٨) - (٨) ص : ذلك بطل ما قلتم . (٩) من هنا إلى آخر الفقرة في ف فقط . (١٠) ف : يكون .

(١١) ف : يكون .

٦٠٩ (١) ص : فإن . (٢) ف : - من ذلك . (٣) ص : الذم . (٤) ص : يشب .

(٥) ص : مثاب . (٦) ص : - و . (٧) ص : الثواب . (٨) ف : ويهان . (٩) ص : له . (١٠) ف : بطاعته .

- ١ في مقابر المسلمين . فان قالوا : هذه الأمور ليست بثواب . قيل لهم : والحدود
ليست بعقاب ، لأنها جارية على النائب^(١١) الولي . وكذلك ذمنا وبعضنا^(١٢)
- ٢ ليس بعقاب ، لأنه جارٍ على شهود الزنى إذا اختلفت شهادتهم^(١٣) ونقص
عددهم ، وإن كانوا^(١٤) صادقين أبراراً عند الله عز وجل^(١٥) . ولا فصل^(١٦) في
- ٥ شيء من ذلك .

(١١) ص : النائب ، و - الولي . (١٢) ف : + وعداوتنا ، و «ليست» . (١٣) ص :
شهادتهم . (١٤) ص : كانت . (١٥) ف : - عز وجل . (١٦) ص : فصل .

[الباب الرابعون]

باب الكلام^(١) في الشفاعة

- ٣ ٦١٠ ومما يدل على جواز الغفران لعصاة أهل الملة ما ورد من^(١)
 الأخبار الثابتة المتظاهرة في إثبات شفاعة الرسول^(٢) صلى الله عليه وآله وسلم^(٣)،
 ٥ في أهل الكبائر - نحو قوله ، عليه السلام^(٤) : « ادخرت شفاعةي لأهل الكبائر
 من أمتي » . وقد روى خبر الشفاعة^(٥) عن النبي ، صلى الله عليه وآله وسلم^(٦)،
 ٧ عدة منهم أنس بن مالك وجابر بن عبد الله . ورواه حذيفة عن أبي بكر الصديق ،
 رضي الله عنه^(٧) ، عن النبي ، صلى الله عليه . وروى معبد بن هلال وثابت
 ٩ البناني ذلك^(٨) في خبر طويل عن أنس بن مالك . و^(٩) رواه أيضاً أبو سعيد
 الخدري عن النبي ، صلى الله عليه وآله وسلم^(١٠) .

- ١١ ٦١١ قال أنس بن مالك^(١) : سمعت (ص ١٨٧ و) محمداً^(٢) ، صلى
 الله عليه وآله وسلم^(٣) ، يقول : إذا كان يوم القيامة ، ماج الناس بعضهم في
 ١٣ بعض . فيؤتى آدم (ف ١٧٩ ظ) فيقال له : يا آدم^(٤) اشفع في ذريتك . فيقول :

(العنوان) (١) ص : القول .

- ١٥ ٦١٠ (١) ص : في . (٢)-(٢) ف : عليه السلام . (٣) ص : - عليه السلام .
 (٤) ص : الشفاعة . (٥) ف : - وآله وسلم . (٦) ف : - رضي الله عنه . (٧) ف :
 ١٧ - ذلك . (٨) ف : - و . (٩) ف : - وآله وسلم .
 ٦١١ (١) ص : - بن مالك . (٢) ص : رسول الله . (٣) ف : - وآله وسلم .
 ١٩ (٤) ص : يادم .

- ١ لست لها ، ولكن عليكم بإبراهيم ، فإنه^(٥) خليل الرحمن . فيؤتى إبراهيم
فيقال له مثل ذلك^(٦) . فيقول : لست لها ، ولكن عليكم بموسى ، فإنه كلم
الرحمن . فيؤتى^(٧) موسى ، فيقول : لست لها ، ولكن عليكم بعيسى ، فإنه
روح الله وكلمته . قال : فيؤتى عيسى ، فيقول : لست لها ، ولكن عليكم
بمحمد^(٨) . فأوتى ، فأقول^(٩) : أنا لها . فأنطلق فأستأذن على ربي . فيؤذن لي
عليه^(١٠) ، فأقوم بين يديه ، فيلهمني محامده فأحمده بتلك المحامد . ثم أخرج
ساجداً فيقال لي^(١١) : يا محمد ، ارفع رأسك وقل تسمع^(١٢) وسل تعط^(١٣)
واسفع تشفع . فأقول : يا رب ، أمتي أمتي فيقال^(١٤) لي : انطلق ، فمن كان
في قلبه ، إما قال^(١٥) مثقال ذرة أو مثقال شعيرة من إيمان ، فأخرجه^(١٦) منها .
قال : فأخرجه ، ثم أعود فأحمده بتلك المحامد وأخر ساجداً . فيقال لي : يا محمد^(١٧) ،
ارفع رأسك وقل تسمع وسل تعط^(١٨) واسفع تشفع^(١٩) . فأقول : يا رب ،
أمتي أمتي فيقال لي : انطلق ، فمن كان في قلبه مثقال^(٢٠) خردلة من إيمان ،
فأخرجه منها^(٢١) . قال^(٢٢) : فأنطلق فأفعل ذلك . ثم أحمده بتلك المحامد ، ثم
أخر ساجداً ، فيقال لي^(٢٣) : يا محمد ، ارفع رأسك وقل تسمع وسل تعطه
واسفع تشفع . فأقول : يا رب ، أمتي أمتي فيقال : انطلق ، فمن كان
في قلبه أدنى من^(٢٤) مثقال حبة من خردل من إيمان ، فأخرجه من النار - ثلاث
مرات . ١٧

- ٦١٢ وزاد الحسن البصري^(١) (ص ١٨٧ ظ) في هذه الرواية عن أنس
ابن مالك وثلاثة وعشرين رجلاً^(٢) . قال : حدثني أنس^(٣) أنه قال : « فأقوم
(٥) ص : - فإنه . (٦) ف : - فيقال له مثل ذلك ؛ ص : فيقول : (٧) ف :
فيأتون : (٨) ص : + صلى الله عليه وسلم وعلى جميع الأنبياء . (٩) ص : فيقول .
(١٠) ص : - عليه . (١١) ص : - لي . (١٢) ص : - وقل تسمع .
(١٣) ف : تعطه . (١٤) ص : فيقول . (١٥) ف : - قال . (١٦) ص : فأخر ،
وبعدها فراغ ؛ و - قال فأخرجه ثم . (١٧) ص : - يا محمد . (١٨) ص : - وقل تسمع
وسل . (١٩) ف : تعطه . (٢٠) ف : مقدار . (٢١) ف : - منها . (٢٢) ص :
- قال . (٢٣) ص : - لي . (٢٤) ف : - من .
٦١٢ (١) ص : وروى . (٢) ص : عشرون . (٣) ف : - بن مالك وثلاثة وعشرين
رجلاً . (٤) ص : - قال حدثني أنس .

الرابعة فأحمده بتلك المحامد ، (ف ١٨٠ و) ثم آخرّ ساجداً . قال ^(٥) : فيقال لي ^(٦) : ارفع رأسك وقل تسمع ^(٧) وسل تعطه واشفع تشفع . فأقول ^(٨) : يا ربّ أئذن لي فيمن قال : لا إله إلا الله . فيقال لي : ليس لك ذلك ، ولكن - وعزّي وكبريائي وعظمتي - لأخرجنّ منها من قال : لا إله إلا الله ! »

٦١٣ . والأخبار في الشفاعة أكثر من أن يؤتى عليها ، وهي كلها ^(١) متواترة ^(٢) متوافية على خروج الموحدين من النار بشفاعة الرسول ، ^(٣) صلى الله عليه وآله وسلم ^(٤) ، وإن اختلفت ^(٥) ألفاظها . ففي بعضها ^(٥) أنهم يخرجون بعد ما امتحشوا فيه وصار فحمًا . وفي خبر ^(٥) أنهم يخرجون منها ^(٦) ضبائر ضبائر فيلقون في ^(٧) نهر الحياة فينبتون كما تنبت الطرائث ^(٨) والحبة ^(٩) في جيل السيل ، وأنهم يدخلون الجنة مكتوباً على جباههم « الجنةيون » - وفي خبر آخر « عتقاء الله من النار » - وأن آخر من يخرج من النار رجل يقول في النار : « يا حنان يا منان ^(١٠) » .

٦١٤ . وقد أطبق سلف الأمة على تسليم هذه الرواية وصحتها مع ظهورها وانتشارها والعلم بأنها مروية في الصحابة والتابعين . ولو كانت مما لم تقم ^(١) الحجة بها ، لظعن طاعن فيها بدفع ^(٢) العقل والسمع لها على ما يقوله المعتزلة ، ولكانت الصحابة أعلم بذلك وأشدّ تسرعاً إلى إنكارها . ولو ^(٣) كانوا قد فعلوا ذلك ، أو بعضهم ^(٤) ، لظهر ذلك وانتشر وتوفرت ^(٥) الدواعي على ^(٦) إضاعته وإبدائه ، حتى يُنقل (ص ١٨٨ و) نقل ^(٧) مثله ويحلّ العلم به محلّ العلم بنجر الشفاعة ، لأن هذه العادة ثابتة في الأخبار . وفي العلم بفساد ذلك

(٥) ص : - قال . (٦) ص : - لي . (٧) ص : فسمع ذلك . (٨) ص : فيقول .

(٩) ف : اي .

٦١٣ (١) ص : محلها . (٢) ف : - متواترة . (٣) - (٣) ف : عليه السلام . (٤) ص :

اختلف . (٥) - (٥) ف : مفقود . (٦) ص : عنها . (٧) ف : على . (٨) ف : الطرائيب .

(٩) ص : والجنة . (١٠) ص : يا حنان .

٦١٤ (١) ص : يقع . (٢) ص : يدفع . (٣) ص : فلو كان . (٤) - (٤) ص :

لظهرت وانتشرت وتوفرت . (٥) ص : + ما . (٦) ص : ادعته ، و - إبدائه . (٧) ص :

فقلة .

١ دليل على ثبوت خبر الشفاعة وبطلان قول المعتزلة إن (ف ١٨٠ ظ) الغفران باطل بالعقل وموجب لتكذيب^(٨) السمع وغير ذلك مما يدّعون .

مسئلة

٣

- ٦١٥ فانه قالوا : هذه الأحاديث معارضة بمثلها . فروى^(١) الحسن البصري وغيره عن النبي ، صلى الله عليه وآله وسلم^(٢) ، أنه قال : « لا تنال شفاعةي أهل الكبائر من أمتي » . فوجب إطرأها . يقال^(٣) لهم : هذه الرواية التي ذكرتموها غير معروفة ولا ثابتة عند أهل النقل . فلا^(٤) يجب أن يدفع بها^(٥) ما قد علمنا^(٦) نحن وأنتم أنه مروي . ثم يقال لهم : لو سلمت روايتكم ، لوجب حملها مع الأخبار التي رويناها على ضرب من البناء والتأويل ، حتى لا يُدفع من السنن^(٨) شيء^(٩) . يمكن استعمالها وتصحيحها^(١٠) — كما يصنع ذلك^(١١) في قوله تعالى^(١٢) : « هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ »^(١٣) وقوله^(١٤) : « وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ »^(١٥) . فنقول^(١٦) : قوله : « لا تنال شفاعةي أهل الكبائر من أمتي » أراد بذلك : إن^(١٧) كانت الكبائر^(١٨) الواقعة منهم ردة بعد إسلام أو^(١٩) كفراً^(٢٠) بعد إيمان^(٢١) ، بدلالة الأخبار الأخر^(٢٢) التي فيها إخراج أهل الإيمان بشفاعته — فلا^(٢٣) يكون لذلك^(٢٤) معارضاً . فإن قالوا : قوله : « لا تنال شفاعةي أهل الكبائر من أمتي » يمنع تأويلكم هذا ، لأنه حكم بأنهم من أمته ، وذلك يقتضي أنهم قوم مسلمون . قيل لهم : يحتمل أن يكون أراد

(٨) ص : — لتكذيب .

- ١٩ ٦١٥ (١) ص : روى . (٢) ف : — وآله وسلم . (٣) ص : قيل ، و — لهم . (٤) ص : ولا . (٥) ص : — بها . (٦) ص : علمتم ونحن . (٧) ص : في التأويل . (٨) ص : الشينين . (٩) ص : ف : شيئا . (١٠) ص : — وتصحيحها ؛ ولعل الأحسن أن تقرأ « استعماله وتصحيحه » . (١١) ص : بذلك . (١٢) ص : عز وجل . (١٣) المراسلات ٣٥ : ٧٧ . (١٤) ف : — قوله و . (١٥) الصفات ٣٧ : ٢٧ ، والطور ٥٢ : ٢٥ . (١٦) ص : فيقول ؛ ف : بلا فقط . (١٧) ص : اذا . (١٨) ص : الكبيرة . (١٩) ف : و . (٢٠) ص : ف : كفر . (٢١) ص : الإيمان . (٢٢) ص : لآخر . (٢٣) ص : ولا . (٢٤) ص : بذلك ؛ ف : متعارضاً . (٢٥) من هنا الى آخر الفقرة في ف فقط .

- ١ بقوله « أمتي » : الذين كانوا من أمتي ثم ارتدوا . ويحتمل أن يكون أراد : أهل قرني وعصري الذين بُعثت فيهم - فلا تعلق لهم في ذلك .

مسئلة

٣

- ٦١٦ (ف ١٨١ و) فإنه قالوا : أفليس ^(١) قد روي عن النبي ،
^(٢) صلى الله عليه وآله وسلم ، أنه قال : « من تحسّى ^(٣) سمّاً فقتل نفسه ، فهو
 يتحسّاه في نار جهنّم خالداً مخلداً ^(٤) فيها ^(٥) أبداً » ؟ وروى مثله فيمن قتل
 نفسه بجديده ومن تردّى من جبل . (ص ١٨٨ ظ) وكذلك روي عنه أنه
 قال : « لا يدخل الجنة مُدمن خمر ^(٦) ولا عاقّ لوالديه ^(٧) . وهذه الأخبار
 معارضة لأخبار الشفاعة . قيل لهم : لو ثبتت ^(٨) هذه الأخبار كشوت خبر
 الشفاعة ، لم تكن متعارضة . بل يجب أن يكون قوله « من تحسّى ^(٩) سمّاً فقتل
 نفسه ، ومن أدهن الحمر ، ومن عقى والديه ، وتردّى من جبل ، وقتل نفسه
 بجديده » ينصرف ^(١٠) إلى من فعل ذلك أجمع على وجه الاستحلال وتكذيب
 الحبر والتوقيف على تحريره . لأن ذلك لا يقع على جهة التكذيب معن ^(١١)
 يستحقّ الشفاعة .

مسئلة

١٥

- ٦١٧ فإنه قالوا : أفليس ^(١) الرسول ، ^(٢) صلى الله عليه وآله وسلم ،
 عندكم ^(٣) لا يشفع إلا في مؤمن ؟ وقد وردت الروايات بأن السارق لا يسرق
 حين يسرق ^(٤) وهو مؤمن ، ولا يزني الزاني حين يزني ^(٥) وهو مؤمن . فكيف
 يشفع الرسول ، صلى الله عليه وآله وسلم ، ^(٦) فيمن ليس بمؤمن ؟ وكذلك

٦١٦ (١) ف : أليس . (٢) - (٢) ف : عليه السلام . (٣) ف : تحسّا . (٤) ص :

- مخلداً . (٥) ف : أبداً فيها . (٦) ف : الحمر . (٧) ف : الوالدين . (٨) ص : ثبت .
 (٩) ف : تحسّا . (١٠) ص : متصرفاً . (١١) ف : من مؤمن .

٦١٧ (١) ص : أليس . (٢) - (٢) ف : عليه السلام . (٣) ص : - عندكم . (٤) ف :
 - حين يسرق . (٥) ص : - حين يزني . (٦) ف : - صلى الله عليه وآله وسلم .

- ١ رؤي عنه أنه قال : « ^(٧) ليس منّا من بات بطيئاً وجاره خفيض ^(٨) ، ومن غشنا فليس منّا ^(٩) » . فكيف تحصل ^(١٠) الشفاعة لمن ليس من أهل ملته ^(١١) ؟ يقال لهم : هذه ^(١٢) الأخبار أيضاً محتملة لوجوه ^(١٣) ، إذا صُرفت إليها لم تكن معارضة خُبر الشفاعة . فيجتمَل أن يكون المراد بقوله « لا ^(١٤) يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق ^(١٥) وهو مؤمن » : إذا فعلاً ^(١٦) ذلك مستحلّين للزنى والسرقة ^(١٧) ومكذّبين (ف ١٨١ ظ) بتحريمها . ولا شفاعة لمن زنى مستحلاً لذلك . ٧

- ٦١٨ ومَحْمَل أن يكون المراد بذلك أنه ^(١) ليس بمؤمن كالمؤمن الذي لم يكن منه (ص ١٨٩ و) زنى ولا سرقة ^(٢) في البرّ والطهارة والسلامة من الذنوب . ويجتمَل أن يكون ذلك إنما خرج على مذهب التغليظ والمبالغة في ^(٣) الزجر على سبيل قوله : « لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد » . وكذلك قوله : « من غشنا فليس منّا ، وليس منّا من بات بطيئاً وجاره خفيض ^(٤) » . ١١
- ١٣ وإذا حُمِلت هذه ^(٥) الأخبار على هذا التأويل بطسل التعارض . وقد روى أبو الدرداء عن النبي ، صلى الله عليه وآله وسلم ^(٦) ، أنه قال : « من قال : لا إله إلا الله ، دخل الجنة » . قال ^(٧) : فقلت : يا رسول الله ، وإن زنى ^(٨) وإن سرق ؟ وأنه ردّد ^(٩) ذلك عليه ^(١٠) حتى قال له في الثانية أو الثالثة : « نعم » ، وإن رغم أنف أبي الدرداء ! « وإذا كان ذلك كذلك ، وجب حمل هذه الأخبار على البناء والترتيب ، كما يجب ذلك في آي القرآن المتعارضة ^(١١) الظواهر . ١٩

(٧) ص : + ليس منّا من غشنا . (٨) ف : خفيضاً . (٩) ص : - ومن غشنا فليس منّا . ٢١
(١٠) ف : تقع . (١١) ف : الملة . (١٢) ف : عده . (١٣) ص : الوجوه .
(١٤) ص : ما . (١٥) ص : - حين يسرق . (١٦) ص : فلا . (١٧) ف : والسرقة ؛ ص : والمكذّبين . ٢٣

٦١٨ (١) ص : - المراد بذلك أنه . (٢) ف : سرق ، و + و . (٣) ص : و (مكان «في» . (٤) ص : ف : خفيضاً . (٥) ف : - هذه . (٦) ف : - وآله وسلم . (٧) ف : - قال . (٨) ص : زنا . (٩) ص : رد . (١٠) ف : - عليه . (١١) ص : المعارضة . ٢٥

- ١ ٦١٩ فانه قالوا^(١) : فاما معنى قوله : «وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى»^(٢) ؟
 قيل لهم : معناه : و^(٣) لا يشفعون إلا لمن رضي^(٤) الله سبحانه أن يشفعوا له
 وأذن فيه . ولم يُرد بذلك أنهم لا يشفعون إلا لمن رضي^(٥) عمله ، لأن من رضي
 الله سائر^(٦) عمله لا يحتاج إلى الشفاعة . ويحتمل أيضاً^(٧) أن يكون أراد أنهم^(٨)
 لا يشفعون إلا لمن ارتضى عمله الذي هو غير^(٩) ذنبه الذي يستوجب^(١٠) به العقاب .
 فكأنه قال : لا يشفعون إلا لمن معه عمل مرتضى . والفاسق معه طاعات وبرّ (ف
 ١٨٢ و) وقرب وتصديق وتوحيد ، وذلك أجمع مرتضى منه . وإنا تدل هذه
 الآية على أنه لا شفاعة لكافر ، لأن الكافر لا طاعة معه .

مسئلة

- ٩ ٦٢٠ فانه قالوا : فاما معنى قوله عز وجل^(١) : «مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ
 وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ»^(٢) ؟ قيل لهم : معنى ذلك أنه (ص ١٨٩ ظ) لا شفاعة
 للظالمين بالكفر والشرك الذين لا طاعة معهم . قال الله تعالى : «إِنَّ الشِّرْكَ
 لَظُلْمٌ عَظِيمٌ»^(٣) . ولم يُرد أهل التوحيد ، كما أنه لم يُرد عندكم أهل الصغائر
 الواقعة منهم مع مجانبة الكبائر . فلا تعلق لهم في ذلك .

مسئلة

- ١٥ ٦٢١ فانه قالوا : فاما معنى قوله : «لَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ
 مُبْلِسُونَ»^(١) ، و «لَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا»^(٢) ، و «كَلَّمَا نَضِجَتْ

٦١٩ (١) ص : قال . (٢) الأنبياء ٢١ : ٢٨/٢٨-٢٩ . (٣) ف : - و . (٤) ص :

ارتضى ، و - الله سبحانه . (٥) ص : ارتضى . (٦) ص : - الله سائر ، والكلمتان في هامش
 ف . (٧) ف : - أيضاً . (٨) ف : انه ، ويكرر «لا» . (٩) ص : - غير ، و «دينه» .

(١٠) ص : استوجب به الثواب .

٦٢٠ (١) ف : - عز وجل . (٢) غافر ٤٠ : ١٨/١٩ . (٣) لقمان ٣١ : ١٣/١٢ .

٦٢١ (١) الزخرف ٤٣ : ٧٥ ؛ وفي الآية «لا يُنْقِشُ» . (٢) فاطر ٣٥ : ٣٦/٣٣ .

- ١ جُلُودُهُمْ بَدَلْنَا لَهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ»^(٢) ؟ قيل لهم : جميع^(٤) هذه الآيات وما كان بمعناها يراد^(٥) بها أهل الكفر والجحد^(٦) والتكذيب .
- ٣ وكذلك قوله : « فَأَنْتَفَعُهُمْ »^(٧) شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ»^(٨) . لأن الله تعالى^(٩) أخبر عنهم^(١٠) أنهم قالوا : « لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ وَلَمْ نَكُ نُطِيعِمْ »^(١١) الْمُسْكِينِ وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ وَكُنَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الدِّينِ »^(١٢) . ولم يعن بهذا الوعيد أحداً من أهل الإسلام والتصديق .

مسئلة

- ٦٢٢ فانه قال فائس منهم : ما أنكرتم أن تكون^(١) شفاعة الرسول ،
- ٩ صلى الله عليه وآله وسلم^(٢) ، وشفاعة^(٣) الملائكة مستحقة للمؤمنين على وجه الثواب لهم والجزاء على أعمالهم وطاعاتهم^(٤) وتوبتهم^(٥) ؟ لأن الله تعالى أخبر بذلك فقال : « الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ (ف ١٨٢ ظ) وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا : رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْماً فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ رَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ »^(٦) . فأخبر سبحانه^(٧) أن ذلك على وجه الثواب لهم .

- ٦٢٣ يقال لهم : (ص ١٩٠ و) متى أخبر الله سبحانه^(١) بذلك ،
- ١٧ وليس في الآية^(٢) أكثر من أن الملائكة يستغفرون^(٣) لهم فقط ؟ ثم يقال لهم :

- (٣) النساء : ٥٩/٥٦ . (٤) ص : - جميع . (٥) ف : مراد . (٦) ص : والجحد .
- ١٩ (٧) ف : ينفعهم . (٨) المدثر : ٤٩/٤٨ : ٧٤ . (٩) ص : - تعالى . (١٠) ص : - عنهم . (١١) ف : يطعم . (١٢) المدثر : ٤٣/٧٤-٤٤/٤٦-٤٧ .
- ٢١ ٦٢٢ (١) ص : يكون ؛ ف : بلا نقط . (٢) (٢) - ف : عليه السلام . (٣) ص : - وشفاعة . (٤) ف : وطاعتهم . (٥) ص : وثبتهم . (٦) ص : - وأزواجهم وذرياتهم ؛ و + الآية . (٧) غافر : ٤٠-٧٠-٨ . (٨) ص : - سبحانه .
- ٢٣ ٦٢٣ (١) ص : - سبحانه . (٢) ف : الخبر . (٣) ص : تستغفرون .

- ١ لو كان استغفار الرسول والملائكة وشفاعتهم^(١) إلى الله سبحانه^(٢) ثواباً على أعمالهم - والرسول والملائكة هم الفاعلون الخالقون لكلامهم وطلبهم^(٣) وشفاعتهم عندهم - لكانوا هم الميثيين للمؤمنين الثائبين بهذه الشفاعة . لأن فاعل الثواب مثير ، كما أن فاعل العقاب معاقب وفاعل الألم والتفضل مؤلم متفضل . فلما^(٤) أجمع المسلمون على أن الأنبياء والملائكة لا يثيرون الطائعين لله على طاعتهم^(٥) له سبحانه^(٦) ، وأن الله هو المثير^(٧) على ذلك دون كل أحد ، بطل^(٨) ما توهمتم .

- ٦٢٤ ثم يقال لهم : لو سلمنا لكم أن الشفاعة مستحقة بالإيمان^(٩) ، لم يدل ذلك^(١٠) على أنها ليست بشفاعة في غفران الذنوب . لأن الإيمان بالله سبحانه^(١١) والتوبة من الكفر يستحق به الثواب عندهم . فيجوز أيضاً أن يستحق به شفاعة النبي ، صلى الله عليه وآله وسلم^(١٢) ، في ذنوبهم^(١٣) التي قارنت الإيمان . فما الذي يدفع ذلك^(١٤) ؟ فإن قالوا^(١٥) : لأنه أخبر عنهم (ف ١٨٣ و) أنهم يقولون : « فَأَغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ^(١٦) » - والمصر ليس بتائب . قيل لهم : ما أنكرتم أن يكون أراد^(١٧) بقوله : للذين تابوا من كفرهم وطعنهم على النبيين ودين المسلمين واتبعوا سبيله سبحانه^(١٨) واعتقدوا توحيدَه وتصديق رسله والإقرار بما^(١٩) جاء من عنده ؟ فهل تجدون^(٢٠) لهذا مدفعاً ؟

- ٦٢٥ ولو كانت الملائكة لا تشفع إلا للمؤمن تقي تائب مقلع متنسك لا سبيل ولا حجة عليه ، لم يكن لشفاعتها^(١) معنى إلا الرغبة إلى الله عز وجل^(٢)

- ١٩ (٤) ف : بشفاعتهم . (٥) ص : - سبحانه . (٦) ص : - و . (٧) ص : وطلبهم . (٨) ف : لا . (٩) ص : طاعتهم . (١٠) ص : - سبحانه . (١١) ف : المبت . (١٢) ص : - بطل .

- ٢١ ٦٢٤ (١) ص : - بالإيمان . (٢) ص : - ذلك . (٣) ص : تعالى . (٤) ف : - وآله وسلم . (٥) ص : ذنوبه . (٦) ف : بذلك . (٧) ف : قال . (٨) ص : - واتبعوا سبيلك . (٩) ص : المراد . (١٠) ص : تعالى . (١١) ف : لا . (١٢) ص : ف : بلا نقط .

٢٥

- ٦٢٥ (١) ص : لشفاعته . (٢) ص : - عز وجل .

- ١ في أن^(٣) لا يظلمه ولا يحور عليه ولا يسفه بعقابه ، (ص ١٩٠ ظ) لأن عقاب
من هذه سبيله ظلم وسفه على أصولهم . والأنبيا . والملائكة أجلّ عند الله عز
٢ وجل^(٤) وأعظم قدراً من أن ترغب إليه^(٥) في أن لا يظلم عباده ولا يحور في
حكمه . ويمكن أيضاً على أصولنا أن يكون معنى قوله : « فَأَغْفِرُ لِلَّذِينَ
٥ تَابُوا » ، أي : تفضلّ عليهم بقبول توبتهم فاغفر^(٦) لهم . لأن قبول التوبة^(٧)
تفضل^(٨) من الله له أن يفعله وله أن لا يفعله . وهذا التأويل^(٩) غير مطّرد على
٧ أصول المعتزلة ، لأنها توجب قبول التوبة على الله وتظلمه^(١٠) وتجوّره في ردّها
وترك قبولها والعقاب على ما هي توبة منه^(١١) . فلا يسوغ لهم مع ذلك^(١٢)
٩ مثل تأويلنا .

فصل

- ١١ ٦٢٦ وقد افرقت المعتزلة فريقين^(١) . فأنكر فريق منهم الشفاعة
جملة وحمل نفسه على جحد الأخبار وردّ القرآن . وقال الفريق الآخر إن للأنبياء
١٢ والملائكة شفاعة ، (ف ١٨٣ ظ) إلا أنها تشفع لثلاثة فرق من الناس المؤمنين .
فريق^(٢) من أهل الشفاعة هم أصحاب الصغائر الذين واقعوها مع مجانبة الكبائر .
١٥ والفريق الآخر أصحاب الكبائر الذين تابوا منها^(٣) وندموا عليها . والفريق
الآخر هم^(٤) المؤمنون الذين لا ذنب لهم أصلاً . فتكون شفاعة الأنبياء
١٧ والملائكة فيهم شفاعة في الزيادة لهم من النعم على قدر ما يستحقّون بأعمالهم .
فأما الشفاعة في صاحب كبيرة^(٥) ، إذا مات^(٦) مصرّاً عليها ، فإنها^(٧) باطلة .
١٩ ٦٢٧ فبطل لهم : أما الشفاعة للفريقين الأولين ، فلا^(٨) معنى لها .

- (٣) ف : أنه . (٤) ص : - عز وجل . (٥) ص : الى الله . (٦) ص : واغفر .
٢١ (٧) ف : + على الله عندنا . (٨) ف : بفضل . (٩) ف : الدليل . (١٠) ف :
بظلمه . (١١) ف : عنه . (١٢) ص : ذنوب .
٢٣ ٦٢٦ (١) ف : فريقين . (٢) ص : وفريق . (٣) ص : - منها . (٤) ف : - هم .
(٥) ص : الكبيرة . (٦) ف : وأفي باصراره . (٧) ص : - فانها .
٢٥ ٦٢٧ (١) ف : لا .

- ١ لأنها شفاعته إلى الله في أن لا يظلم^(٢) ولا يجور على عباده بعقاب غير مستحق^(٣) .
 لأن صاحب (ص ١٩١ و) الصغيرة غير مستحق للعذاب^(٤) إذا فعلها مع مجانبة
 ٣ الكبائر عندهم وعلى أصولكم . وكذلك الثائب من الكبيرة قد أزال^(٥) عن
 نفسه العقاب بتوبته وصار عقابه عليها مع التوبة ظلاً قبيحاً . فلا معنى للشفاعة
 ٥ فيمن هذه حاله . نأما الشفاعة للسالم من كل^(٦) الذنوب في أن^(٧) يزداد على
 قدر ما يستحقه ، فإنها خلاف الشفاعة المروية عن النبي^(٨) ، صلى الله عليه وآله
 وسلم^(٩) ، ولأن ذلك لم يُذكر في شيء من الأخبار . وكذلك هي مخالفة
 ٧ القرآن ، لأن الشفاعة التي ذكرها الله سبحانه^(١٠) عن الملائكة إنما هي شفاعته
 في الغفران للذين تلبوا من الكفر والظلم لأن يقيهم^(١١) السيئات ، وليس فيها
 ٩ ذكر^(١٢) الزيادة في النعم .

- ٦٢٨ ولو لا العناد والميل إلى سبيل الضالين^(١) ووساوس المردة
 ١١ و^(٢) الشياطين ، لم يعدلوا عن إثبات الشفاعة المذكورة في نص الكتاب^(٣) والمأثور
 ١٣ (ف ١٨٤ و) في الأخبار إلى الترهات وطريق التأويلات وتلفيق الجهل
 والضلالات . ويقال لهم : ليس الكلام بين الأمة في الزيادة على قدر الثواب ،
 وإنما^(٤) الكلام في الشفاعة التي جاءت بها الأخبار والقرآن - فهل لها عندهم
 ١٥ معنى أم لا ؟ فإن قالوا : لا - صاروا إلى جمود القرآن والروايات ، و^(٥) سألناهم
 ١٧ على^(٦) حد ما تقدم . وإن أثبتوها وتأولوها على بعض ما تقدم - ^(٧) كلفناهم
 بما سلف ، ولا جواب لهم^(٨) عن شيء منه .

١٩ (٢) ص : + عباده . (٣) ف : + للعقاب . (٤) ف : - للعذاب . (٥) ص : + الله .
 (٦) ف : - كل . (٧) ف : أنه . (٨) - (٨) ف : عليه السلام . (٩) ص : - الله
 سبحانه . (١٠) ص : فيهم . (١١) ف : ذكره .
 ٢١ ٦٢٨ (١) ص : الظالمين ووساوس . (٢) ف : - و . (٣) ف : الخطاب . (٤) ف :
 ٢٣ واما ، ويكرر « ليس الكلام... قدر الثواب » ، والتكرار مشطوب . (٥) ص : - و .
 (٦) ص : عن . (٧) ص : + و . (٨) ف : - لهم .

مسئلة لهم في هذا الباب^(١)

- ٦٢٩ **فانه قالوا** : خبرونا^(١) عمن حلف بالطلاق أنه يعمل عملاً ينال به شفاعته الرسول ، صلى الله عليه وآله وسلم^(٢) - ما الذي يجب عليه^(٣) أن يعمل ؟ أتأمرونه (ص ١٩١ ظ) بعمل المعاصي ، أو بماذا تأمرونه ؟ يقال لهم : لا^(٤) ، بل نأمره أن يطيع الله سبحانه^(٥) حتى ينال شفاعته الرسول ، صلى الله عليه وآله وسلم^(٦) ، في الزيادة على قدر عمله على ما ارتضىتموه^(٧) في أقسام الشفاعة . وفي ذلك سقوط سؤالكم^(٨) . وكذلك الجواب^(٩) إن قالوا : حلف أن يعمل عملاً يصير به من أهل الشفاعة . ثم يقال لهم : الذي يجب عندنا على هذا الإنسان^(١٠) أن يستديم الإيمان ويتمسك بفعل الخير والطاعات ، لأنه بذلك عندنا^(١١) ينال الشفاعة دون ذنوبه . لأنه لو أذنّب ولم يتب مع ذلك ويؤمن ، لم ينل الشفاعة . فالذي به^(١٢) تثبت له الشفاعة برّه وإيمانه ، كما أن الذي [به] تثبت^(١٣) لزيد شفاعته (ف ١٨٤ ظ) صديقه ووليّه إنما^(١٤) هو صداقته وسالف الجميل منه ، وليس هو نفس الذنب^(١٥) والجناية عليه^(١٦) . وهذا معام بما يغني عن الحجاج والإكثار .

مسئلة^(١)

- ٦٣٠ **وانه سألوا** عمن^(١) حلف أنه يفعل ما يستحقّ أو يستوجب به شفاعته النبي ، صلى الله عليه وآله وسلم^(٢) - فإنه إن عني بالاستحقاق والاستيجاب

(العنوان) (١) ص : - لهم في هذا الباب .

٦٢٩ (١) ص : أخبرونا عن من . (٢) - (٢) ف : عليه السلام . (٣) ف : - عليه .

(٤) ص : - لا . (٥) ص : تعالى . (٦) ف : - صلى الله عليه وآله وسلم . (٧) ص : رضىتموه ، ولعلها « رأيتموه » . (٨) ص : من . (٩) ص : سألهم . (١٠) ص : - الجواب .

(١١) ف : - ثم . (١٢) ص : - الإنسان . (١٣) ف : « عندنا » بعد « دون ذنوبه » .

(١٤) ف : - به . (١٥) ص : ثبت . (١٦) ص : - إنما . (١٧) ص : + اليه .

(١٨) ص : - عليه .

(العنوان) (١) ف : - مسئلة .

٦٣٠ (١) ص : عن من . (٢) ف : - وآله وسلم .

- النيل لها^(٣) والكون من أهلها ، أمرناه بما سلف^(٤) من طاعة الله عز وجل^(٥) .
 وإن عني به^(٦) الاستحقاق على الله أو على رسوله^(٧) واعتقد ذلك ، فلا يخرج
 له عن عيِّنه لقيام الدلالة على أنه لا يجوز أن يستحقّ على الله ولا على رسوله^(٧)
 وملائكته الشفاعة بشيء من الأعمال .

مسئلة

- ٥ ٦٣١ **وايه** ^(١) **فالوا** : ^(٢) تقولون فيمن^(٣) حلف أن يفعل فعلاً يجوز
 أن يشفع له فيما استحقّ عليه من العقاب ؟ **قيل لهم** ^(٤) : هذا لا نأمره بشيء .
 من معاصي الله تعالى^(٥) . فإن ابتلي بشيء من ذلك ، فقد زال عنه حكم
 اليمين . كما أنكم لا تأمرونه بفعل الصغير من الذنوب ، فإن ابتلي بشيء من
 ذلك ، زال عنه حكم اليمين . (ص ١٩٢ و) **ثم يقال لهم** : فما تقولون
 أنتم^(٦) فيمن أحب^(٧) أن يكون من التوابين والمستغفرين لما سمع الله يشي على
 التوابين والمستغفرين^(٨) ، فحلف أن يعمل عملاً تصح^(٩) توبته واستغفاره منه ؟
فان قالوا : نأمره بفعل الخير والبرّ . **قيل لهم** : وكيف تصح^(١٠) توبته واستغفاره
 من فعل الخير وتقربه بالندم عليه — وهذا ما^(١١) لا يقوله مسلم ؟ **وإن** ^(١٢) **قالوا** :
 نأمره بفعل بعض معاصي الله سبحانه^(١٣) — خرجوا من الإجماع واستجازوا^(١٤)
 ما حظره الله ، (ف ١٨٥ و) لأن الأمر بالعصيان عريان . **وان قالوا** : لا
 نأمره بفعل المعصية ، ^(١٥) **لكن إن ابتلي بشيء من ذلك ، قلنا له** : قد فعلت
 ما يصحّ استغفارك وتوبتك منه ، وزال حكم اليمين عنك — **أجيبوا بمثل** ^(١٦)
 ذلك فيما سألونا^(١٧) عنه . وبالله التوفيق^(١٨) !

- (٣) ص : — النيل لها . (٤) ف : شا . (٥) ف : — عز وجل . (٦) ص : بالاستحقاق
 (— الضمير المتصل) . (٧) — (٧) ص : مفقود .
 ٢١ ٦٣١ (١) ص : فإن . (٢) ص : ما . (٣) ص : يكرر « فيمن » . (٤) ص : له .
 ٢٣ (٥) ص : — الله تعالى . (٦) ص : — أنتم . (٧) ف : حلف . (٨) راجع : البقرة
 ٢ : ٢٢٢ ، وآل عمران ٣ : ١٥/١٧ . (٩) ص : يصح ؛ ف : بلا نقط . (١٠) ص :
 ٢٥ يصح ؛ ف : بلا نقط . (١١) ص : — ما . (١٢) ص : فإن . (١٣) ص : — سبحانه .
 (١٤) ف : واستجاز . (١٥) ص : + و . (١٦) ف : مثل . (١٧) ف : سألو .
 ٢٧ (١٨) ف : — وبالله التوفيق .

[ملحق ^(١)]

باب الكلام ^(٢) في الإمامة
وذكر جل من أحكام الأخبار
ومما ^(٣) يدل على فساد النصّ وصحة الاختيار

٥ ٦٣٢ قال ، أدام الله تأييده ^(١) : قد كنا أملينا مختصراً في الإمامة جعلناه مدخلاً إلى « كتاب مناقب الأئمة ونقض المطاعن على سلف الأمة » ^(٢) ،
٧ اختصرنا العبارة فيه ^(٣) وأوضحنا معانيه ، ولم يخل بمعنى يحتاج إليه في فصول ^(٤)
منه . فرأينا أن ننقل تلك الفصول على وجهها إلى هذا الكتاب ، وتزيد في
٩ بعضها وننقص من بعض ^(٥) ، طلباً لسرعة الفراغ من ملتمس الأمير - أطال
الله بقاءه ^(٦) !

١١ ٦٣٣ فنقول ^(١) : إن أصل هذا الباب ، الذي بعرفته يُتوصّل ^(٢) إلى علم
الصواب منه ، هو الوقوف على جملة أقسام الأخبار ، وما يوجب العلم منها ^(٣)
١٣ اضطراراً ، وما يقتصر ^(٤) عن ذلك مما يُعلم نظراً واستدلالاً ، (ص ١٩٢ ظ)

(العنوان) (١) راجع المقدمة . (٢) ص : القول . (٣) ف : وما .

١٥ ٦٣٢ (١) ص : - قال أدام الله تأييده . (٢) ص : + و . (٣) راجع المقدمة .

(٤) ص : منه . (٥) ص : فصول . (٦) ف : بعضها . (٧) ف : - أطال الله بقاءه .

١٧ ٦٣٣ (١) ص : - فنقول . (٢) ف : فتوصل . (٣) ص : بها . (٤) ص : نقص .

- وما لا سبيل إلى العلم^(٥) بصحته مما يمكن أن يكون صدقاً ويمكن أن يكون^(٦) كذباً ، وما يجب^(٧) العمل دون العلم^(٨) من هذه الأخبار ، وما قد قطع الدليل على بطلانه وكذب ناقله^(٩) منها^(١٠) . (ف ١٨٥ ظ - ب ٦١ و)

باب^(١) القول في معنى الخبر

- ٦٣٤ انه قال قائل : ما معنى وصفكم للشيء بأنه خبر ؟ قيل له^(١) : معنى ذلك أنه كلام^(٢) يصح أن يدخله الصدق أو^(٣) الكذب . لأنه متى أمكن دخول الصدق أو^(٤) الكذب فيه ، أو هما^(٥) ، كان خبراً . ومتى لم يمكن^(٦) ذلك^(٧) فيه ، خرج عن أن يكون خبراً . وبهذا الاختصاص فارق الخبر^(٨) ما ليس بخبر من الكلام وسائر الذوات^(٩) التي ليست بخبر .

باب^(١) القول^(٢) في اقسام الاخبار

- ٦٣٥ فانه قال قائل : فعلى كم وجه تنقسم^(٣) الأخبار ؟ قيل له : على ثلاثة أضرب . فضرب منها خبر عن واجب . وهو كل خبر عن أمر ثابت قضت الضرورات ودرك الحواس على إتيائه أو^(٤) قامت الأدلة^(٥) على ذلك من أمره - نحو الخبر عن حضور ما ندركه ونشاهده بجواسنا ، والخبر عن امتناع^(٦) اجتماع الضدين وكون الجسم في مكانين معاً ، وأمثال ذلك مما

- (٥) ص : علم صحته . (٦) ف : يكونا . (٧) ص : يجب العلم . (٨) ص : العمل . (٩) ص : ناقله . (١٠) ف : - منها . وهنا ينتهي ذلك القسم من النص الذي سقط من المخطوط الباري (ب) ؟ راجع المقدمة .
(العنوان) (١) ف : مسألة .

- ٦٣٤ (١) ص : - له ؟ ف : لم . (٢) ب : ما ؟ ص : قول . (٣) ص : و . (٤) ص : و . (٥) ب : - أو هما . (٦) ص : ف : يكن . (٧) ف : فيه ذلك . (٨) ف : - الخبر . (٩) ص : الروايات .
(العنوان) (١) ف : مسألة ، و - القول في اقسام الأخبار . (٢) ب : الكلام .
٦٣٥ (١) ف : قيل (- قائل) . (٢) ص : ينقسم ؟ ف : بلا نقط . (٣) ص : من . (٤) ب : و . (٥) ف : الدلالة . (٦) ف : - امتناع .

١ يعلم فسادَه بضرورات العقول ؛ ونحو^(٧) الخبر عن حدث^(٨) العالم وإثبات محدثه ،
 وأنه على ما يجب كونه عليه من صفاته ، وصحة^(٩) أعلام رسله ، وما جرى
 ٢ مجرى ذلك من كل أمر ثبت العلم بصحته استدلالاً ونظراً . وهذا الخبر^(١٠)
 لا يقع أبداً إلا صدقاً - من قديم ومحدث ، ومؤمن وكافر ، وعدل وفاسق ،
 ٥ وجماعة^(١١) وآحاد - لثبوت مخبره وصحته و^(١٢) كيف تصرفت بالمخبرين عنه
 (ص ١٩٣ و) الحال .

٧ ٦٣٦ والضرب الثاني خبر عن محال^(١) ممتنع ، إما بقضية الحواس
 والضرورات أو موجب العادات^(٢) ، (ف ١٨٦ و) وإما^(٣) بما قام عليه من الحجج
 ٩ والدلالات - نحو الخبر عن^(٤) عدم ما نشاهده^(٥) وكونه على خلاف صفة ما
 نذكره^(٥) عليه ؛ والخبر عن قيام الأموات ، وقلب العصي^(٦) حيات ، وانقلاب
 ١١ دجلة^(٧) ذهباً في وقتنا هذا ؛ والخبر عن وجود الضدين^(٨) في محل واحد ،
 وكون الجسم في مكانين معاً^(٩) ، وما جرى^(١٠) مجرى ذلك من المحال^(١١) الممتنع
 ١٣ المعلوم بطلانه وإحاطته بقضايا الحواس^(١٢) وموضوع العادات وأوائل^(١٣) العقول
 والضرورات . وهذا الخبر لا يقع أبداً إلا^(١٤) كذباً ممن وقع^(١٥) ، لثبوت العلم
 ١٥ ببطلان مخبره وتناوله له^(١٦) على غير ما هو به .

١٧ ٦٣٧ وليس^(١) مجوز أن يقع هذا الخبر من القديم سبحانه^(٢) ، ولا من
 نبي ، ولا متين^(٣) خبر نبي عنه أنه لا يكذب ، ولا من قوم يثبت بهم^(٤)
 التواتر ويعلم صدقهم اضطراراً ، إذا نقلوا عن مشاهدة من غير جبر^(٥) وقهر^(٦)

١٩ (٧) ب : - نحو . (٨) ف : حدوث . (٩) ص : وصفة . (١٠) ب ص : ما
 (مكان «الخبر») . (١١) ص : - وجاعة . (١٢) ف : - و .
 ٢١ ٦٣٦ (١) ف : مخبر . (٢) ب ص : - أو موجب العادات . (٣) ب ف : أو .
 (٤) - (٤) ص : عددنا شاهده (٤) . (٥) ص : نذكره ؛ ف : يدرکه . (٦) ب : العصا .
 ٢٣ (٧) ص : الدجلة . (٨) ص : ضدين . (٩) ب : - معاً . (١٠) ف : جرت .
 (١١) ب : - المحال . (١٢) ص : «من» ، وهي مصححة الى «و» . (١٣) ص : ودلائل .
 ٢٥ (١٤) ص : + على . (١٥) ص : - ممن وقع . (١٦) ص : - له .
 ٦٣٧ (١) ص : ولا . (٢) ب : - سبحانه . (٣) ص : من . (٤) ص : به .
 ٢٧ (٥) ب : - جبر و . (٦) ب : + واجبار .

- ١ وأسباب يظهر^(٧) عليهم الحديث بها . لأن الكذب لا يجوز على من^(٨) ذكرناه
فما هذه حاله^(٩) . ونحو^(١٠) الخبر عن حدوث القديم وقدم المحدث وإبطال
المعجزات وغير ذلك مما قد دل^(١١) الدليل^(١٢) على (ب ٦١ ظ) ثبوته وأن^(١٣)
٣ الخبر قد تناوله على خلاف ما هو به . وهذا الخبر لا يقع أبداً^(١٤) من الله
سبحانه^(١٥) ، ولا من رسوله ، ولا ممن أخبر أنه لا يكذب في خبره . وقد
٥ يجوز أن يقع من قوم ، لو^(١٦) خبروا عن مشاهدة لحجوا وعلم صدقهم^(١٧)
ضرورة ، لشبهة^(١٨) تدخل عليهم ، لأنهم غير عالمين بما أخبروا^(١٩) عنه^(٢٠) ،
٧ فضلاً عن أن يكونوا إليه مضطرين .

- ٦٣٨ والضرب الثالث من الأخبار^(١) خبر عن^(٢) ممكن في العقل كونه
٩ وجائز^(٣) مجيء التعبد به - (ص ١٩٣ ظ - ف ١٨٦ ظ)^(٤) نحو الإخبار عن
١١ مجيء المطر ببلد آل فلان^(٥) ، وموت رئيسهم ، ورخص سعرهم ؛ وعن^(٦) كون
زيد في داره أو^(٧) خروجه عنها ؛ ونحو الإخبار عن نص^(٨) الرسول ، صلى الله
عليه^(٩) ، على إمام بعده ، وعلى حجج وصلوات وعبادات أكثر من المتعبد^(١٠)
١٣ بها^(١١) في الشريعة^(١٢) ؛ وأمثال ذلك مما يمكن أن يكون^(١٣) صدقاً ويمكن
أن يكون كذباً . وما^(١٤) هذه حاله موقوف^(١٥) على ما يوجبه^(١٦) الدليل من
١٥ أمره . فإن قام الدليل^(١٧) على أنه صدق ، فُقطع به . وإن قام على أنه كذب ،
١٧ قطع ببطالانه وكذب ناقله . وإن عدم دلائل صحته ودليل فساده ، وجب
الوقوف^(١٨) في أمره وتجويز كونه صدقاً وكونه كذباً . وإذا وقع الخبر

- ١٩ (٧) ف : تظهر . (٨) ص : ما . (٩) ص : - فيما هذه حاله . (١٠) ف : ولنحو .
(١١) ب : يدل ، و - قد . (١٢) ص : الدلائل . (١٣) ص : فإن . (١٤) ب : ف :
أيضاً . (١٥) ب : ص : - سبحانه . (١٦) ف : له ، وهي مشطوبة . (١٧) ف :
قصدهم . (١٨) ب : بشبهة . (١٩) ب : خبروا . (٢٠) ص : ف : + من ذلك .
٢٣ ٦٣٨ (١) ف : إخبار خبر . (٢) ص : - عن . (٣) ب : ف : - جائز . (٤) ف :
+ من . (٥) ب : بالبلد الفلاني . (٦) ص : ونحو . (٧) ب : و . (٨) ب : - نص .
٢٥ (٩) ص : + وآله وسلم ؛ ف : عليه السلام . (١٠) ص : المقرر ؛ ف : المتقرر . (١١) ص :
ف : منها . (١٢) ص : شريعته . (١٣) ص : + أن . (١٤) ص : - ما ، و «هذا» .
٢٧ (١٥) ص : موقوفة . (١٦) ب : يوجب . (١٧) ص : الدلائل . (١٨) ب : ف : الوقف .

- ١ عن ^(١٩) الممكن كونه ^(٢٠) من الله تعالى ^(٢١) ، ومن رسوله ، ومن أخبرا ^(٢٢) عنه
 ٣ أنه لا يكذب في خبره ، ومن جماعة أسندوا ما أخبروا عنه إلى مشاهدتهم
 ثبت ^(٢٣) التواتر بثبوتهم ^(٢٤) ، قطع بصدقهم ^(٢٥) . وكذلك كل من ^(٢٦) خبر ^(٢٧)
 عن جازٍ قام الدليل على صدقه ^(٢٨) . وهذه ^(٢٩) جملة من ^(٣٠) القول في تقسيم ^(٣١)
 ٥ الأخبار مختصرة ^(٣٢) مقنعة إن شاء الله ^(٣٣) .

باب القول ^(١)

في إثبات التواتر واستحالة الكذب على الله

- ٦٣٩ فانه ^(١) قال قائل : ما ^(٢) الدليل على استحالة الكذب على
 ٩ العدد الذين يثبت بهم التواتر ؟ قيل له : ما قدمناه ^(٣) عند القول في نقل
 أعلام ^(٤) الرسل . وهو أن العادة لم تجر باجتماع (ف ١٨٧ و) مثل عدد أهل
 ١١ التواتر على نقل كذب عن مشاهدة ، ولا على كتمان ما هم به ^(٥) عالمون ، من
 غير ظهور الحديث به بينهم والإقرار - إذا خلوا - بأنهم كتموا ^(٦) وتشاعروا
 ١٣ لعل ^(٧) دعتهم إلى ذلك . لأنه ^(٨) لا يجوز أن يستمر بهم ترك ذلك (ص ١٩٤ و)
 والخوض فيه والحديث به زماناً طويلاً أو ^(٩) الأبد حتى لا يعلم من ^(١٠) حالهم ^(١١)
 ١٥ أنهم قد افتعلوا - وإن جاز ذلك على الواحد والاثنين منهم . كما أنه لم تجر

- (١٩) ب : على . (٢٠) ص : - كونه . (٢١) ب : - تعالى ؛ ف : عز وجل . (٢٢) ب :
 ١٧ أخبر . (٢٣) ب : ليثبت . (٢٤) ص : مثلهم . (٢٥) ص : بتصديقهم . (٢٦) ب :
 - من ؛ ص : ما . (٢٧) ص : يخبر . (٢٨) ب : صدق نقلته . (٢٩) ص : ف : فهذه .
 ١٩ (٣٠) ص : - من . (٣١) ب : تفسير ؛ ص : نفس . (٣٢) ب : ص : - مختصرة .
 (٣٣) ب : ص : - إن شاء الله .
 (العنوان) (١) ب : ف : الكلام . ٢١
 ٦٣٩ (١) ب : أن . (٢) ص : فاين قام الدلائل . (٣) ب : قدمنا ؛ راجع الباب العاشر
 ٢٣ والباب الثاني عشر . (٤) ص : اعمال . (٥) ب : «به» بعد «عالمون» . (٦) - (٦) ف :
 وتشاعروا لو العلة التي . (٧) ص : ف : وأنه . (٨) ص : ف : و . (٩) ب : في .
 ٢٥ (١٠) ص : خالفهم ؛ ف : حالهم .

- ١ العادة باجتماع مثلهم على التشويه بأنفسهم والتجالع^(١١) وتسويد^(١٢) وجوههم
وكشف سواتهم^(١٣) وعوراتهم ، وطلاق نساءهم ، والجروج من (ب ٦٢ و)
٣ ديارهم وشيوخهم إلى بلد^(١٤) كرمان وشيراز وبلد الصين ، واحتمال هول
البحر وغير ذلك من المتاجر والصنائع ، لما^(١٥) جعلهم الله سبحانه^(١٦) عليه من
٥ تفرق^(١٧) الدواعي واختلاف الهمم والأغراض . فمن أراد أن يميز الكذب على جميعهم
عند الاجتماع لجواز^(١٨) ذلك على آحادهم عند الانفراد ، فهو كمن جوز^(١٩) عليهم
٧ جميع الذي وصفناه^(٢٠) مع اجتماعهم لجواز^(٢١) ذلك على آحادهم عند الانفراد^(٢٢) .
وكل ذلك محال معلوم امتناعه وتعذر في العادة^(٢٣) .

- ٦٤٠ فانه قال قائل : ما^(١) الدليل على أن العلم بمخبر خير من ذكرتم
يقع اضطراراً ؟ قيل له : الدليل على ذلك أننا نجد أنفسنا عالمة بما يخبرون^(٢)
عنه على حد ما نجدها عالمة بما ندركه^(٣) بحواسنا^(٤) وما نجد من أنفسنا بما لا
١١ يمكننا الشك فيه . ولأنه قد شاركنا في العلم به النساء والعامة والمتنقصون^(٥)
الذين ليسوا من أهل النظر . فثبت^(٦) أن العلم بذلك (ف ١٨٧ ظ) ضرورة
١٣ على ما قلناه .

باب آخر^(١)

١٥

٦٤١ فانه قال قائل^(١) : فهل^(٢) يجب أن يكون لأهل التواتر صفات

- ١٧ (١١) ب : والتعالج ؛ ف : والتجالع ؛ ص : - والتجالع . (١٢) ب : لتشويه ؛ ف : بتسويد
(- و) . (١٣) ص : سواتهم ؛ ف : سواتهم . (١٤) ص : فراغ بعد «بلد» ، ثم « أو سرير
١٩ أو بلد الصين » ؛ ف : - بلد ، ثم « كله وسريه (٩) وبلد الصين » . (١٥) ص : لم .
(١٦) ب ص : - سبحانه . (١٧) ص : تفريق . (١٨) ف : كجواز . (١٩) ص :
٢١ كمجوز . (٢٠) ب ف : وصفنا . (٢١) ص ف : لتجوز . (٢٢) ص : - عند
الانفراد . (٢٣) ص ف : - في العادة .
٢٣ ٦٤٠ (١) ص : وما . (٢) ف : تخبرون . (٣) ب : + من ؛ ص : يدركه .
(٤) ب ص : حواسنا . (٥) ص : والمتنقصين . (٦) ص : + بذلك .
٢٥ (العنوان) (١) ص : - آخر ؛ ف : - باب آخر .
٦٤١ (١) ص : - قائل ؛ ف : فان قالوا . (٢) ب : هل .

- ١ لا بد من كونهم عليها ؟ قيل له ^(٣) : أجل . فان قال ^(٤) : و ^(٥) ما هي ؟ قيل له ^(٦) :
 منها أنه ^(٧) يجب أن يكونوا عالمين بما ينقلون علم ضرورة ^(٨) واقعا ^(٩) عن مشاهدة
 ٢ أو سماع أو مخترع في النفس من غير نظر واستدلال ؛ إلا لم يقع (ص ١٩٤ ظ)
 العلم بنجبرهم . وكذلك ما لم يجب أن يقع العلم بنجبر كافة المسلمين لمن خالفهم
 ٥ بحدث الأجسام وإثبات صانعها وكون ^(١٠) القرآن معجزاً و ^(١١) غير ذلك من
 الأخبار عن صحة الأمور المعلوم ثبوتها عندهم من جهة الاستدلال . لأن الله
 ٧ تعالى لم يُجبر العادة بفعل العلم بالمخبر عنه إذا علمه المخبرون عنه من هذه
 الطريقة . ولأننا إنما نخبر عن استدلال واقع لنا به العلم ؛ فن عرفه واستعمله
 ٩ ورثته ^(١٢) في موضعه ، عرف من ذلك ما عرفناه ^(١٣) ؛ ومن صدف عنه وأعرض
 عن تأمله ، لم يعرف صحة ما عنه ^(١٤) خبرنا .

- ١١ ٦٤٢ ومن صفاتهم أيضاً ^(١) أن يكونوا عدداً يزيدون على الواحد
 والاثنتين والثلاثة والأربعة وكل عدد أمرنا الله تعالى ^(٢) بالاستدلال على صدق
 ١٣ المخبر به — كالشاهد الواحد ^(٣) ومن أمرنا بالاجتهاد في عدالتهم وتأمل أحوالهم .
 لأنه تعالى ^(٤) لو علم ^(٥) أن خبر الواحد يوجب علم الاضطراب وأنه سيفعل ذلك
 ١٥ عند خبره ، كما أمرنا بالاستدلال على صدق أخبار الرسل خاصة ، مع عدالتهم
 وارتفاع أقدارهم وشدة تنزههم عن الكذب وتجنبهم له . وكذلك ^(٦) لو علم
 ١٧ أن الاثنين أو الرجل (ف ١٨٨ و) والمرأتين ^(٧) ، والأربعة إذا شهدوا بالزنى ،
 وقع ^(٨) العلم بنجبرهم إذا كانوا صادقين ^(٩) كما تعبنا ^(١٠) بالاجتهاد في عدالتهم
 ١٩ وبقبول ^(١١) (ب ٦٢ ظ) شهادتهم إذا كانوا عندنا على ^(١٢) هذه الصفة وردّها

- (٣) ص ف : لم . (٤) ص ف : قالوا . (٥) ص : و . (٦) ف : لم .
 ٢١ (٧) ف : انهم . (٨) ف : الضرورة . (٩) ص ف : واقع . (١٠) ص : ويكون .
 (١١) ص : أو . (١٢) ف : ورينه . (١٣) ص : عرفنا . (١٤) ص : خبرنا عنه .
 ٢٣ ٦٤٢ (١) ب : — أيضاً . (٢) ب : — تعالى ؛ ف : سبحانه . (٣) ف : — كالشاهد
 الواحد ؛ ص : في الشيء الواحد . (٤) ب : — تعالى . (٥) ب : + تعالى . (٦) ص :
 ٢٥ وذلك . (٧) ص : والمرأتان . (٨) ص ف : يقع . (٩) ص ف : — إذا كانوا صادقين .
 (١٠) ب : لم يتعدوا . (١١) ب ص : وقبول . (١٢) ص : بهذه .

- ١ إذا كانوا فساقاً . لأننا إذا نستدل^(١٣) ونجتهد إذا لم نعلم صدق^(١٤) المخبر . فأما
إذا علم صدقهم ضرورة ، فلا معنى ولا^(١٥) وجه للنظر والاستدلال على ما
نحن إلى العلم بصحته مضطرون . فوجب أن من صفات أهل التواتر (ص ١٩٥ و)
أن يجاوز^(١٦) عددهم عدد^(١٧) من أمرنا بالاجتهاد في عدالتهم^(١٨) . ويكفي^(١٩)
في ذلك على أصولنا أن نقول : ويجب^(٢٠) أن يكونوا عدداً يتجاوزون عدد^(٢١)
من جرت العادة بالآل يقع^(٢٢) العلم بصدق خبرهم ضرورة ، دون ذكر الأربعة
والاجتهاد في العدالة .

- ٦٤٣ ومن صفاتهم أن يكونوا عدداً كل من خبر عن مشاهدة وكان
في الكثرة والعدد كهم وقع العلم بخبرهم ضرورة . ومن صفاتهم ، إذا كانوا
خلفاً^(١) لسلف ولسلفهم سلف ، أن يكون أول خبرهم^(٢) كآخره ووسط^(٣)
ناقلته^(٤) كطرفيه في أنهم قوم بهم^(٥) يثبت التواتر ويقع العلم بصدقهم إذا نقلوا
عن مشاهدة .

- ٦٤٤ هذه [هي] الصفات التي يجب لزومها لأهل التواتر دون ما يغلط
قوم من أهل النظر بذكره من اختلاف الديانات والملل ، وتفرق الأوطان وتباعد
الديار ، واختلاف الأنساب^(١) ، وتغاير^(٢) الأسباب ، وأن يكونوا في دار ذلة ،
وأن تؤخذ^(٣) منهم الجزية^(٤) ، إلى غير ذلك مما يذكرونه (ف ١٨٨ ظ) من
الأوصاف . لأنه قد^(٥) يقع العلم بخبر أهل ملّة واحدة و^(٦) بني أب واحد وأهل
بقاع متجاورة وبلدة واحدة . ويقع العلم بخبرهم ، وإن لم^(٧) يكونوا في دار
ذلة ولم تؤخذ منهم الجزية^(٨) . كما وقع لنا^(٩) العلم بالبلدان وغيرها من الأمور
بنقل من ليس في دار ذلة ولا من يعطي الجزية .

- (١٣) ص : - نستدل و . (١٤) ب : بصدق . (١٥) ب ف : - معنى ولا . (١٦) ب ف :
يجاوز (و - أن) . (١٧) ب ف : لعدة . (١٨) ب ص : شهادتهم . (١٩) ص :
يكتفي . (٢٠) ف : فيجب . (٢١) ب ص : عدة . (٢٢) ب : يعقل .
و ٦٤٣ (١) ب : خلفاء ؛ ص : خلفا . (٢) ص : خبره . (٣) ص : ووسطه ، و - ناقلته .
(٤) ب : ناقلته . (٥) ص : يثبت بهم .
٦٤٤ (١) ف : الأسباب ؛ ص : الأسباب (؟) . (٢) ف : وتغايرها ، و - الأسباب .
(٣) ف : يؤخذ . (٤) ب ص : جزية . (٥) ص : - قد . (٦) ص : - و . (٧) ف :
- لم . (٨) ب ص : جزية . (٩) ص : له .

باب (١) آخر (٢)

- ٦٤٥ **فانه قال فائس** وما (١) معنى وصفكم للخبر بأنه خبر (٢) واحد ؟
 قيل له : أما حقيقة هذه الإضافة في اللغة ، فإنه (٣) خبر واحد و (٤) إن الراوي
 له واحد فقط ، لا اثنان (٥) ولا أكثر من ذلك . غير (٦) أن الفقهاء والمتكلمين
 قد تواضعوا على تسمية كل خبر (ص ١٩٥ ظ) قصر عن إيجاب العلم بأنه خبر
 واحد ، وسواء عندهم رواه الواحد أو (٧) الجماعة التي تريد على الواحد . وهذا
 الخبر لا يوجب العلم على ما وصفناه أولاً ؛ ولكن يوجب العمل (٨) إذا (٩) كان
 ناقله عدلاً ولم يعارضه ما هو أقوى منه على حد ما نذهب إليه مما ليس هذا
 موضع ذكره .

(العنوان) (١) ف : مبسلة . (٢) ص ف : - آخر .

٦٤٥ (١) ب : فا . (٢) ص : - خبر . (٣) ص ف : انه . (٤) ص : - و .
 (٥) ص : الاثنان . (٦) ص : الا . (٧) ص : و . (٨) ص : + به . (٩) ب : ان .

الفهارس

٣٨٨	فهرس الآيات القرآنية
٣٩٨	فهرس الأحاديث
٣٩٩	فهرس الشعر
٤٠١	فهرس الأعلام
٤٠١	(١) الأشخاص
٤٠٤	(٢) البلدان والمدن والأنهر
٤٠٥	فهرس الملل والفرق والمذاهب
٤٠٨	فهرس الاصطلاحات والكلمات

فهرس الآيات القرآنية

تنبيه : قد أشرت إلى أرقام الآيات كما ترد في طبعة القاهرة ١٣٤٢/١٩٢٣ وطبعة «فليگل» (Flügel) . وعند الاختلاف بين أرقام الطبعتين ، يكون الرقم الأول بعد النقطتين رقم الآية في طبعة القاهرة ، والرقم الثاني (بعد الخط المائل) رقم الآية في طبعة «فليگل». أما أرقام العمود الثاني، فهي للصفحة والسطر في طبعتي هذه .

(الفاتحة)

٥:٣٤٥

٣/٤:١

(البقرة)

٥-٤: ١٠٦:٢-٣ و ١٤١:١٢-١٣

٢١/٢٣:٢

١٠:٢٧٣

٥٢/٥٥:٢

٢٥:١٨٠

٥٨/٦١:٢

١١-٩: ١٥٨

٨٩-٨٨/٩٥-٩٤:٢

١١:١٥٢

١٠٥/١١١:٢

١٠-٩: ٣٣٩

١٤٠/١٤٥:٢

٩:٨

١٦٨/١٧٣:٢

٦ و ٢٤٦:٤-٥ ؛ ٢٩١:٢-٣

١٨٠/١٨٤:٢

٢:٢٨٤

٢٠١/٢٠٥:٢

٢٤-٢٣: ٣٧٧ ؛ ٣٠٨:٢٥

٢٢٢:٢

١٣:٣٥٢

٢٣٨/٢٣٧:٢

١٧:٢٦٨

٢٥٦/٢٥٥:٢

١:٣٦١ ؛ ٣١٤:٨

٢٥٨/٢٥٧:٢

١٤:٢٧٤

٢٦١/٢٥٩:٢

١٨-١٧: ٢٩٤ ؛ ٢٩٠:١٥-١٦

٢٨٦:٢

(آل عمران)

٢٤:٣٧٧

١٥/١٧:٣

١٢:٣٤٥

١٧/١٩:٣

١١-١٠: ٥٨	٤٣/٤٩: ٣
١٦-١٤: ١٥٨	٥٤/٦١: ٣
١٧ و ١٤-١٢: ٣١٤	٧٢/٧٨: ٣
١١-١٠: ٢٩١	٩١/٩٧: ٣
١٢-١١: ٣١٩	١٠٢/١٠٦: ٣
٢٥: ١٨٠	١٠٨/١١٢: ٣
١٢-١١: ٣٥٢	١٢٨/١٣٤: ٣
٩-٧: ٣١٩	١٨٨/١٩١: ٣
٥: ٣٥٨ ٤٩-٨: ٣٥٦ ٤٢: ٢٥٧	١٩٣/١٩٥: ٣

(النساء)

٤: ٣٥٤	٣٥/٣١: ٤
٦-٥: ٣٥٤ ٤١٧: ٣٥٣	١١٦ و ٥١/٤٨: ٤
١: ٣٧٢-١٧: ٣٧١	٥٩/٥٦: ٤
١٠ و ٣-٢: ٣١٦ ٤١٦-١٥: ٣١٥	٦٧/٦٤: ٤
١٧-١٦: ٣١٨	٨٠/٧٨: ٤
٦-٥ و ٣-١: ٣١٩ ٤٧-٦: ٣١٨	٨١/٧٩: ٤
٨-٧: ٣٥٥	٩٥/٩٣: ٤
٣-٢: ٣٤٨	٩٦/٩٤: ٤
١٣-١٢: ٢٩٤	١٢٨/١٢٩: ٤
٥: ٢٧٤ ٤١٠-٨: ٢٧٣ ٤٨-٦: ١٤٩	١٥٢/١٥٣: ٤
٧: ٢٤٣	١٦٢/١٦٤: ٤
٢: ٢٠٣	١٦٤/١٦٦: ٤

(المائدة)

٢-١: ٢٤٥	٨/٦: ٥
١١-١٠: ٣٦٢ ٤١٠: ٣٥٩	٤٢/٣٨: ٥
١٠: ٣٥٧	٤٨/٤٤: ٥
١: ٢٥٣	٦٩/٦٤: ٥
١٤-١٣: ٢٤٤	٩٦/٩٥: ٥
٥-٤: ٣١٠	١١٠: ٥

(الأنعام)

٦: ٢٥٠	١: ٦
٢٣: ١٥٢	٢٢: ٦
١١-١٠: ٢٣٩	٢٥: ٦
١٧: ٣٢٣	٩١: ٦
١٠-٩: ٣١٩	٩٣: ٦
١: ٢٦٨-١٧: ٢٦٧	١٠١: ٦
٤١٠: ٢٦٩ ٤١٦ و ٢: ٢٦٨ ٤١٧-١٦: ٢٦٧	١٠٣: ٦
٤ و ٢-١: ٢٧٠ ٧ و ١١ و ٤١٦ ٤١٧ و ٤	

٢:٣٤٠-١٦:٣٣٩	١١١:٦
١٠:٨	١١٩:٦
١٨-١٧:٣٣٩	١٢١:٦
٨-٧:٣٨٠	١٣٨/١٣٧:٦
٩:٨	١٤٦/١٤٥:٦
١٤ و ١١-١٠:٣٨٤	١٤٩/١٤٨:٦
٢٢:٣٨٤	١٥٠/١٤٩:٦
١:٣٥٧	١٦١/١٦٠:٦

(الأعراف)

٦-٥:٣٣٢	٣٢/٣٤:٧
٧:٣٦٢ ٤٧-٦:٣٤٠	٥٢/٥٤:٧
١٤:٣٠٤	١١٤/١١٧:٧
٤١٥ و ١٣:٣٧٠ ٤١٢:٣٦٦ ٤٨-٧:٣٥٦	١٣٩/١٤٣:٧
٥ و ٢:٣٧٤ ٤١٨:٣٧٢ ٤١٧-١٦:٣٧١	
٤١٨:٣٧٠ ٣:٣٧١ و ١٣ و	١٤٠/١٤٣:٧
٨-٧:٣١٦	١٧٨/١٧٩:٧
٩-٨:٣٣٢	١٧٩/١٨٠:٧

(الأنفال)

٨-٧:٣٦٨	٦٤/٦٣:٨
٧-٦:١٨	٦٨/٦٧:٨

(التوبة)

٢-١:٣١٤	٣-١:٩
١٧-١٦:٣١٣	٣:٩
٤-٣:٣١٤	٧:٩
٣:١٥٨	٣٣:٩
١٥-١٤:٣٩١	٤٢:٩
١٣:٣٥٨	٤٩:٩
١١:٣٧١	١١٩/١١٨:٩
٢٠:٣٥٨	١٢١/١٢٠:٩

(يونس)

٢-١:٣٦١	٢:١٠
٦-٣:٣٥٥	٢٨/٢٧:١٠
٢:١٥٦	٣٩/٣٨:١٠
٥-٤:٣٣٩ ٤٢٣-٢٢:٣٨٤ ٤٩-٨:٣٨٠	٩٩:١٠

(هود)

١٩ و ٢-١:١٥٦ ٤١٢:١٤١	١٦/١٣:١١
٥:٣٤٩	٤٢/٤٠:١١

٥:٢٤٩	٩٩/٩٧:١١
٦-٥:٢٨٠	١٠٩/١٠٧:١١
٦:٣٥٦ ٤١٧-١٦:٢٥٦	١١٦/١١٤:١١
٢٠:٣٥٨	١١٧/١١٥:١١
(يوسف)	
١٠-٩:٣٤٦	١٧:١٢
١٠-٩:٢٩٩	٤٠:١٢
٢١:٣٥٨	٩٠ و ٥٦:١٢
٨-٧:٣٤٥	٧٦:١٢
٩-٨:٣٥٤	٨٧:١١
(الرعد)	
١٠:٢٥١	١١/١٠:١٣
٩-٨:٣٠٦ ٤٩-٨:٢٥٥	١٧/١٦:١٣
١:٣٢٤	١٨/١٧:١٣
(إبراهيم)	
٦-٥:٣٤٧	٤:١٤
٢:٣٣٦	٣٢/٢٧:١٤
(الحجر)	
١٩ و ١٣:٣١٢	٨٥:١٥
١٧:٢٤٩	٩١:١٥
(النحل)	
٢٢:٢٨٤	٩:١٦
٥:٣٠٦ ٤١٠-٩:٢٥٥	٢٠:١٦
٢١:٢٨٤	٣٧/٣٥:١٦
٤١٥-١٤ و ١٠ و ١:٢٤٣ ٤١٣:٢٤٠ ٤٥:٢٣٧	٤٢/٤٠:١٦
٤١٣-١٢ و ٣:٢٤٥ ٤٦-٥ و ٣-٢:٢٤٤	
٢-١:٢٤٦	
٦-٥:٣٣٢	٦٣/٦١:١٦
٨:٢٦٨	٧٢/٧٠:١٦
٣-٢:١٤٥	١٠٥/١٠٣:١٦
٩:٨	١١٦/١١٥:١٦
٢:٢٤٧	١٢٥/١٢٤:١٦
١٢-١١ و ٣:٢٦١	١٢٨:١٦
(الإسراء)	
٢-١:٣٢٦	٤:١٧
٥-٤:٢٥٠	١٣/١٢:١٧